

الكافي

الاصول والمروضة

نسخة الاسلام محمد بن يعقوب الكوفي

شرح جامع

المجلد الثاني من المجلدات

الطبعة الاولى ١٩٨٢

مع تذييل من المؤلف

مجلد الميزان ابو الحسن الشافعي وامام محمد

من منشورات

المكتبة الإسلامية

طهران شارع بوذرجمهر

الطبعة ١٩٦٦

الكافي

الاصول والروضة

ثقة الاسلام ابي جعفر محمد بن يعقوب الكليني

وشرح جامع

للمولى محمد صالح المازندراني

المتوفى ١٠٨١ هـ أو ١٠٨٦ هـ

مع تعليقات عليه ، للعالم المتبحر

الحاج الميرزا ابوالحسن الشيرازي دام ظله

عني بتصحيحه وتخرجه علي أكبر الغفاري

المجلد السابع

من منشورات

المكتبة الاسلاميّة

طهران - شارع البوخرجهي (تلفن ۲۱۹۶۶)



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

(باب)

(فيه) جاء ان حديثهم صعب مستصعب

١- محمد بن يحيى، عن محمد بن الحسين، عن محمد بن سنان، عن عمار بن مروان، عن جابر قال : قال أبو جعفر عليه السلام : قال رسول الله ﷺ : **إِنَّ حَدِيثَ آلِ مُحَمَّدٍ صَعْبٌ مُسْتَصْعَبٌ لَا يُؤْمَنُ بِهِ إِلَّا مَلِكٌ مُقَرَّبٌ أَوْ نَبِيٌّ مُرْسَلٌ أَوْ عَبْدٌ اِمْتَحَنَ اللَّهُ قَلْبَهُ**

قوله (ان حديث آل محمد صعب مستصعب) لعل المراد أن حديثهم و حديث ما هم عليه من شرافة الذات و نورانياتها والكلمات الفاضلة والاخلاق الكاملة والاشراق التي تختص بها عقولهم والقدرة على ما لا يقدر عليه غيرهم من العلم بالامور الغيبية والاسرار الالهية والاخبار الملكوتية والاثار اللاهوتية والاطوار الناسوتية والاوزاع الفلكية والاوصاف الملكية والوقايع الخالية والبدايع الانية والحالية والاحكام الغريبة والقضاء العجيبة صعب في نفسه مستصعب فهمه على الخلق لا يؤمن به ولا يقبله الا ملك مقرب أو نبي مرسل أو عبد امتحن الله قلبه للايمان وأعدّه بتطهيره وامتحانه وابتلائه بالنكاليف العقلية والنقلية وكيفية سلوك سبيله لحصول الايمان الكامل بالله وبرسوله وبالائمة و باليوم الآخر حتى يتجلى بالكمالات العلمية والعملية و

(١) قوله «صعب مستصعب» مفاد هذا الباب نهى العوام عن التعرض لما لا يفهمون ولا يستعدون لادراكه ونهى الخواص عن القائه على العوام كما قال موسى بن جعفر عليهما السلام ليونس «ارفق بهم فان كلامك يدق عليهم» وقد نهى الحكماء عن مثل ذلك قال ابن سينا في أول الاشارات وأنا اعيد وصيتي واكرر التماسي أن يضن بما يشتمل عليه هذه الاجزاء كل الضن على من لا يوجد فيه ما اشترطه في آخر هذه الاشارات و قال في آخر الاشارات: فضنه عن الجاهلين والمبتذلين ومن لم يبرزق الفطنة الوقادة والدربة والمادة وكان صفاه مع الغافاة، أو كان من ملحدة هؤلاء المتفلسفة انتهى.

وسر ذلك أنه ما من مسئلة من المسائل العقلية والاصولية الا و للوهم فيها معارضة ومكافحة يجب الثمرن لدفع وسوسته حتى يؤمن العقل من ابداء الادلة و يخضع النفس له ولا بد أن يكون الناظر في الادلة متمرنأ في تفكيك مدركات الوهم عن مدركات العقل ويرتاض حتى يتقاد ولا يحصل ذلك بسهولة لكل أحد، وهذا معنى قوله «ع» و امتحن الله قلبه للايمان، والمثال المعروف أن العقل يركب قياساً من مقدمات بينة يوافقه الوهم فيقول الميت جماد و الجماد *

للإيمان، فما ورد عليكم من حديث آل محمد عليهم السلام فلا تلت له قلوبكم وعرفتموه فاقبلوه وما اشمأزت منه قلوبكم وأنكرتموه فردوه إلى الله وإلى الرسول وإلى العالم من آل محمد وإنما الهالك أن يحدث أحدكم بشيء منه لا يحتمله، فيقول: والله ما كان

الفضائل الخلقية والنفسية ويعرف مبادئ كماالاتهم وقدرتهم وكيفية صدور مثل هذه الغرائب والمجائب عنهم فيصدقهم ولا يستنكر ما ذكر من فضائلهم وما يأتون به من قول وفعل وأمر ونهى واخبار ولا يتلقاهم بالتكذيب كما كان جماعة من أصحاب أمير المؤمنين (ع) يفعلون ذلك معه فيما كان يخبر به من الغن والوقايح حتى فهم ذلك منهم فقال يقولون يكذب قاتلهم الله فلي من أكذب أعلى الله وأنا أول من آمن به وأعلى رسوله وأنا أول من صدقه بل يحمل كل ما يقولون ويفعلون ويأتون به على وجهه وينسبه إلى مبدئه ويتلقاه بالقبول عليه ويحمله على الصواب إن عرفه ووجد له محملاً صحيحاً وإن اشمأز قلبه وعجز عن معرفته تثبت فيه وآمن به على سبيل الاجمال وفوض علم كنهه إلى الله وإلى الرسول وإلى العالم من آل محمد ولا ينسبهم إلى الكذب اذ كما أن للقرآن ظاهراً وباطناً ومحكماً ومتشابهاً ومجماً ومفسراً كذلك ما صدر منهم ومن نسبهم إلى الكذب فقد كفر بالله العظيم وقد أشار أمير المؤمنين (ع) إلى ذلك بقوله وأمرنا صعب مستصعب لا يعرف كنهه الا ملك مقرب أو نبي مرسل أو عبد امتحن الله قلبه للإيمان فاذا انكشف لكم أو وضح لكم أمر فاقبلوه والا فامسكوا تسلموا وردوا علمنا إلى الله فانكم في أوسع ما بين السماء والارض.

قوله (فما ورد عليكم من حديث آل محمد (ص) - إلى آخره) سواء دل ذلك الحديث على

* لا يخاف منه ، فينتج الميت لا يخاف منه فيترف العقل بهذه النتيجة ولا يعترف الوهم، وكذلك الإيمان بالله يعارضه الوهم بأن كل موجود محسوس والله تعالى ليس بمحسوس فهو نوع بالله ليس بموجود والإيمان بالوحي والنبوة يعارضه الوهم بأن ليس للإنسان قوة إدراكية غير هذه الحواس الظاهرة والباطنة فكيف يدرك النبي أو الولي الوقايح الماضية والآتية والامور الحالية الحادثة في الاماكن البعيدة مع وجود الحائل؟ وكيف يسمع الصوت من عالم آخر لا يسمعه غيره؟ ويرى الملك والموجودات الغيبية وليس لاحد قوة مدركة لذلك وكذلك كل شيء معارض بشبهة ولا يتخلص عنها الا من ارتاض وتمرن بتمييز وساوس الاوهام من مدركات العقول والوهم متقيد بالمادات وانحصار الحقيقة في حدود استأنسها فاذا فاجأها غير المأنوس أنكره واستوحش منه وعد قائله سفيهاً أو نسبته إلى الضلال والكفر اعنى بكل ما يراء شر العقائد ومن نشأ زمنًا طويلا من عمره على تعظيم الخلفاء يستوحش اذا سمع عنهم قهرأ لماداته للدليل دل عقله اليه وينسب الالاعن إلى أشد ما يراء شراً من العقائد. (ش)

هذا، والله ما كان هذا، والانكار هو الكفر.

٢- أحمد بن إدريس، عن عمران بن موسى، عن هارون بن مسلم، عن مسعدة ابن صدقة، عن أبي عبد الله عليه السلام قال ذكرت التقية يوماً عند علي بن الحسين عليهما السلام فقال: والله لو علم أبودر ما في قلب سلمان لقتله ولقد آخا رسول الله صلى الله عليه وآله بينهما، فما

أسرار المبدء والمعاد أو على الأحكام والأخلاق (١) أو على أحوال القرون الماضية والآتية أو على صفاتهم وكمالاتهم المابقة على كمالات غيرهم فما ورد عليكم من هذه الأحاديث فإن لانت له قلوبكم واحتملته ولم تستصبيه وعرفت المراد منه ما لكونه ظاهراً أو لكونه مائلاً وتأويل موافق لقوانينهم عقلاً ونقلًا فاقبلوه واعملوا به إن كان متعلقاً بالعمل وإن اشأرت منه قلوبكم و تقبضت منه وانكرته أي لم تعرف المراد منه ولم تجد له محملاً صحيحاً فلا تردوه ولا تقولوا هو كاذب بل ردوا علم كنهه وحقيقته إلى أهله هذا إذا لم تجده مخالفاً للكتاب والسنة النبوية مخالفة لا يمكن معها الجمع بينهما والا فلا ضير في رده لما روى عن أبي عبد الله عليه السلام «من د أن كل حديث لا يوافق كتاب الله فهو زور» وعنه «دع» وما جاءكم عنى يخالف كتاب الله فلم أقله . قوله (لا يجتمعه) لصعوبة فهمه عليه وخروجه عن وسعه أمسا لقصور في عقله أو لنموض في المقصود.

قوله (والانكار هو الكفر) أي انكارهم أو انكار حديثهم ونسبة الكذب إليه مع العلم أو الظن بأنه حديثهم سواء سمعه شفاهاً أو بواسطة.

قوله (فقال والله لو علم أبودر ما في قلب سلمان لقتله) المراد بما في قلب سلمان العلوم والأسرار ومنشأ القتل هو الحسد (٢) والعناد وفيه مائة على التقية من الإخوان فضلاً

(١) قوله «أو على الأحكام والأخلاق» والحق أن ما ورد للعمل يجب أن يكون مبنياً حتى يمكن أن يعمل به جمع المكلفين والالزم نقص الفرض وأما الاعتقادات كإسرار المبدء والمعاد ومقامات الأئمة والأنبياء فلا، إذ يختلف الناس في استعداد فهم الحقائق ومنع الفطن المدقق عنه ظلم، وتكليف البليد به تكليف بما لا يطاق، ولا يبعد أن يرد في الأدلة ما يختص بفهمه بعضهم دون بعض ويكون مبنياً لهم دون غيرهم ونحن نرى استعداد الناس يختلف في بعضهم يسهل عليه فهم العلوم الرياضية وبعضهم علوم الأدب ولا يمكن تعليم غير المستعد ولا يجوز منع المستعد كذلك مسائل الأصول وأما ما يتعلق بالعمل كالفقه والأخلاق فيسهل فهمه لجميع الناس وجميع مكلفون به. (ش)

(٢) قوله «د ومنشأ القتل هو الحسد» بل هو الجهل واستيجاش كل أحد عما لم يستأنسه وخالف متركزات ذهنه وعاداته ولا ريب أن من نشأ على تعظيم معاوية طول عمره *

ظننكم بسائر الخلق، إن علم العلماء صعب مستصعب، لا يَحْتَمِلُهُ إِلَّا نَبِيٌّ مَرْسَلٌ أَوْ مَلِكٌ

عن اهل الظلم والعدوان، فان قلت هل فيه لوم لابي ذر قلت لا لان المقصود في مواضع استعمال ولوه هو ان عدم الجزاء مقرر على عدم الشرط واما ثبوته فقد يكون محالا لا بقنائه على ثبوت الشرط و ثبوت الشرط قد يكون محالا عاده او عقلا كعلم أحدنا بجميع ما في القلب وثبوت حقيقة الملائكة للمتكلم في قوله «لو كنت ملكاً لم اعص» ومن هذا القبيل قوله تعالى «ولئن اشركت ليحبطن عملك» على انه يمكن ان يكون المقصود من التعليق هو التعريض بوجود التقية و كتمان الاسرار على من يخاف منه الضرر كما في قولك «والله لو شتمني الامير لضربته» فانه تعريض بشاتم آخر و تهديد له بالضرب بدليل ان الامير ما شتمك و لو شتمك لما امكنتك ضربه فليتأمل. **قوله** (ان علم العلماء) منهم سلمان كما يصرح به.

*استوحش من سماع لعنه ونسب الالاعن الى كل سوء والاسوء من كل سوء في نظر المتدين الكفر فينسبه الى الكفر ويقتله، ومن نشأ على القول بتجسم الواجب تعالى ينسب القائل بتجرده الى الضلال والكفر وبالعكس. ومن نشأ على الاعتقاد بأن الاحتياج الى العلة للحدوث ينسب مخالفه الى انكار الواجب وبالعكس من ذهب الى أن الاحتياج للإمكان ينسب غيره الى الكفر اذ يقول لوجاز على الواجب الدم لماضر عدمه وجود العالم وهكذا. واصل الاستيحاش من عدم فهم السامع وعدم مبالاة المتكلم بالقاء المطالب العويصة على غير المستعد ومن رموه بالكفر والزندقة يونس بن عبد الرحمن مولى آل يقطين الذي أمر الرضا «دع» بأخذ معاليم الدين عنه، وروى الكشي روايات كثيرة في ذلك منها عن أبي جعفر البصري قال ودخلت مع يونس بن عبد الرحمن على الرضا «دع» فشكى ما يلقي من أصحابه من الوقيعة فقال الرضا «دع» دارهم فان عقولهم لا يبلغ، وفي رواية عن موسى بن جعفر «دع» قال يا يونس ارفق بهم فان كلامك يدق عليهم، قال قلت انهم يقولون لى زنديق قال لى وما يضرك أن يكون فى يدك لؤلؤة فيقول الناس هى حصة وما ينفعك ان يكون فى يدك حصة فيقول الناس لؤلؤة انتهى. وكتب أبو جعفر الجواد «دع» الى رجل فى يونس و احبه واترحم عليه وان كان يخالفك اهل بلدك انتهى. والظاهر أن المقصود من البلد البصرة، وكتب رجل الى الكاظم «دع» يسأله عن الزكوة: عندنا قوم يقولون بمقالة يونس فاعطيهم من الزكاة شيئاً قال فكتب اليه: نعم اعطهم انتهى. وفي كتاب أعيان الشيعة بعد ما نقل عن بعض علمائنا أن أصحاب الائمة عليهم السلام كانوا يقومون بعضهم فى بعض بالانتساب الى الكفر والزندقة والفلو وغير ذلك بل وفى حضورهم عليهم السلام ايضاً وربما كانوا يمتنون وربما كانوا لم يمنوا المصالح و

مقرَّب أو عبد مؤمن امتحن الله قلبه للايمان، فقال : وإنما صار سلمان من العلماء لأنه امرءٌ منا أهل البيت فلذلك نسبته إلى العلماء.

٣- علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن البرقي، عن ابن سنان أو غيره رفعه إلى أبي عبد الله عليه السلام قال: إن حديثنا صعب مستصعب، لا يحتمله إلا صدور منيرة، أو

قوله (و إنما صار سلمان من العلماء لانه) قال القرطبي سلمان يكنى ابا عبدالله و كان ينسب الى الاسلام فيقول انا سلمان بن الاسلام و يعد من موالى رسول الله صلى الله عليه وآله، لانه أعانه بما كوتب عليه فكان سبب عتقه وكان يعرف بسلمان الخير وقد نسبته رسول الله صلى الله عليه وآله، الى بيته فقال: «سلمان منا أهل البيت» واصله فارسى من رامهرمز قرية يقال لها جى وقيل بل من اسبهان وكان أبوه مجوسياً فنبهه الله تعالى على قبج ما كان عليه أبوه وقومه وجعل فى قلبه الشوق الى طلب الحق فهرب بنفسه وفر عن ارضه فوصل الى المقصود بعد مكابدة عظيم الشغاب والصبر على المكابدة وقال على «دع» سلمان علم العالم الاول والاخر و هو بحر لا ينزف وهو منأهل البيت، وعنه أيضاً «سلمان مثل لقمان» وله اخبار حسان وفاضل جملة.

قوله (فلذلك نسبته الى العلماء) اراد بالعلماء اهل البيت عليهم السلام.

قوله (لا يحتمله الا صدور منيرة) (١) وهى صدور الانبياء شبه نفوسهم القدسية بالشمس

أن هذه النسب كلها الأصل لها فإذا كانوا فى زمان الحجّة بل وفى حضوره يفعلون أمثال هذه فما ظنك بهم فى زمان النبية - الى أن قال - انهم لو سمعوا من أحد لفظ الرياضة وأمثال ذلك رموه بالتصوف وجمع منهم يكفرون معظم فقهاءنا رضى الله عنهم لاثباتهم اسلام بعض الفرق الاسلامية، ثم قال بالجملة كل منهم يعتقد امرأ انه من أصول الدين بحيث يكفر غير المقرب، بل آل الامر الى ان المسائل الفرعية غير الضرورية ربما يكفرون من جهةها و الاخباريون يظنون على المجتهدين بتخريب الدين والخروج عن طريق الائمة الطاهرين عليهم السلام انتهى كلام أعيان الشيعة. وأنا أعتقد أن تكفير العقلاء والحكماء هو الذى يريده الملاحدة و يقر أعينهم به لان مذهبهم أن كل متدين سفيه وكل عاقل كافر وقال قائلهم :

اثنان فى الدنيا فذو عقل بلا دين وآخر دين لا عقل له

فمن يحكم بأن كل حكيم عاقل كافر فهو أقوى معاون للملاحدة وأنفذ مؤيد لهم (ش)
(١) قوله صدور منيرة هى صدور الانبياء، لاحاجة الى التخصيص أصلاً بل الحق تعميمه حتى يشمل أصحاب العقول السليمة والاذنان الصافية والحدس القوى و الذوق السليم من العوام وان لم يمارسوا الكتب ولم يشاركوا فى العلوم الرسمية كما أن كثير من الممارسين والمشاركين

قلوب سليمة أو أخلاق حسنة. إن الله أخذ من شيعتنا الميثاق كما أخذ على بني آدم ألسنت بر ربكم فمن وفى لنا وفى الله به الجنة ومن أبغضنا ولم يؤد إلينا حقنا ففى النار خالدًا مخلدًا.

امكان المشابهة بينهما فى اتصافهما بأنوار الكمالات وحصول الهداية عنها مع لطفها و صفائها . **قوله** (و قلوب سليمة) و هى قلوب العلماء لسلامتها من الافات والجهالات فنفى ما يلقى اليها من تلك الاسرار ولا يحملها سماع تلك الغرايب على الاستنكار . **قوله** (او اخلاق حسنة) اى صاحب اخلاق حسنة يحذف المضاف . و يحتمل ان يكون اطلاق الاخلاق مجازا عن اطلاق اسم المتعلق على المعلق ، واسم الحال على المحل و هى قلوب اعداء الله تعالى من اجل اتصافها بالاخلاق الحسنة لقبول الصواب والحق من اهل العلم فان عرفوا له محملا صحيحاً حملوه وان عجزوا عن معرفته ردوا علم كنهه و حقيقته الى اهل العلم ، والترديد من باب منع الخلو .

قوله (ان الله أخذ) أى ان الله أخذ من شيعتنا فى عالم الارواح الميثاق على ولايتنا كما أخذ من بنى آدم كلهم الميثاق على ربوبيته وفيه دلالة على أن غير الشيعة لم يقرؤا لهم فى عالم الارواح بالولاية كما لم يقرؤا لهم بها فى عالم الابدان ، يدل على ذلك ما روى عن الباقر (ع) ومن أن الله تعالى دعا الخلق فى الظلال الى ولايتنا فأقر بها الله من أحب وأنكرها من أبغض و هو قوله (و ما كانوا ليؤمنوا بما كذبوا به من قبل) (١) ثم قال (ع) كان التكذيب ثم .

قوله (فمن وفى لنا) قال الفاضل الاسرأبى قد وقع التصريح فى كلامهم (ع) بأن فعل الارواح فى عالم الابدان موافق لفعلهم يوم الميثاق فالمراد من وفى لنا فى عالم الارواح و عالم الابدان بما كلفه الله تعالى من التسليم وفى الله له بالجنة

قوله (ومن أبغضنا) أى ومن أبغضنا فى عالم الابدان كما أبغضنا فى عالم الارواح و * فى المعلوم قاصرون عن فهم الدقائق وبعضهم لا يستطيع أن يجاوز ما يقرب الى الحس ولا يدرك الا بالسمع والبصر فيقتصر على أمثال علم التاريخ لان نقوش كتابتها تدرى بالبصر وأصوات حروفها بالسمع ولا يحتاج الى العقل . (ش)

(١) قوله (وما كانوا ليؤمنوا بما كذبوا به من قبل) ان قيل ظاهر هذه اللفظة يدل على الجبر وأن من لم يقرب ولا يثبتهم فى الميثاق فلا بد أن لا يقربهم فى الدنيا ، قلنا ظاهر الالفاظ حجة فى العمل والفرعيات ، وأما فى الاصول الاعتقادية فلا ، و لذلك لا نلتزم بأن الواجب الاعتقاد بالجبر لمن سمع مثل هذه الرواية الى أن يقوم القرينة على خلافها كما نقول فى العمل الذى لا محيص عن امثاله بل نقول يجب فيه التوقف حتى يبين وجهه وسيجىء فى محله وقدمى شىء منه فى أواخر المجلد الرابع وأوائل الخامس . (ش)

٤- محمد بن يحيى وغيره، عن محمد بن أحمد، عن بعض أصحابنا قال: كتبت إلى أبي الحسن صاحب العسكر عليه السلام: جعلت فداك ما معنى قول الصادق عليه السلام: «حديثنا لا يحتمله ملك مقرب ولا نبي مرسل ولا مؤمن امتحن الله قلبه للايمان» فجاء الجواب

لم يرد إلينا حقنا الذي هو الولاية ولم يسلم لنا فهو في النار خالداً مخلداً و لم ينفعه الاقرار بالربوبية كما لا ينفعه مع انكار النبوة لان النافع انما هو الايمان والايمان انما هو الاقرار بالجميع. **قوله** (ما معنى قول الصادق عليه السلام «دع» حديثنا لا يحتمله ملك مقرب) لما كان ظاهر هذا الحديث أن حديث فضائلهم عليهم السلام لا يحتمله هؤلاء المقربون ولا يؤمنون به وهو باطل سأله سائر عن محمل صحيح (١) له فأجاب عليه السلام «بأن الغاية محذوفة ومعناه أنهم لا يحتملونه حتى يؤدونه ويخرجونه الى غيرهم ممن هو أهل له. أقول وله محمل آخر وهو أن لهم عليهم السلام علوماً وأسراراً مخصوصة بهم لا يحتملها ولا يعلمها هؤلاء المقربون كما يأتي في رواية أبي بصير عن أبي عبد الله عليه السلام «دع» ولكن ما أجاب به (ع) وجب التسليم به .

(١) قوله دو هو باطل سأله سائل عن محمل صحيح، الكلام ليس خاصاً بفضائلهم عليهم السلام وليس عاماً أيضاً لجميع فضائلهم بل في كل باب من أبواب الأصول أسرار لا يحتملها الا ملك مقرب الخ امامع كلمة الا الاستثنائية بمعنى ان الملك المقرب و النبي المرسل و المؤمن الممتحن يحتملونه. واما بحذف كلمة الا بمعنى أن الملك المقرب أيضاً لا يحتمله و الاشكال فيه على الحذف انه اذا لم يحتمله هؤلاء فلا يحتمله غيره بالطريق الاولى فما فائدة ذكر هذا الحديث ونقله وروايته اذا لم يحتمله أحد، الجواب عن الاشكال على ما نسب في هذه الرواية الى الامام عليه السلام «دع» أن المقصود ليس عدم احتمال الملك المقرب و غيره لهذا الحديث مطلقاً بل يحتمله ليوصل الحديث الصواب الى غيره وكان الشارح لم يرض بهذا الجواب وتمسك بالتسليم ورد علمه اليهم والحق أن الرواية ضعيفة والراوى مجهول ولازم هذا الجواب أن الاحتمال بمعنى النقل والرواية مع أن الظاهر بل صريح ما يأتي في الحديث الخامس أنه بمعنى القبول والادراك فان صح حديث الحذف كان المقاد أن الملك المقرب أيضاً لا يدرك ولا يفهم حديثهم فالوجه أن يحمل على ما لم يظهر منهم عليهم السلام أصلاً لاما نقل واشتهر وتداول من حديثهم ووجد بأيدي الناس اذ يخلو حينئذ نقله عن الفائدة وربما ينصرف ذهن الماديين والملاحدة من هذا الحديث الى أن مسائل الإمامة وأمثالها من مسائل ما وراء الطبيعة التي ليس للانسان قوة على دركها وأذلك هي صواب مستصحب وانما الانسان له قوة الحس فقط والحس لا يجاوز أجسام هذا العالم المادى. وفيه أن هذا غير مفهوم من هذا الحديث بل المستفاد منه أن بعض المسائل لنموضه مما لا يصل اليه ذهن أكثر أفراد الانسان ولا ينافي ذلك وجود قوة على ادراك ما وراء الطبيعة بل تلك القوة*

إنما معنى قول الصادق عليه السلام «أي لا يحتمله ملك ولا نبي» ولا مؤمن: «أن الملك لا يحتمله حتى يخرج به إلى ملك غيره والنبي لا يحتمله حتى يخرج به إلى نبي غيره والمؤمن لا يحتمله حتى يخرج به إلى مؤمن غيره، فهذا معنى قول جدي عليه السلام.

٥- أحمد بن محمد، عن محمد بن الحسين، عن منصور بن العباس، عن صفوان بن يحيى، عن عبد الله بن مسكان، عن محمد بن عبد الخالق و أبي بصير قال: قال أبو عبد الله عليه السلام: يا أبا محمد إن عندنا والله سرّ آمن سرّ الله وعلماً من علم الله والله ما يحتمله ملك مقرّب

قوله (والمؤمن لا يحتمله حتى يخرج به إلى مؤمن غيره) انما قال الى مؤمن للتبنيـه على ان المؤمن المحتمل لحدث فضائلهم يجب أن يكون اميناً بمعنى ما يلتقى اليه منه يوصله الى أمين مثله ويحفظ عن الاذاعة الى من لا يحتمله ولا ينتفع به ولا يكون أهلاً له وقد دلت الروايات المتكثرة على وجوب كتمان العلم عن غير أهله.

قوله (ان عندنا والله سرّاً من سر الله) ان كان «من» للتبنيـض يستفاد منه ان بعض الاسرار و المعلوم مختص به سبحانه وبعضها اظهر لهم عليهم السلام وهو على قسمين قسم يختص بهم وقسم لا يختص بهم بل هم مأمرون بتبليغه الى الخلق ولا يقبله منهم الا من كان بينه وبينهم مناسبة ذاتية و

يـهى الامانة التى عرضها الله على السموات والارض والجبال فابين أن يحتملنها و أشفقن منها وحملها الانسان ثم ان هذا المعنى الخبيث الباطل لا يصح نسبته الى الانبياء والائمة عليهم السلام مع أن شأنهم صرف الاذهان الى ادراك ما وراء الطبيعة والتفكر فيه وذم الذين يعلمون ظاهراً من الحياة الدنيا وهم عن الآخرة هم غافلون، ومنع الناس عن القول بالتقليد ومتابعة الكبراء و امرهم بالتدبر والتفكر فى ادلة التوحيد والنبوة والمعاد فلو كان مسائل ما بعد الطبيعة مما لا يصل اليه ذهن الانسان بطل هذه كلها والعجز عن البعض لا يوجب العجز عن الكل كما ان عجز البصر عن رؤية بعض الاشياء لا يوجب عجزه عن رؤيته كلها ولو كان عجز العقل عن ادراك بعض المسائل الموصلة الالهية موجباً لانكار قوة الانسان يدرك بها الكليات المعقولة كان عجزه عن ادراك بعض المبصرات موجباً لانكار القوة الباصرة التى يدرك بها الجزئيات المبصرة والحق انه ليس بين مسائل ما وراء المادة والمسائل الطبيعية فرق أصلاً والمادى يصدق قطنته عن ادراك المسائل المادية الموصلة كما يصدق عن مسائل ما بعد الطبيعة ولذلك لا يعترفون بتناهى الابعاد لضف عقولهم عن ادراكه ولا بوجود الصورة النوعية الذاتية والحيوانية ويتحيزون فى سر الحياة ولا يعلمون أن المادة أصل للقوى والقوى أصل للمادة ولا يتفكرون أن المادة استعداد محض وأن القوة أعنى مبدء التأثير من جانب الصورة الى غير ذلك. (ش)

ولانبيّ مرسل ولا مؤمن امتحن الله قلبه للايمان والله ما كلف الله ذلك أحداً غيرنا ولا استعبد بذلك أحداً غيرنا وإنّ عندنا سرّاً من سرّ الله وعلماً من علم الله، أمرنا الله بتبليغه؟ فبلغنا عن الله عزّ وجلّ ما أمرنا بتبليغه، فلم نجد له موضعاً ولا أهلاً ولا

موافقة روحانية ولا بد من استثناء نبينا وع، من قوله ولانبي مرسل، لانه اولى بالاخصاص بذلك العلم المختص بهم اذمنه وصل اليهم.

قوله (فلم نجد له موضعاً ولا أهلاً ولا حمالة) الظاهر ان الحمالة بتشديد الميم من صيغ المبالغة والنساء اما للمبالغة كمالمة او للتأنيث بتقدير موصوف مؤنث اى طائفة حمالة، ثم القابل لذلك العلم باعتبارانه يوضع فيه يسمى موضعاً وباعتبار انه مستعد لقبوله يسمى أهلاً و باعتبارانه يحتمله يسمى حمالة فهى بالذات واحد وبالاختبار مختلف.

قوله (حتى خلق الله لذلك اقواماً من طينة) لما علم الله تعالى ان اقواماً يقبلون حديث محمد وذريته (ص) خلقهم لطفاً وتفضلاً من طينتهم واصلهم ليكون ذلك معيناً لهم فى القبول والتحمل و ليرجعوا فى الدنيا والاخرة الى اصلهم فلا يلزم الجبر ولا الظلم فى خلق من عداهم من غير طينتهم وحينئذ قوله فيما بعده فلولاً انهم خلقوا من هذا لما كانوا كذلك، معناه أن كونهم كذلك أى قائمين محتملين لحديثهم، لاجل تحقق خلقهم من هذا معين لهم فى القبول والتحمل أولان تحقق السبب دليل على تحقق السبب وعدم نقيضه وبعبارة اخرى لما خلق الله تعالى طينتهم عليهم السلام و ارواحهم نورانيين وأشرقت أنوارهم على طينة كل من يحتمل حديثهم وسلم لهم فى عالم الاعيان و على ارواحهم بحيث يستضىء بنورهم فى عالم الانوار كسل من يستضىء بنورهم فى عالم الابدان على أن يكون ذاك سبباً عن هذا كما أن ظل الشئ مسبب عنه خلقه الله تعالى من نور طينتهم و ارواحهم فهو نورانى فى العالمين كما أن من لم ينتفع بحديثهم و لم يسلم لهم ظلماً نى فيهما و هذا الذى ذكرته من باب الاحتمال (١) والله تعالى شأنه عالم بحقيقة الحال .

(١) قوله وذكرته من باب الاحتمال، كان الشارح احس فى توجيهه لئفى لزوم الجبر دغدغة وذلك لان خلق افراد الانسان من طينتين مختلفتين ان استلزم ترتب ما يترتب عليها من الخير والشر قهراً لزم الجبر وهو ظلم، وان لم يستلزم بل اقتضى اقربية من خلقهم الله من الطينة الطيبة الى الخير ومن خلقهم من الطينة الخبيثة الى الشر لزم التبعض و الظلم و مقتضى العدل أن يخلق جميع الناس من طينة واحدة حتى يتساوى نسبة جميعهم الى الخير والشر و بالجملة يجب تأويل أخبار الطينة بما لا يوجب الجبر ولا اقربية بعض الناس الى الشر من بعض. (ش)

حمالة يحتملونه حتى خلق الله لذلك - اقواماً خلقوا من طينة خلق منها محمد وآله وذريته، ومن نور خلق الله منه محمد وذريته، وصنعهم بفضل رحمته التي صنع منها محمد وذريته، فبلغنا عن الله ما أمرنا بتبليغه، فقبلوه واحتملوا ذلك [فبلغهم ذلك عنّا فقبلوه واحتملوه] وبلغهم ذكرنا فمالت قلوبهم إلى معرفتنا وحديثنا، فلولا أنهم خلقوا من هذا، لما كانوا كذلك، لا والله ما احتملوه.

ثم قال: إن الله خلق أقواماً للجهنم والنار، فأمرنا أن نبليهم كما بلغناهم واشمأزوا من ذلك ونفرت قلوبهم وردوه علينا ولم يحتملوه وكذبوا به وقالوا: ساحر كذاب

قوله (و صنعهم بفضل رحمته) يعني رحمته تعلقت أولاً بصنع محمد وذريته عليهم - السلام ولذلك سماه رحمة للمؤمنين وثانياً بصنع شيعتهم ومواليهم وهم الذين كانوا في علم الله تعالى تابعين لأقوالهم وأعمالهم قابلين لأشرفاتهم وأنوارهم ثم خلق من عقبه أقواماً كانوا في علم الله تعالى نافرين من نورهم مائلين إلى الظلمة وهو الذي سبقت رحمته غضبه.

قوله (فقبلوه واحتملوا ذلك) (١) لعل المراد بالاحتمال الإذعان بالإنجنان والقبول التصديق باللسان بأن يقول هذا حق ويحتمل العكس كما يحتمل التأكيّد.

قوله (فبلغهم ذلك عنّا فقبلوه واحتملوه) الظاهر أنه تأكيد للأول ويحتمل أن يكون الأول مختصاً بمن سمع مشافهة والثاني بمن سمع بواسطة.

قوله (إلى معرفتنا وحديثنا) العطف أماً على المضاف أو على المضاف إليه والمراد بالمعرفة التصديق بولايتهم والإذعان بصدق حديثهم.

قوله (ثم قال إن الله خلق أقواماً للجهنم والنار) اللام للمعاقبة للتعليل يعني أنه خلق أقواماً عاقبة علمهم دخول النار لردهم التكليف الأول بالولاية (٢) في عالم الأرواح والتكليف الثاني بها في عالم الأبدان والفائدة في التكليف الثاني هي التأكيد والزام الحجة والتنبيه عن الغفلة ولجريان الحكمة على عدم التعذيب بدونه كما قال جل شأنه وما كنا

مذنبين حتى نبعث رسلاً. **قوله** (و اشمأزوا من ذلك إلى قوله ساحر كذاب) يريد أنهم أنكروا ذلك ظاهراً أو باطناً، أما باطناً فلأنه لم يحصل لهم التصديق. والإذعان به وأما

(١) قوله «فقبلوه واحتملوا ذلك» هذا تصريح بأن الاحتمال بمعنى الفهم والقبول دون النقل والرواية كما سبق الإشارة إليه. (ش)

(٢) قوله «التكليف الأول بالولاية» تسميته تكليفاً لا يخلو عن مسامحة بل التكليف إنما هو في دار التكليف أعني الدنيا. (ش)

فطبع الله على قلوبهم وأنساهم ذلك، ثم أطلق الله لسانهم ببعض الحق، فهم ينطقون به و قلوبهم منكورة ليكون ذلك دفعاً عن أوليائه و أهل طاعته، و لولا ذلك ما عبد الله في أرضه، فأمرنا بالكف عنهم والستر والكتمان، فاكتبوا عمن أمر الله بالكف عنه و استروا عمن أمر الله بالستر والكتمان عنه، قال: ثم رفع يده و بكى و قال:

ظاهراً فلا نهم نسبوا الكذب والافتراء اليه كل ذلك لمانع اختياري لهم هو معارضة الحق الصريح والنص الصحيح بمقدمات باطلة خيالية، والقبح فيها باحتمالات فاسدة وهمية كاحتمال السحر و نحوه.

قوله (فطبع الله على قلوبهم وأنساهم ذلك) لما أعرضوا عن الحق وأنكروه و أبطلوا استعدادهم الفطري (١) استحقوا سلب اللطف عنهم، فشبه ذلك بالطبع لانه مانع من دخول الحق في قلوبهم بالطبع، قال الفاضل الاسترأبادي هذا صريح في أن اضلال الله تعالى به - من عباده من باب المجازات لا لا ابتداء كما زعمته الاشاعة -

قوله (ثم أطلق الله لسانهم) أى وقفهم لذلك و هداهم اليه لا لان ينفعهم به بل لان يدفع به ضررهم عن أوليائه.

قوله (فاكتبوا عمن أمر الله بالكف عنه) قال الله تعالى فيما ناجى موسى بن عمران (دع، داني أنا الله فوق العباد والمباد دوني و كل لى داخرون، فاتهم نفسك ولا تأمن ولدك على دينك الآن يكون ولدك مثلك يجب الصالحين).

(١) قوله (و أبطلوا استعدادهم الفطري) تصريح بأن هؤلاء الاقوام ذووا استعداد فطري نحو الخير وليس معنى خلقهم من طينة خبيثة قهرهم على الباطل والشر أو تقريبهم اليهما و بالجملة قيد الشارح رحمه الله كل كلمة يتوهم منها الظلم والجبر بقيد يندفع منه احتمال ذلك. وهنا سؤال وهو أنه ما الفرق بين ما تحقق عقلاً ونقلاً من اختلاف استعداد أفراد الناس في الفهم والادراك كما مر في أول الباب وبين اختلاف فطرتهم في قبول الحق والتوحيد و الولاية؟ قلنا أما الاول فلا يوجب ظلماً ولا جبراً أو كل من له استعداد لشيء يجزى على قدر استعدادة كما لا يمدح حرمان الحيوان عن علوم الانسان ظلماً ولا حرمان البليد عن فضائل الفطن جبراً بعد أن اكل منهما ثوباً على عمله بقدر استحقاقه و أما محرومية الملحد و المناسب عن التوحيد والولاية بمقتضى الفطرة قهراً ثم عقابه على تلك المحرومية القهرية ظلم ولو فرض محالاً أن بعض أفراد الانسان بمنزلة السباع ليس فيهم فطرة نحو الخير بل مجبولون على الشر ومجبورون عليه القزماً بنفى التكليف عنهم كالمجانين، (ش)

اللهم إنَّ هؤلاء لشر ذمة قليلون فاجعل محيانا مجيهاهم ومماتنا مماتهم ولا تسلط عليهم عدوآ لك فتفجعنا بهم، فانك إن أفجعتنا بهم لم تعبد أبداً في أرضك وصلَّى الله على محمد وآله وسلَّم تسليماً.

((باب))

ما امر النبي صلى الله عليه وآله بالنصيحة لأئمة المسلمين

واللزوم لجماعتهم ومن هم؟

١- عدَّةٌ من أصحابنا، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن أحمد بن محمد بن أبي نصر عن أبان بن عثمان، عن ابن أبي يعفور، عن أبي عبد الله عليه السلام أنَّ رسول الله صلى الله عليه وآله خطب الناس في مسجد الخيف فقال: نضر الله عبداً سمع مقالتي فوعاها وحفظها و

قوله (فاجعل محيانا مجيهاهم ومماتنا مماتهم) المجيأ مفعول من الحياة وهو ضد الموت أى اجعل حياتهم مثل حياتنا فى صرفها الى طاعاتك والتوصل الى مرضاتك واجعل موتهم مثل موتنا فى الابتهاج بدخول جناتك والسرور بمشاهدة رضوانك، ويحتمل أن يكون المراد اجعل زمان حياتهم وموتهم مثل زمان حياتنا وموتنا فيما ذكر.

قوله (ولا تسلط عليهم عدوآ لك) طلب دفع قدرته عنهم ورفع امضاء شوكنه منهم .
قوله (فتفجعنا بهم) أى فتوجعنا بسبب تسلط العدو عليهم أوفتوجعنا معهم وقد يكنى به عن الهلاك وهو الانسب هنا بالسياق .

قوله (فى مسجد الخيف) يفتح الخاء وسكون الياء ما ارتفع عن مجرى السيل وانحدر عن غلط الجبل ومسجد منى يسمى مسجد الخيف لانه فى صنع جبلها .

قوله (نضر الله عبداً) نضره أى نضره أى نعمه فنضر ينضر من باب نصر وشرف و يتمدى ولا يتمدى وفى النهاية روى بالتخفيف والتشديد من النضارة وهى فى الاصل حسن الوجه والبريق وانما أراد حسن خلقه وقدره وفى المغرب عن الازدى ليس هذا من الحسن فى الوجه ، وانما هو فى الجاه والقدر، واستدل النافى لنقل الحديث بالمعنى بهذا الحديث، الجواب لا يدل هذا على المطلوب لانه دعالم نقله بصورته لانه أولى وأحسن ولا نزاع فى أن نقله بصورته أولى وقدمت الروايات الدالة على جواز نقله بالمعنى على أنه يمكن حمل هذا الحديث على مطلق حفظه وتبليغه الشامل لحفظ المعنى وتبليغه فان سمع الحديث وضبط معناه وبلغه صح أن يقال أداء كما سمعه ولذلك صح أن يقول المترجم أدبته كما سمعته .

بلغها من لم يسمعها، فربّ حامل فقه غير فقيه وربّ حامل فقه إلى من هو أفقه منه ، ثلاث لا يغلّ عليهنّ قلب امرئ مسلم . إخلاص العمل لله ، والنصيحة لأئمة المسلمين

قوله (فربّ حامل فقه) ١. تمثيل للتبليغ وإشارة الى فائدتها فان المبلغ اليه قد يكون فقيهاً دون المبلغ وقد يكون أفقه منه فهو ينتفع منه ما لا ينتفع به المبلغ ويفهم منه ان نقل بصورته ما لا يفهمه الناقل فالاولى أن يكون نقله بصورته لثلايفوت شيء من الأغراض

قوله (ثلاث لا يغلّ قلب امرئ مسلم) أي يغلّ فيها وهذا إما نهى أو خبر في معناه و

(٨) قوله (فربّ حامل فقه) تصريح بأن قوة الاجتهاد شيء زائد على نقل الروايات وحفظ المسائل ولذلك قد لا يكون حامل الفقه فقيهاً. (و الفقيه هنا بمعنى المجتهد في عرف المتأخرين) والسرفيه أن بعض الناس ناقصوا الاستعداد يقرب ذهنهم من اذهان الماديين ونفوسهم متوجهة الى الحواس الخمس ويسهل عليهم ادراك المحسوسات وحفظها دون الكلليات والمقولات فيطالعون الكتب لان نقوش الكتابة تدرك بالبصر و يحفظون ألفاظ المنقولات لان اصوات الحروف تدرك بالسمع ولا يمسر عليهم ذلك أما التنبيه للمعاني غير المدركة بالسمع والبصر فمعمور عليهم و خلقهم الله لنقل العلم الى غيرهم الذين يسهل عليهم التنبيه للكلليات والمعاني ولا يتمحسون كالجماعة الاولى لحفظ المحسوس والمسموع و الجامعة البشرية محتاجة الى وجود كلنا الطائفتين ولم يهمل الحكمة الازلية مصلحتهم وهو مقضى قاعدة اللطف وما جعل الله لرجل من قلبين في جوفه، وكل ميسر لما خلق له. فان قيل ليس الفقه عندنا مأخوذاً من النصوص دون القياس والاعتبار ، أوليس ظواهر الالفاظ حجة ؟ أو ليس فهم المعنى من اللفظ مشتركاً بين جميع من عرف اللغة العربية ؟ و اذا كان هذا حقاً فكيف يعقل أن يكون حامل الالفاظ غير فقيه؟ قلنا الاختلاف في فهم المراد من القرائن اللفظية والمعنوية الداخلية الخارجية وغير خفى وبففاض الناس في ذلك تفاضلاً بيناً جداً، و ضرب لذلك مثالا وهو أن صلوة الاحتياط بعد الشك في عدد الركعات هل هي صلوة مستقلة يصح أن يؤخر عن الصلوة الاصلية أو يجب فعلها متصلة بها وفهم أكثر العلماء من الروايات الواردة فيها أن فعلها لاجل تتميم الصلوة على فرض نقصها واقعاً وميناه على الاحتياط بحيث يتيقن المصلي أنه فعل ما اراده الشارع فان كانت أصل الصلوة كاملة فقد أتى بصلوة الاحتياط منفصلة بالتكبير والنية ولم يدخل المشكوك في المتيقن وان كانت ناقصة كانت جبراً لنقصها و تبادر ذهنهم بالقرينة العقلية واللفظية الى وجوب الاتصال والنور بعد تكميل الاصل وعلم عدم قدح الفاصلة بالتكبير والنية في تتميم الاصل بصلوة الاحتياط تميداً و لم يفهم بعضهم ذلك بتلك القرائن. وهذه هي المسئلة التي اختلف فيها نظر الحكماء المتأله المولى على*

واللزوم لجماعتهم ، فإنّ دعوتهم محيطة من ورائهم ، المسلمون إخوة تتكافى دماؤهم

يفلّ اما بضم الياء من الاغلال وهو الخيانة في كل شيء بخلاف الغلول فانه خيانة في المغنم خاصة أو بفتحها من الغل وهو الحقد والشحناء أي لا يدخله حقد يزيله عن الحق أو من الغول وهو الدخول في الشر يقال يغل بالتحفيف اذا دخل فيه والمعنى أن هذه الخلل الثلاث تستصلح بها القلوب فمن تمسك بها طهر قلبه من الخيانة والدغل والشر كما صرح به ابن الاثير .

قوله (والنصيحة لأئمة المسلمين) النصيحة ارادة الخير للمنصوح والمراد بها هنا طاعة الائمة واعانتهم على الحق وتأليف القلوب الى انقيادهم والصلوة خلفهم والجهاد معهم وبالجملة ارادة كل ما هو خير في الدنيا والاخرة لهم وترك النش عليهم ويمكن تعميم الائمة بحيث يتناول العلماء أيضاً ، ومن النصح لهم قبول رواياتهم والرجوع اليهم في الاحكام وحسن الظن بهم و الذب عنهم وعن أعراضهم و توقيرهم وجلب المنافع المشروعة اليهم و سد خللتهم و ترك حسدهم و غشهم و دفع الضر عنهم .

قوله (واللزوم لجماعتهم) أي الحضور فيها و الدوام عليها و الاهتمام بها على قدر الامكان و انما خص الثلاثة المذكورة بالذكر لانها اصول لجميع الخيرات و فروع للايمان الحقيقي بالله وبرسوله و باليوم الآخر .

قوله (فان دعوتهم محيطة من ورائهم) تمليل للزوم الجماعة وترغيب في حضورها والدعوة أخص من الدعاء لانها للمرة الواحدة ، والمراد أن دعوتهم تحيط بهم أي تحدد بهم من جميع جوانبهم و تحفظهم من جميع جهاتهم يقال حاطه يحوطه حوطاً و حياطة اذا حفظه وذب عنه وأحاط به اذا حقه من جميع جوانبه و منه قولك أحطت به علماً أي أحدد علمي به من جميع جهاته وعرفه من كل وجه .

قوله (المسلمون اخوة تتكافى دماؤهم) أي يتساوى في القصاص والجنايات والديات لاتفاوت بين الشريف والوضيع ، والكفو النظير والمساوى .

النورى وصاحب القوانين - قدس سرهما - في الرسالة المشهورة التي كتبها اليه وأجاب عنها على ما نقل في جامع الشتات وذلك ان المولى المذكور رحمه الله استنبط باجتهاده أن صلوة الاحتياط تصح منفصلة عن الصلوة الاصلية وكان بناؤه على اعادة الاحتياطات التي فعلها سابقاً لعله ذكرها ، لكن كان في قلبه دغدغة لاحتمال وجوب اتصال الاحتياط بالاصل كما هو المشهور و رفع صاحب القوانين دغدغته بتصويب الفعل ، ولكن المشهور مخالف لفتوى صاحب القوانين وكانت دغدغة المولى في محله ، و لعل الله يوفقنا لبيان ذلك تفصيلاً فيما يأتي ان شاء الله . (ش)

و يسعى بذمتهم أدناهم.

ورواه أيضاً عن حماد بن عثمان، عن أبان، عن ابن أبي يعفور، مثله و زاد فيه : وهم يد على من سواهم، و ذكر في حديثه أنه خطب في حجّة الوداع بمنى في مسجد الخيف .

٢- محمد بن الحسن، عن بعض أصحابنا، عن علي بن الحكم، عن حكيم بن مسكين، عن رجل من قریش من أهل مكّة قال: قال سفيان الثوري: اذهب بنا إلى جعفر بن محمد، قال: فذهبت معه إليه فوجدناه قد ركب دابّته، فقال له سفيان: يا أبا عبد الله حدّثنا بحديث خطبة رسول الله ﷺ في مسجد الخيف، قال: دعني حتّى أذهب في حاجتي فإنني قد ركبت فإذا جيئت حدّثتك فقال: أسألك بقرابتك من رسول الله ﷺ لما حدّثتني . قال: فنزل، فقال له سفيان: مر لي بدواة و قرطاس حتّى أثبته، فدعا به ثم قال: اكتب: بسم الله الرحمن الرحيم خطبة رسول الله ﷺ في مسجد الخيف: « نصر الله عبداً سمع مقالتي فوعاها و بلغها من لم تبلغه يا أيها الناس ليبلغ الشاهد الغائب، فربّ حامل فقه ليس بفقيه وربّ حامل فقه إلى من هو أفقه منه، ثلاث لا يغلّ عليهنّ قلب امرئ مسلم: إخلاص العمل لله والنصيحة لأئمّة المسلمين

قوله (و يسعى بذمتهم أدناهم) المراد بالذمة عهد الامان الذي يجعله بعض المسلمين للعدو، يعنى اذا أعطى أحد من المسلمين وان كان أدناهم العدو أماناً جاز ذلك على جميع المسلمين (١) وليس لهم أن يخفروه ولا أن ينقضوا عليه عهده .

قوله (و رواه أيضاً) فاعل رواه غير معلوم و لعله أحمد بن محمد أبى نصر فهو رواه عن أبان بن عثمان تارة بلا واسطة و تارة بواسطة مع زيادة وهى قوله (وهم يد على من سواهم) أى هم متناصرون على أعدائهم ومجتمعون عليهم وعلى عداوتهم، وهو خبر بضمضى الامر يعنى لا يجوز لهم التخاذل بل يجب عليهم أن يماون بعضهم بعضاً على جميع الاديان و الملل بحيث يكون أيديهم كيد واحدة وفعلهم كفعل واحد .

قوله (بمنى) منى بكسر الميم اسم لهذا الموضع المعروف والغالب عليه التذكير والصرف و قد يكتب بالالف .

قوله (مرلى بدواة) فى بعض النسخ «من لى بدواة» و هو بضم الميم و شد النون أمر من، المن والاستفهام بعيد .

(١) قوله « جاز ذلك على جميع المسلمين » يعنى وجب على جميع المسلمين الوفاء بعهد شرح اصول الكافي - ١

واللزوم لجماعتهم، فإنَّ دعوتهم محيطه من ورائهم، المؤمنون إخوة تتكافى دماؤهم وهم يد على من سواهم، يسعى بذمتهم أدناهم» فكتبه سفيان ثمَّ عرضه عليه وركب أبو عبد الله عليه السلام وجئت أنا وسفيان.

فلما كننا في بعض الطريق قال لي: كما أنت حتى أنظر في هذا الحديث،

قوله (كما أنت) أى قف فى مكانك والزمه كما أنت فيه.

آحادهم فى الامان فالجواز بمعنى المضى ويصير الحربى بالامان محقون الدم ومصون المال بل شبهة الامان ايضا كذلك وحاصل الكلام أن الكفار الحربى الذى يحل ماله ودمه ولا حرمة له انما هو غير المعاهد وغير صاحب الشبهة فلا يجوز قتله غيلة واختلاس أمواله حين يعتقد كونه مصوناً ولا يحترز فاذا دخل بلاداً بظن الامن واعتقاد أنه لا يتعرض له احد من المسلمين ولول شبهة غلط فيها فهو آمن وانما يجوز قتل من يحتمل القتل ويمكنه التحرز ومع ذلك لا يبالي ويلقى بنفسه الى التهلكة حتى يكون عهدة هلكه عليه قال العلامة (ره) فى القواعد كل موضع حكم فيه بانتفاء الامان اما لصغر العاقد أو جنونه أو لغير ذلك فان الحربى لا يقتل بل يرد الى مأمنه ثم يصير حربياً وكذا لو دخل بشبهة الامان مثل ان يسمع لفظاً فيعتقد اماناً او يصحب رفقة او يدخل فى تجارة الى آخره. فقد الامان اما صحيح واما باطل والمصحيح شرائط المذكورة فى الفقه منها أن آحاد المسلمين يجوز لهم عقد الامان لاحاد الكفار ولا يجوز عاماً لجميع الكفار ولالاهل اقليم ولالبلد ولالقرية وحصن وانما ذلك خاص بالامام ومن نصبه له وخص بعضهم عقد الاحاد بالعشرة فمادون من الكفار ولا يجوز للواحد التجاوز عن العشرة فان كان تخصيصهم مستفاداً من لفظ الاحاد وانه فى مقابل العشرات والمآت فالمستند ضعيف وان كان لنص فاننا لم نره وان كان لاجماع فلم يثبت لنا والحق أن ذلك غير خاص بعدد نعم نعلم عدم جواز تأمين الاحاد للحصن والقرية وامثالهما بالسيرة والمادة وأنه لو جاز تأمين الاحاد للحصن او قرية من الكفار لبطل امر الجهاد والحصار وتشوشت عساكر المسلمين وفسد الامر على الامام واما ان كان عقد الامان فاسداً وصار شبهة للكفار فدخلوا بلاد الاسلام باعتقاد الامان لم يجز سلب مالهم وقتلهم ولا الخيانة فى أماناتهم وودائعهم كما استفيد من عبارة القواعد بل للامام الحق ان يبذلهم مأمئتهم ولساير المسلمين أن لا يتعرضوا لهم، ومنه يعلم حكم الكفار الذين يدخلون بلاد الاسلام فى زماننا باعتقاد الامن وشبهة المعاهدات الدولية وضمان الحكومات سواء كانوا تجاراً أو سفراء او عابري سبيل أو لغير ذلك من الاغراض وان لم يكونوا ذميين وللامهدين بمهد صحيح صادر عن هوأهله والله العالم . (ش)

فقلت له: قد والله ألزم أبو عبد الله عليه السلام رقبتك شيئاً لا يذهب من رقبتك أبداً فقال: و
إي شيء ذلك؟ فقلت له: ثلاث لا يغفلُ عليهنَّ قلب امرئ مسلم إخلاص العمل لله
قد عرفناه والنصيحة لأئمة المسلمين من هؤلاء الأئمة الذين تجب علينا نصيحتهم؟
معاوية بن أبي سفيان ويزيد بن معاوية و مروان بن الحكم و كلُّ من لا تجوز شهادته
عندنا ولا تجوز الصلاة خلفهم؟ وقوله: واللّزوم لجماعتهم فأَيُّ الجماعة؟ مرجئي
يقول من لم يصلّ ولم يصم ولم يقتل من جنابة وهدم الكعبة و نكح أُمّه فهو على إيمان
جبرئيل و ميكائيل؟ أو قدرتي يقول: لا يكون ما شاء الله عزّ وجلّ و يكون ما شاء

قوله (مرجئي) المرجئة بالهمزة والمرجبة بالياء فرقة من فرق الاسلام يمتقدون
أنه لا يضر مع الايمان معصية كما لا تنفع مع الكفر طاعة سموا بذلك لاعتقادهم أن الله أرجأ
تعذيبهم على المعاصي أى أخره عنهم يقال أرجأت الامر و أرجيته بالهمزة أو الباء اذا أخرته
و النسبة الى المهور مرجئي بضم الميم و سكون الراء وكسر الجيم و تشديد الباء و الى
غيره مرجى بياء مشددة عقيب الجيم.

قوله (أو قدرى) قد ذكرنا فى باب الجبر والقدر والامر بين الامرين أن القدرة
تطلق على معنيين أحدهما وهو الاشهر أنهم الفرقة المجبرة الذين يثبتون كل الافعال بقدر
الله و ينسبون القبايح كلها اليه و ثانيهما المفوضة الذين يقولون فوض الله جميع أفعال العباد
اليهم بحيث يخرجون عن ربقة الانقياد له من غير أن يكون له تصرف و تدبير و ارادة فيها
والاخير هو الانسب هنا بقرينة قوله لا يكون ما شاء الله و يكون ما شاء ابليس فنفى ان يكون
له تعالى مشية و ارادة و تدبير و تصرف فى أفعال العباد و أثبت ذلك لابليس و قد مرسد ذلك
فى ذلك الباب **قوله** (أو حرورى) الحرورية فرقة من الخوارج منسوبة الى حروراء بالمد
والقصر وفتح الحاء فيهما وهى قرية قريبة من الكوفة كان أول جماعتهم و تحكيمهم فيها
و انما سموا بذلك لانهم لما رجعوا عن الصّفين و أنكروا التحكيم نزلوا بحروراء و
تؤامروا فيها على قتال على دع فسموا حرورية.

قوله (أو جهمي) فى المغرب رجل جهم الوجه عبوس وبه سمي جهمن صفوان المنسوب
اليه الجهمية وهى فرقة شاعته على مذهبه وهو القول بان الجنة والنار تفنيان وأن الايمان هو
المعرفة فقط دون الاقرار ودون سائر الطاعات وأنه لا فعل لاحد على الحقيقة الا الله وأن العباد
فيما ينسب اليهم من الافعال كالشجر تحركه الريح فان الانسان لا يقدر على شيء انما هو
فى أفعاله لا قدرة له ولا ارادة ولا اختيار و انما يخلق الله الافعال فيه على حسب ما يخلق فى

إبليس ، أوحروري " يتبرأ من علي بن أبي طالب وشهد عليه بالكفر أو جهمي يقول :
إنما هي معرفة الله وحده ليس الايمان شيء غيرها ؟!! قال : ويحك وأي شيء
يقولون ؟ فقلت : يقولون : إن علي بن أبي طالب عليه السلام والله الامام الذي يجب
علينا نصيحته ، ولزوم جماعتهم : أهل بيته ، قال : فأخذ الكتاب فخرقه ثم قال :
لاتخبر بها أحداً .

٣- علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، و محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد جميعاً ، عن
حماد بن عيسى ، عن حريز ، عن برید بن معاوية ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : قال رسول
الله ﷺ : ما نظر الله عز وجل إلى ولي له يجهد نفسه بالطاعة لإمامه والنصيحة إلا
كان معنا في الرفيق الأعلى .

٤- عدة من أصحابنا ، عن أحمد بن محمد ، عن ابن فضال ، عن أبي جميلة ، عن

الجمادات (١) وتنسب اليه مجازاً كما تنسب اليها ولا يجوز الاقتداء بالجهمي .

قوله (انما هي معرفة) الضمير راجع الى الايمان والتأنيث باعتبار الخبر .

قوله (ليس الايمان شيء غيرها) (٢) شيء مرفوع في جميع النسخ التي رأيناها ولعل
وجهه أن اسم ليس ضمير الشأن والجملة بعدها خبرها أو أن خبرها وهو الايمان مقدم
على اسمها وهو شيء

قوله (في الرفيق الاعلى) قيل يعنى به الملائكة والنبيين الذين يسكنون أعلى عليين
وهو اسم جاء على فمیل ومعناه الجماعة كالصدق والخليط يقع على الواحد والجمع ومنه
قوله تعالى دو حسن اوائك رفيقاً ، والرفيق المرافق في الطريق وقيل يعنى به الله تعالى يقال
الله رفيق بمباده من الرفق وهو الرأفة فهو فمیل بمعنى فاعل والمراد في قربه .

(١) قوله وعلى حسب ما يخلق في الجمادات ، ويسمونه الجبرية الخالصة ولا يعترف

الاشعرية بانهم مجبرة . وجههم بن صفوان ظهر بمرور واخر دولة بني امية وقتلوه . (ش)

(٢) قوله ليس الايمان شيء غيرها ، ويدل هذا الحديث على أن أصحاب الائمة عليهم

السلام ومعاصريهم كانوا يتقيدون ألفاظ الاحاديث بالدليل العقلي والمتواتر من النقل وهو
الذي يأبى عنه الاخباريون المتأخرون فان قوله والنصيحة لائمة المسلمين ، الائمة لفظ
عام يشمل العادل والجائر وقيد الراوى بالعادل واخرج منه معاوية وامثاله وقبل
منه سفيان وكذلك قوله ولزم جماعة المسلمين ، قيده بنير المرجى والخارجى والقدرى و
غيرهم بدليل العقل . (ش)

عمر الحلبي، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: من فارق جماعة المسلمين قيد شبر فقد خلع ربة الاسلام من عنقه.

٥- وبهذا الاسناد، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: من فارق جماعة المسلمين ونكث صفقة الابهام جاء إلى الله عز وجل أجذم.

قوله (من فارق جماعة المسلمين قيد شبر) يقال بينهما قيد شبر وقادة شبر أي قدره وفيه ترغيب في الكون معهم ظاهراً وباطناً والمراد بهم الائمة عليهم السلام أو الاعم منهم بشرط أن لا يكونوا من أهل البدعة وبالمفارقة المفارقة على وجه الاستنكاف والاستكبار والشناعة والمراد بها ترك السنة واتباع البدعة، والربة في الأصل عروة في حبل تجمل في عنق البهيمة أو يدها أو رجلها تمسكها وضافتها إلى الاسلام من باب اضافة المشبه به إلى المشبه والوجه هو الحفظ من الوقوع في المهالك، وذكر الخلع والعنق ترشيح للتنبية، أو من باب الاضافة بتقدير السلام بأن يراد بها على سبيل الاستعارة ما يشد به المسلم نفسه من حدود الاسلام وأحكامه وأوامره ونواهيه وتجمع الربة على ربق لكفحه على لفتح وكسرة على كسر، ويقال للحبل الذي فيه الربة ربق ويجمع على رباق وأرباق مثل قداح على اقداح وحمل على أحمال.

قوله (صفقة الابهام) في بعض النسخ صفقة الامام، في المغرب الصفقة ضرب اليد على اليد في البيع والبيعة، ثم جملة عبارة عن العقد نفسه. وفي النهاية هي أن يعطى الرجل عهده وميثاقه لان المتماقدين يضع أحدهما يده في يد الآخر كما يفعل المتبايعان وهي المرة من التصفيق باليدين والصفيق الضرب الذي يسمع له صوت وكذلك التصفيق.

قوله (اجذم) قال في النهاية وفيه من تعلم القرآن ثم نسيه لقي الله يوم القيمة وهو أجذم، أي مقطوع اليد من الجذم القطع ومنه حديث علي ومن نكث بيمينه لقي الله وهو أجذم ليست له يده، وقال القنبيي الاجذم ليس مخصوصاً بمقطوع اليد بل المراد به كل من ذهب أعضاؤه كلها وليست اليد أولى بالمعقوبة من باقى الاعضاء يقال رجل أجذم ومجذوم اذا تهاافت اطرافه من الجذام وهو الداء المعروف. وقال ابن الانباري معنى الحديث أنه لقي الله وهو أجذم الحجة لالسان له يتكلم ولا حجة في يده وقول على «ع» «ليست له يده» أي لا حجة له وقيل معناه لقيه منقطع السبب وقال الخطابي معنى الحديث ما ذهب إليه ابن الانباري وهو أن نسي القرآن لقي الله خالي اليد من الخير صفرها من الثواب فكنت باليد عما يحويه ويشتمل عليه من الخير اذا عرفت هذا فنقول الاجذم في حديثنا هذا يحتمل معاني أحدها مقطوع اليد وثانيها مقطوع الاعضاء كلها وثالثها مقطوع الحجة لالسان له يتكلم به ورابعها مقطوع السبب لاسبب

((باب))

(ما يجب من حق الامام على الرعية وحق الرعية على الامام)

١- الحسين بن محمد، عن معلّى بن محمد، عن محمد بن جمهور، عن حماد بن عثمان عن أبي حمزة قال: سألت أبا جعفر عليه السلام ما حق الإمام على الناس؟ قال: حقّه عليهم أن يسمعوا له ويطيعوا، قلت: فما حقّهم عليهم؟ قال: يقسم بينهم بالسوية و يعدل في الرعية، فإذا كان ذلك في الناس فلا يبالي من أخذ منها وهبها.

له يتمسك به وخامسها مقطوع الخير كله والاول أرجح لان البيعة تباشر اليد من بين الاعضاء لان المبايع يضع يده في يد الامام عند عقد البيعة و أخذها عليه ثم الثالث لان اللسان يتكلم بالتعاهد والميثاق.

قوله (قال حقّه عليهم أن يسمعوا له ويطيعوا) أى حقّه عليهم أن يسمعوا لاقواله وأوامره ونواهيهِ ومواعظه ونصايحه ونادائه الى الجهاد وأن يطيعوه فى جميع ذلك ، لان نظام الكلّى الجامع لهم معه لا يتم بدون ذلك وهذان الحقان وان كانا له عليهم الا أنه يطلبهما منهم لما يمود عليهم من نفع الدنيا والاخرة فان السماع من الداعى الى الله و اطاعته جاذبان للسمع والمطيع فى الدنيا والاخرة الى الخير والكرهه عنده تعالى.

قوله (قال يقسم بينهم بالسوية و يعدل فى الرعية) أى حق الرعية على الامام أن يقسم الفقيه بينهم بالسوية (١) لا يفرق بين الشريف والوضيع كما فعل أمير المؤمنين (ع) فى خلافته على خلاف ما فعله الثلاثة حتى أنه أعطى عماراً وعتيقه وطلحة والزبير على السواء فغضب طلحة والزبير ونكثا البيعة ورجعا عن الحق. وأن يعدل بين الرعية فى التاديب والتعليم والتقسيم والتحديد والنصيحة وفى جميع الامور ولا يجوز فيهم اذ بذلك يحصل صلاح الدنيا والدين و يتم نظام الالفة والاجتماع والنود والعهدة وبخلافه يظهر معالم الجور والفساد وينشأ أسباب الظلم والمناد و تفرق الكلمة بين العباد والعدل متوقف على العلم والحكمة والعفة والشجاعة والسخاوة وهذه الامور لا تحصل الا لمن تخلى عن جميع الرذائل وتحلى بجميع الفضائل .

قوله (فاذا كان ذلك فى الناس) أى فاذا كان ذلك المذكور وهو السماع والاطاعة

(١) قوله و يقسم الفقيه بينهم بالسوية، قيد الشارح - رحمه الله - التسوية بالفقيه وهو حق والمراد من الة وية ان لا يرجح أحداً بغير رجحان واقعى شرعى وان كان الرجحان لرجلين بالسوية سوى بينهما فى العطية لأن لا يرشح لاحد بفضله وربما يتمسك الجهال بقوله (ع) و يقسم بينهم بالسوية) على أنه يجب على الامام تقسيم جميع الاموال الموجودة فى العالم بين الناس بالسوية على ما عليه الملاحظة الاشتراكية والنوضوية و أمثالهم و هو باطل اذ لم يجوز*

- ٢ - محمد بن يحيى ، عن محمد بن الحسين ، عن محمد بن إسماعيل بن بزيع ، عن منصور بن يونس ، عن أبي حمزة ، عن أبي جعفر عليه السلام مثله إلا أنه قال : هكذا وهكذا وهكذا [وهكذا] يعني [من] بين يديه وخلفه وعن يمينه وعن شماله.
- ٣ - محمد بن يحيى العطار ، عن بعض أصحابنا ، عن هارون بن مسلم ، عن مسعدة بن صدقة ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال أمير المؤمنين عليه السلام لا تختانوا ولا تكتم

من الرعية والتسوية والمدل من الامام ظاهراً في الناس لا يبالي ولا يكثر (١) بمن أخذ ههنا ههنا أي ذهب الى اليمين والشمال وأي جهات شاء أي بمن ذهب الى مذاهب مختلفة، قال الفاضل الاسترابادى معناه ان صاحب حق اليقين في دينه لا يحتاج الى موافقة الناس اياه و انما يحتاج اليه من يكون متزلزلاً في دينه .

قوله (الا أنه قال: هكذا وهكذا وهكذا) في أكثر النسخ ثلاث مرات وفي بعضها أربع مرات وهو الانسب بالتفسير والظاهر أن هذا العبارة وقعت موضع ههنا وههنا .

قوله (لا تختانوا ولا تكتم) خانه في كذا خوناً وخيانة واختانهاى عده خائناً ونسب الخيانة اليه وهى تدخل في المال وغيره وفي جميع أعضاء الانسان ومنه خائنة الاعين أى ما يغترون فيه من مسارقة النظر الى ما لا يحل والخائنة بمعنى الخيانة وهى من المصادر التى جاءت على لفظ الفاعل يعنى لا تنسبوا الخيانة الى ولاء الحق وأئمة الصدق فى الاموال والاحكام والمقاييد والاقوال والافعال والحركات والسكنات.

الامام أن يغصب أموال الناس التى بأيديهم ويسلبها منهم ثم يقسمها بين الناس وهذا خلاف الضرورى من دين الاسلام بل جميع الاديان و لذلك ينكر أصحاب هذه الاراء الفاسدة وجود الخالق جل شأنه ونبوة الانبياء و الشريعة الالهية لانهم يعلمون أن الاعتقاد بهذه الاشياء يناقض ما يريدون من تقسيم الاموال والاباحة المطلقة. (ش)

(١) قوله ولا يبالي ولا يكثر ، ضمير الفاعل راجع الى الامام يعنى أن أكثر الناس اذا اطاعوا وعمل الامام بينهم بالعدل والتسوية فلا يجوز له أن يكثر بمخالفة من خالف كطلحة و زبير و عائشة و معاوية لان المدة هى قبول العامة. و ينبغي أن يتفطن اللبيب هنا لما يشتهى على العامة بانصراف ذهنهم من الكلام الى فروع غير لازمة مثلاً من قوله «دعه» ، «حقه عليهم أن يسموا له ويطيعوا» ينصرف ذهنهم الى أن الامير أن يحكم بما أراد و ليس كذلك بل يجب عليه أيضاً التقسيم بالتسوية والعدل وقبول الناس و اطاعتهم مشروط بهما و كذلك اذا قلنا للولى أن يتصرف فى مال اليتيم و ليس للصغير الاعتراض عليه ببدالبلوغ لا يدل على عدم وجوب مراعاة النبطة و اذا قلنا يجب على الابن اطاعة والده لا يدل على جواز ان يأمره بالمعاصى وهكذا بل كل مقيد فى فعله بشئ. (ش)

ولا تغشوا هدايتكم ولا تجهلوا أئمتكم ولا تصدعوا عن جبلتكم فتغفلوا وتذهب ريحكم، وعلى هذا فليكن تأسيس أموركم والزموا هذه الطريقة، فانكم لو عاينتم ما عاين من قد مات منكم ممن خالف ما قد تدعون إليه لبدرتم وخرجتم وسمعتهم ولكن محجوب عنكم ما قد عاينوا و قريباً ما يطرح الحجاب.

قوله (ولا تغشوا هدايتكم) الغش بالكسر خلاف النصح غشه يغشه من باب نصر غشا بالكسر اذا لم ينصحه و أظهر عليه شيئاً وأراد غيره ومن الغش أن يريد بهم سوءاً ومكروهاً و أن لا ياتمر بأوامرهم ولا ينتهى بنواهيهم ولا يذب عنهم ولا يتساوى نسبتا اليهم فى السراء و السراء **قوله** (ولا تجهلوا أئمتكم) (١) أى لا تنسبوا الجهل بأمر من الامور مطلقاً لامركباً ولا بسيطاً اليهم فانهم حكماء ربانيون و علماء الهيون. خلقوا لبيان الحق و هداية الخلق اليه سبحانه فلا يجوز لهم الجهل بشىء والا لفات الفرض.

قوله (ولا تصدعوا عن جبلتكم فتغفلوا و تذهب ريحكم) الصدع الشق و منه تصدع الناس اذا تفرقوا و الحبل النور و منه كتاب الله حبل ممدود من السماء الى الارض أى نور ممدود يعنى نور هداة، والعرب شبه النور الممدود بالحبل و الخيط و الحبل أيضاً الهدى و الميثاق و الوسيلة و السبب و النصر و القوة، و الفشل الفزع و الجبن الضعف، و الريح معروف و قد يكون بمعنى الغلبة و القوة و تستعمل أيضاً فى الدولة مجازاً و تغفلوا و ما عطف عليه مجزومان على أنهما جواب النهى يعنى لا تتفرقوا عن النور الذى هو الامام أو عن السبب الذى جملة الله وسيلة للتقرب منه و الوصول اليه و هو التمسك بذيله أو عن عهده و ميثاقه أو عن نصرته و قوته فانكم ان تتفرقوا عنه تفزعوا باستيلاء الاعداء و تضعفوا عن مقاومتهم و تذهب غلبتكم عليهم و قوتكم فى دفع صولتهم أو تذهب دولتكم باستمارة الريح لها من حيث أنها فى تمشى أمرها و نفاذه مشبهة بالريح فى هبوبه و نفوذ أو تذهب ريحكم الطيب و هو نور الايمان، و يحتمل أن يراد بالريح المعنى المعروف فان النصر لا يكون الا بريح بيئه الله و فى الحديث نصرت بالصا و أهلكت عاداً بالدبور و بالجملة التفرق عن الحبل المذكور و عدم التمسك به موجب لغلبة الاشرار و مذلة الابرار .

(١) قوله و لا تجهلوا أئمتكم ، ظاهر الحديث يدل على أن كلامه دع ، كان بعد وقعة الصفين و اختلاف الكلمة فى أصحابه و انحراف ضعفاء الايمان و مقصوده من أئمتكم نفسه الشريفة و اطلاق الجمع و ارادة الفرد غير عزيز و هو بمنزلة الكللى المنحصر فى الفرد كالشمس و القمر و يمكن أن يكون المراد أئمة الحق من ذريته و ان لم يتولوا أمر المسلمين فى الحكومة و السياسة و أمور العامة أو ما يعنى ذلك بفرض ثبوت الولاية الظاهرية و على كل حال فلا يعنى كلامه دع ، أئمة الجور قطماً لان الانسان اذ رأى الجهل فى أحد كيف

٤- عدة من أصحابنا، عن أحمد بن محمد، عن عبد الرّحمن بن حماد وغيره ، عن حنان بن سدير الصيرفي قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول: نعت إلى النبي صلى الله عليه وآله

قوله (و على هذا فليكن) «على» متعلق بالتأسيس قدم للحصر يقول أسست البناء تأسيساً اذا أحكمته والمقصود اجعلوا بناء اموركم الدنيوية والاخرية على هذا الاساس الذي ذكرته لكم والزموا هذه الطريقة المستقيمة في السير الى الله تعالى ولا تفرقوها .

قوله (فانكم لو عايينتم) تعليل لما ذكر و ترغيب فيه وحث على قبوله ودمن خالف بيان لمن والخطاب لطائفة من عساكره فان أكثرهم لم يعرفوه حق معرفته و يندرج فيه من يحذو حذوهم الى يوم القيامة، يعنى أنكم لو عايينتم و شاهدتم بالمعانية ما عاين من الاحوال والعقوبات من قدمات منكم وهو من خالف ما قد تدعون اليه (١) من بناء اموركم على ما ذكر ولزوم الطريقة المذكورة ليدرتهم الى ما تدعون اليه و أسرعتم الى قبوله و خرجتم عن المخالفة الى الموافقة وعن الثاقل من متابعة الهداة الى التبادر فيها ولسمتم ما أقول لكم و احرصكم ولكن محجوب عنكم ما قد عاينوا الاقتضاء حكمة التكليف ذلك وقريباً ما، وهو وقت الموت أو يوم القيامة، يطرح الحجاب فترون وخامة عاقبتهم وشدة عقوبتهم .

قوله (نعت الى النبي «س» نفسه) النعى خبر الموت وهو يتعدى بنفسه يقال نعى

يمكن أن يؤمر بأن لا يجهره. (ش)

(١) قوله «خالف ما تدعون اليه» من ولاية أمير المؤمنين «ع» و سيرته وطريقته وهذا أيضاً يدل على أن جماعة من مخالفيه كاصحاب الجمل والصفين كانوا قد مضوا وما تواحين كان يتكلم «ع» بهذا الكلام وظاهر قوله «ما عاين من قدمات منكم» انهم عاينوا العذاب الالهى بعد الموت من غير ريث لمخالفتهم وكانوا حين تكلم أمير المؤمنين «ع» بهذا الكلام معذبين وأن الاحياء ان كشف لهم النطاء لايبروا وما يلقونه من العذاب فعلا ولا يعتبروا بهم و بدروا الى ترك الخلاف و سارعوا الى اطاعته «ع» والمود الى الجهاد مع أعدائه ويؤيد ذلك قوله ولكن محجوب عنكم ما قد عاينوا فانه يدل على وجود العذاب فعلا ولولم يقم القيامة بعد فان العذاب لا يتوقف على ذلك وبالجملة فمن كان مائتاً من مخالفه «ع» في حياته كان معذباً بمخالفته لكن عذابه كان محجوباً عن الاحياء، فاذا طرح الحجاب لرأوا ما بهم وتابوا عن الثاقل. وهذا سريع فيما يقول علماؤنا من وجود العذاب والثواب في عالم البرزخ وان ذلك نشأ من النشأت خفية عن أبصار اهل عالم الملك والشهادة في الدنيا لكونها من الغيب والملكوت و عالم الآخرة والحاجب بين العالمين هو تعلق الروح بالبدن العنصرى وطرح الحجاب بطرحه و لذلك قرائن كثيرة وأدلة و براهين في الروايات يمجز عن احصائها المتتبع فكم قدضل من أنكر النشأت وآخر الجزاء وأطال المدى والله الهادى (ش) .

نفسه وهو صحيح ليس بهوجع . قال: نزل به الروح الأمين، قال: فنادى عليه السلام الصلاة جامعة وأمر المهاجرين والأنصار بالسلاح واجتمع الناس ، فصعد النبي عليه السلام المنبر فمضى إليهم نفسه ثم قال: «أذكر الله الوالي من بعدي على أمتي الأيرحم على جماعة المسلمين فأجل كبيرهم ورحم ضعيفهم ووقر عالمهم ولم يضر بهم

الميت ينعم من باب علم إذا ذاع موته وأحبر به وإذا ندبه فعديته بالي للتأكيد والمبالغة أو لتضمين معنى الالتقاء والناعى ههنا هو نفسه المقدسة بالهام رباني أو بتفخ روح القدس وهو الاظهر لقوله ونزله به الروح الامين» .

قوله (و أمر المهاجرين والانصار بالسلاح) السلاح بالكسر آلة الحرب و لعل الغرض من أمرهم بالسلاح هو أن ينظر الى شدة بأسهم واستعدادهم .

قوله (اذكر الله الوالي) (١) تقول أذكرته إذا جعلته على ذكر منه .

قوله (الا يرحم) والاء حرف التحضيض للتحريض على الرحمة والحث عليها .

قوله (فأجل كبيرهم) عدل عن المضارع الى الماضي لاطهار الحرس على وقوع الفعل، وقد روى عنه «د» أنه قال «من اجل الله اجلال ذى الشبهة المسلم» قيل و سر ذلك أنه أكبر سناً وأعظم تجربة (٢) وأكيس حزمًا وأقرب من الرجوع الى الله تعالى .
قوله (و رحم ضعيفهم) (٣) يشتمل الصغير والفقير والنساء والروايات الدالة على الترحم

(١) قوله واذكر الله الوالي، ربما يتوهم الجاهل من هذه العبارة صحة مذهب العامة

وأنه «د» لم يعين الوالي بعده بالنس وانما شرح علياً «د» ليختاروه ويرجعوا ان أرادوا و لكن المعلوم لا يندفع بالمحتمل والذي يجب أن يقال هنا أن الغرض تنبيه الناس وأعلامهم بما يجب على الوالي حتى يطالبوه ان يبخس حقهم وتماطل ويدفعوه ان اسر ويعلموا ان لا يراعى حقوق الناس فليس والياحقا يجب عليهم اطاعته بمقتضى قوله تعالى أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولى الامر منكم فينحصر الولاية الحققة في أمير المؤمنين «د» . (ش)

(٢) قوله «د» أعظم تجربة، تأثير التجربة في اصلاح أمر الدنيا اكثر واشد من العلمو التظن والزم والشجاعة وأمثالهما وقوله أكيس لان العقول معارضة بالادهام والادهام مستعدة من الشهوة والغضب وباصطلاح اهل زماننا الفرائز والاحساسات والعواطف لا تترك العقل يجزم بالحق الصراح وبعد عهد الشباب يضعف هذه الامور والادهام الناشئة منها ولذلك يستفاد كل الخير من آراء الشيوخ وان ضعفوا في البدن ثم ان لم يكن لهم فضل تجربة وحزم فهم مستأهلون للترحم كالصفار لا يجوز للوالي تركهم وماهم فيهم من الضعف والهوان والمعجز عن طلب الرزق ويجب عليه الاتفاق عليهم والمواساة معهم من بيت المال وما جعله الله لهم . (ش)
(٣) قوله «د» رحم ضعيفهم، هذا أيضاً من وظائف الوالي لان الضعفاء الذين لا ولي لهم *

.....

عليهم والاحسان اليهم والشفقة بهم أكثر من أن تحصى.

قوله (و قرعالمهم) فى بعض النسخ عاملهم، و فى بعضها دعاقلهم بالالف، وقد دلت الايات المتكثرة والروايات المتظافرة على توقير العالم (١) والماعقل وتظيمهم و هم المقصودون من ايجاد الانسان. **قوله** (ولم يضرهم فيذلهم) للاضرار افراد متفاوتة (٢) فى الشدة والضعف منها ترك الاجلال والترحم والتوقير المذكورة ومنها ايصال السوء والمكروه

*يقوم بامرهم لايجوز ان يتركوا وما هم فيه بل على الوالى أن يمتد بهم كلاب الشفيق بالانفاق والتربية من الاموال التى جعلها الله لهم و بترغيب اهل الخير و تأسيس مجامع الاعانات وغيرها . (ش)

(١) قوله وعلى توقير العالم، كان ذلك صعباً على الولاة الظلمة بعد رسول الله ص، لان العلماء كانوا يمتدوهم من تغريط الاموال و صرفها عن مصارفها الى اللهو والمناهى ولكن فى توقير العلماء اقامة امر الله تعالى وتظيم أحكامه وتقوية قلوب أهل التقوى وجرأتهم على النهى عن المنكر وفى حديثهم فلول حد استبداد الظلمة وتوقيرهم يدل على عدل الوالى وعدم سوء نيته. (ش)

(٢) قوله «للاضرار افراد متفاوتة» و الاصح فى تفسير الاضرار ايجاد الضرورة و

المعنى انه لايجوز للوالى ايجاد الضرورة والالغاء على الرعية حتى يلتزموا بالطاعة بان يقبض على ضروريات ماشهم كالخبز والماء والملح والمساكن حتى لا يتمكنوا من الاعتراض والمخالفة ولا يطالبوا من الولاة حقوقهم ان يخسوا وماطلوا والاطاعة من الخوف مذلة و المذلة مانعة من الرقا فى كل شيء وذلك لان الرعية اذا رأوا انفسهم عاجزين عن كل فعل وعمل ومحتاجين الى أعاضهم فى حاجاتهم الضرورية كانوا كاسراء اذلاء وعلى خلاف مقتضى الفطرة الانسانية المختارة مجبورة محبوسة آيسة من الحيوة وهذه الصفات تمنعهم من النشاط فى كل شيء و يقرهم على خلاف مقتضى طبائعهم كالجملادات آلات بيد الولاة ولا يحصل لهم حظ فى العلوم والصناعات وغير ذلك بخلاف ما اذا وجد كل واحد منهم نفسه مالكاً قادراً يفعل ما يريد من غير أن يمنعه مانع فينشط للعمل والفكر والاختراع ولا يتصور نفسه ذليلاً، أما خوف الملوك من ترك الطاعة اذا استغنى الرعية فلا يوجب ارتكاب الافدو ما حكى عن بعض الخلفاء

« أجمع كلبك يتبعك» كلام لا يطابق اصول الاسلام ولا قبل أمير المؤمنين «ع» بل يجب أن يكون الاطاعة بالرضا والاختيار لا بالاضرار والالغاء و أى سبب موجب للاطاعة أقوى من العدل و ترك الطمع وترويح أحكام الله تعالى وقدامر بحضور الوالى نفسه فى المساجد واقامة الجماعة و منع من المقاصير فى محراب المساجد ليكون الولاة مجدين فى حفظ رضا الرعية وقد *

فذلّهم ولم يفقرهم فيكفرهم، ولم يغلّط بابهم دونهم فياً كل قوئهم ضعيفهم ولم يخبزهم في بعوئهم فيقطع نسل أمتي، ثم قال: [قد] بلغتُ ونصحتُ فاشهدوا، و قال

اليهم و منها عدم و دفع الظلم عنهم و كل هذه و أمثالها مما يوجب لحقوق الذل بهم و رفع العز عنهم، و اذلال المؤمن، و فعل ما يوجب اذلاله مذموم قطعاً و موجب لتبديد النظام و انقطاع الالفة المطلوبة شرعاً .

قوله (ولم يفقرهم فيكفرهم) (١) أفقره وأكفره أى جعله فقيراً و كافراً بمعنى لم يجعلهم فقراء ذوى الفاقة لاصبر لهم بمنع حقوقهم فيجعلهم كافرين لانهم ربما ارتدوا اذا امنوا عن الحق و لذلك قال وص، كما روى عنه الفقر كاد أن يكون كفراً، وأصل الكفر تغطية الشيء تغطية تستهلكه قال فى النهاية الكفر صفتان أحدهما بأصل الايمان و هو ضده و الآخر الكفر بفرع من فروع الاسلام فلا يخرج به عن أصل الايمان. و قيل الكفر على أربعة أنحاء كفر انكار بأن لا يعرف الله أصلاً ولا يعترف به، وكفر جحود ككفر ابليس يعرف الله بقلبه ولا يقر بلسانه، و كفر عناد و هو أن يعرف بقلبه ولا يدين به حسداً و بغيراً ككفر أبى - جهل واضرابه. و كفر نفاق و هو أن يقر بلسانه ولا يعتقد بقلبه.

قوله (ولم يغلّط الباب [كذا] دونهم) تقول أغلّط الباب اغلاقاً فهو مغلق اذا سدته و ما غلّط الباب غلقاً على صيغة المجرد فهى لغة ردية متروكة و اغلاق الباب كناية عن منع الوالى رعيته من الدخول عليه والوصول اليه و عرش الاحوال عليه و عدم تفقده لاحوالهم غفلته عنها فان ذلك يوجب وقوع الهرج والمرج فيهم و أكل قوئهم ضعيفهم وتسلبت الظلمة و الاعداء عليهم . **قوله** (ولم يخبزهم فى بعوئهم) الخبز بفتح الخاء الممجمة فالبناء

☆ حكى أن ولاية بلاد النصارى يحضرون بانفسهم فى المجامع من غير خوف و تحرز مع اطاعة رعاياهم اياهم بالرضا والاختيار (ش)

(١) قوله و ولم يفقرهم فيكفرهم، ايجاد الفقر من الولاة يتصور بأمر منها تثليل الخراج وتكثيره واختراع الضرائب حتى يقل نفع الزارع والتاجر ويترك عمله ومنها ايجاد الموانع لنقل الامنة من بلد الى بلد وضرب المكوس والعشور ومنها القبض على المباحات و منع الناس من الحيازة كالصيد والاراضى والمياه الا بقيد شديدة ومنها منع الناس من المسافرة ومن الصنائع المشروعة ووضع القيود والشرائط السالبة للحرية والاختيار و أمثال ذلك كثيرة وقد ورد أن ظلم الولاة يمنع بركات السماء. (ش)

أبو عبد الله عليه السلام هذا آخر كلام تكلم به رسول الله صلى الله عليه وآله على منبره.

٥- محمد بن علي وغيره، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن علي بن الحكم، عن رجل عن حبيب بن أبي ثابت قال: جاء إلى أمير المؤمنين عليه السلام عسل و تين من همدان و حلوان فأمر العرفاء أن يأتوا باليتامي، فأمكنهم من رؤوس الأرقاق يلعقونها و هو يقسمها للناس قدحاً، قدحاً، ف قيل له: يا أمير المؤمنين مالهم يلعقونها؟ فقال :

الموحدة الساكنة فالزاي المعجمة السوق الشديد عن أبي زيد وأنشد :

لاتخيز اخبزاً وبساً بساً ولا تطيلاً بمفاح حبساً

و البس السوق اللين والبعوث الجيوش جمع بعث وهو الجيش، تقول كنت في بعث فلان أى في جيشه الذى بعث معه، وهذا يحتمل وجهين: أحدهما أن الوالى لا ينبغي له أن يسوق جيشه الى العدو سوقاً شديداً بل ينبغي أن يسوقهم سوقاً ليناً و يطلب الماء والكلأو المرعى فى سيرهم فانه أبقى لقوتهم و قوة دوابهم و بهما يتوقع الغلبة على العدو و ثانيهما أنه ينبغي أن لا ينهض المسلمين كلهم دفعة فانه قد يوجب قتل جميعهم فينقطع نسل الامة بل ينبغي أن ينهض طائفة منهم كما قال جل شأنه: «فلولا نفر من كل فرقة منهم طائفة» وفى بعض النسخ ولم يجنزههم بالجيم والنون أن لم يجمعهم و فى بعضها ولم يجمعهم بالجيم و الميم والراء المهملة قال فى النهاية تجميع الجيش جمعهم فى الثفور و حبسهم عن المود السى أهلهم، و منه حديث الهرمزان كسرى جمر بموت فارس

قوله (قال أبو عبد الله «ع» و هذا آخر الكلام- الخ) الفرض منه اما لبيان الواقع أو للدلالة على أنه «ع» لم يمض الا و قد كان له ولى يقوم مقامه و هو ليس بالاتفاق غير على بن أبى طالب «ع» فبطل قول من زعم بخلافه.

قوله (قال جاء الى أمير المؤمنين «ع» عسل و تين من همدان و حلوان) همدان قبيلة من اليمن و بلد فى العجم و حلوان بالضم اسم قرية قريبة من كردستان (١) والظاهر أن فيه لئاً ونشراً مرتباً وأن اسناد وجاء، الى «عسل و تين» اسناد مجازى

(١) قوله «قرية قريبة من كردستان» ويسمى فى زماننا بلزهاب وهى أول الجبل و همدان الظاهر انها البلد المشهور دون القبيلة اذ لا يوتى بالعسل من القبيلة بل من البلد قد ذكر الجهشيارى فى كتاب الوزراء خراج همدان و دستيبي أحد عشر ألف ألف و ثمانمائة ألف درهم (١٨٠٠٠٠) و رب ريباس الف من والعسل الاروندى (يعنى جبال الوند) عشرون الف رط والظاهر ان عسل همدان كان مشهوراً بالجودة و دستيبي كوزة و قرى واقعة بين الرى و همدان يشمل قزوين و آوج و أمثالهما. ☆

إن الإمام أبو الينامى وإنما ألحقهم هذا برعاية الآباء.

٦- عدة من أصحابنا، عن أحمد بن محمد البرقي ، وعلي بن إبراهيم، عن أبيه جميعاً عن القاسم بن محمد الأصهباني، عن سليمان بن داود المنقري، عن سفيان بن عيينة، عن أبي عبد الله عليه السلام أن النبي ﷺ قال: أنا أولى بكل مؤمن من نفسه و

قوله (فامر العرفاء) جمع عريف بمعنى عارف مثل عليم بمعنى عالم والمراد به هنا النقيب و هو دون الرئيس.

قوله (فأمكنهم من رؤوس الازقاق يلقونها) الازقاق جمع زق بالكسر وهو السقاء واللمق ليسيدن، والفعل من باب علم يقال لمقت الشيء المقة لمقاً أى لحسته.

قوله (برعاية الآباء) دل على أنه ينبغي رعاية الأطفال والايام واحترامهم و أنها الحقيقة رعاية احترام للآباء كما دل عليه أيضاً جفط موسى و خضر عليهم السلام للطفل الكنز الذى تحت الجدار باقامته لكون أبيه صالحاً وقد نقل أنه كان الاب السابع.

قوله (أنا أولى بكل مؤمن من نفسه) هذا الحديث مع تفسيره الاتي مذكور فى كتب العامة أيضاً. روى مسلم بإسناده فى باب خطبة الجمعة عن جابر بن عبد الله عن النبي ﷺ، أنه قال فى آخرها وأنا أولى بكل مؤمن من نفسه من ترك مالا فلاهله و من ترك ديناً أوضياعاً فعلى والى، قال الابى و أولى اما من الولى بمعنى القرب أو المالكية كما فى قوله تعالى و ثم ردوا الى الله مولاهم الحق ، أى مالهم أو من الولاية بالكسر ومنه ولى

* ولم يكن الخراج فى ذلك العهد خاصاً بالدراهم والدنانير ولا بالفلات الاربع بل كان يؤخذ من كل جنس وذكر فى خراج خراسان الاهليلج وفى خراج السوادطين الختم و فى خراج فارس ماعلورد ثلاثين الف قارورة والانبيجات وغيرها وكان ذلك كلها من مال الصلح الذى التزم اهل هذه البلاد أن يدفعوها الى الامام حتى يبقى اراضيهم واملاكهم فى ايديهم ولذلك لا يمد اراضى تلك البلاد و أمثالها من املاك عامة المسلمين بل هى ملك لمن هى بيده عليه ان يؤدى الخراج الذى هو مال الصلح وليست من المفتوحة عشوة بالمعنى الاخص فان الاراضى المفتوحة على قسمين الاول ما كافح اهلها وحاربوا المسلمين حتى قهروا و غلب عليهم جنود الاسلام و اراضى هؤلاء ملك لعامة المسلمين وهذا القسم قليل جداً. والقسم الثانى ما صالح اهلها مع جنود الاسلام قبل أن يستأصلوا و يقهروا على مال يؤدونه و يقرون على املاكهم الخاصة و هكذا غالب البلاد و هذه الاراضى خاصة بأربابها انتقلت منهم يدا بيد و عليهم الخراج. (ش)

عليّ أولى به من بعدي، فقيل له: ما معنى ذلك؟ فقال: قول النبي ﷺ من ترك ديناً

البيتيم والقتيل أى من يتولى أمرهما والوالى فى البلد أو من الولاية بالفتح بمعنى النصرة ومنه قوله تعالى ذلك بأن الله مولى الذين آمنوا ، أى ناصرهم واستدل المازرى وغيره بقوله وأنا أولى بكل مؤمن من نفسه، على أنه لو اضطر «ص» الى طعام أو غيره وهو يبد ربه و ربه أيضاً مضطر اليه لكان أحق به من ربه ووجب على ربه بذله له وهذا وإن جاز لكنه لم يقع و لم ينقل، نقل محبى الدين البغوى عن ابن قنينة أن الضياع بفتح الضاد الميال و هو مصدر فى الاصل يسمى به الميال ضاع ضياعاً كقضى قضاء و أما الضياع بالكسر فجمع ضايع كجياح جمع جايح والضيعة ما يكون منه عيش الرجل من حرفة أو تجارة يقال ما ضيعته فيقال كذا. و فى الصحاح الضيعة العقار و قوله «فعلى» معناه فعلى قضاء دينه و كفاية ضياعه أى عياله (١) وهذا الحكم عندنا ليس مختصاً به «ص» بل هو جار فى أوصيائه من بعده كما دل عليه قوله و على و ألى ، فليهم أيضاً اتفاق ذرية المسلمين و قضاء ديونهم بل قضا ديون الاحياء اذا عجزوا عن قضاها كما دل عليه حديث آخر هذا الباب. و أما عندهم فقد اختلفوا فيه ، قال المازرى الاصح أنه ليس مختصاً به بل يجب ذلك على الائمة من بيت المال ان كان فيه سعة و ليس ثمة ما هو أهم منه وقال بعضهم انه من خصايصه فلا يجب على الائمة عليهم السلام ثم الظاهر من هذا الحديث والصريح من كلام المازرى ان ذلك كان واجباً عليه لان فعله تكرمة وتفضل، هذا ينافى ما روى فى طرقنا و طرقهم من أنه «ص» ترك الصلاة على من توفى و عليه دين و قال صلوا على صاحبكم و فى طرقنا وحتى ضمنه بعض أصحابه ويمكن الجواب بأن هذا كان قبل ذلك عند التضييق و عدم حصول الفنائم وذلك كان بعد التوسع فى بيت المال والفتوحات والفنائم، ويؤيده ما روى من طرقهم أنه كان يؤتى بالمتوفى و عليه دين فيقول «ص» هل ترك لدينه قضاء فان قيل ترك صلى، فلما فتح الله تعالى الفتوح قال «ص» أنا أولى بالمؤمنين من أنفسهم من ترك ديناً فعلى ومن ترك مالا فاورثته و قال المازرى تركه الصلوة على من مات ولم يترك وفاء انما كان يفعله للتلاشامح الناس فى عدم قضاء الدين. و فيه أنه يلزم أن يترك ما هو واجب عليه و هو قول لا يجوز

(١) قوله «كفاية ضياعه أى عياله» وزعم بعض الناس أن المراد بالضياع الاراضى و الاملاك غير المنقولة والمراد بالمال المنقول والمعنى ان من مات فماله المنقول لوارثه و اراضيه واملاكه لعامة المسلمين و يتصرف فيها الامام ولاية عن العامة و هذا غلط نسيان من الجهل و مخالف للضرورة من الدين ولا يتصور أن يكون المراد هنا من الضياع الاملاك البينة (ش)

أو ضياعاً فعلياً، و من ترك مالا فلورثته، فالرجل ليست له على نفسه ولاية إذا لم يكن له مال، وليس له على عياله أمر ولا نهي إذا لم يجز عليهم الثقة والنبي وأمر المؤمنين عليهم السلام ومن بعدهما ألزمهم هذا، فمن هناك صاروا أولى بهم من أنفسهم وما كان سبب إسلام عامة اليهود إلا من بعد هذا القول من رسول الله صلى الله عليه وآله وأنهم آمنوا على أنفسهم وعلى عيالاتهم.

٧- عدة من أصحابنا، عن أحمد بن محمد، عن علي بن الحكم، عن أبان بن عثمان، عن صباح بن سيابة، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله: أيما مؤمن أو مسلم مات وترك ديناً لم يكن في فساد ولا إسراف فعلى الإمام أن يقضيه فإن لم يقضه فعليه إثم ذلك، إن الله تبارك وتعالى يقول: وإِنَّمَا الصَّدَقَاتُ

الَّتِي تَقُولُ بِهِ فَالْأُولَى مَا مَرَّ أَوْ يُقَالُ إِنَّ ذَلِكَ فِي قَضِيَّةٍ مَخْصُوصَةٍ أَمَّا لَانَ الدِّينَ لَمْ يَحْصُلْ عَلَى وَجْهِ مَشْرُوعٍ أَوْ لَغَيْرِ ذَلِكَ وَاللَّهُ أَعْلَمُ.

قوله (فالرجل ليست له على نفسه ولاية) أي ليست له ولاية في أداء ديونه إذا عجز عنه ولا له على عياله أمر ونهي في الاتفاق وصرف النفقة وتقدير المعيشة إذا لم يقدر على إجراء النفقة عليهم وإنما الولاية في ذلك للرسول وأوصيائه عليهم السلام.

قوله (والنبي وأمر المؤمنين ومن بعدهما) تفهيم لقوله أنا أولى بكل مؤمن من نفسه وعلى أولى به من بعدى وضمير التثنية راجع إلى النبي وأمر المؤمنين صلوات الله عليهم وضمير الفاعل في ألزمهم الله تعالى وضمير المفعول للنبي وأمر المؤمنين ومن بعدهما وهذا إشارة إلى ما ذكر من الولاية المذكورة.

قوله (وما كان سبب إسلام عامة اليهود) إشارة إلى بعض فوائد هذا القول حيث أن عامة اليهود مع تسليمهم في دينهم آمنوا بعد سماعه طمناً في وعده الصادق لأن الإنسان عبيد الاحسان.

قوله (قال رسول الله صلى الله عليه وآله) أيما مؤمن أو مسلم فيه دلالة على أنه لا يقضيه عن الحي بحسب المفهوم إلا أنه معارض بما هو أقوى منه فلا عبرة به وعلى أنه يقضيه عن مسلم غير مؤمن والروايات تنافيها إلا أن يكون التردد من الراوي ويكون المراد بالمسلم المعنى الآخر أو يراد بالمؤمن من علم إيمانه وبالمسلم مجهول الحال ويؤيده ما رواه سدير الصيرفي قال: قلت لأبي عبد الله عليه السلام دعني أطعم سائلاً أعرفه مسلماً فقال نعم أعط من لا تعرفه بولاية ولا عداوة للحق إن الله يقول: وقولوا للناس حسناً ولا تطعم من نصب بشيء من الحق أو

للفقراء والمساكين ، الآية فهو من الغارمين وله سهم عند الامام فان حبسه فإثم عليه .

٨- علي بن إبراهيم ، عن صالح بن السندي ، عن جعفر بن بشير ، عن حنان ، عن أبيه ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : لا تصلح الإمامة إلا لرجل فيه ثلاث خصال : ورع يحجزه عن معاصي الله ، وحلم يملك به غضبه ، وحسن الولاية على من يلي حتى يكون لهم كالوالد الرحيم .

وفي رواية أخرى حتى يكون للرعية كالأب الرحيم .

٩- علي بن محمد ، عن سهل بن زياد ، عن معاوية بن حكيم ، عن محمد بن أسلم ، عن رجل من طبرستان يقال له : محمد قال : قال معاوية : ولقيت الطبري محمد بعد

دعا الى شيء من الباطل وعلى أنه لا يقضيه ان كان في فساد ومعصية ولا في اسراف وتبذير هذا ان كان ميتاً واما اذا كان حياً و تاب ان شرطنا العدالة فيجوز ان يبطى من سهم الفقراء دون الغارمين فيقتضى هو ، ثم هذا ان علم مصرف ديونه واما ان جهل فقد جوز بعض الاصحاب اعطائه من حق الغرماء .

قوله (انما الصدقات للفقراء والمساكين) وهما من قصر ماله ولو بالحرفية الاليفة عن مؤونة السنة له ولعِياله على الوجه اللائق به ولا لتحديد هما بما لا يملك نصاباً ولا قيمة وقد بسط العلماء الكلام في أن أيهما أسوء ولا يليق ذكره في هذا المقام .

قوله (فهو من الغارمين) أي من مات وله دين فهو من الغارمين الذين جعل الله تعالى لهم سهماً عند الامام وأوجب عليه أعطائهم فان حبسه مع عدم كون الدين في فساد واسراف فائمه عليه والضمير في اثمهم راجع الى الحبس أو الى الدين أو الى الغارم .

قوله (لا تصلح الامامة الا لرجل فيه ثلاث خصال) اذ لو لم يكن فيه تلك الخصال لاحتاج هو الى امام آخر يأمره بالطاعة وينهاه عن المعصية ، فلا يكون هو الامام الذي فرض الله تعالى طاعته على الخلق أجمعين والخصلتان الاخيرتان من حق الرعية عليه وأما الاولى فليست من حقه على الرعية ولا من حق الرعية عليه الا بتكلف وهو أن الورع هو لزوم الاعمال الجميلة والكف عن المحارم كلها ومن جعلتها حقوق الرعية .

قوله (وحلم يملك به غضبه) الحلم ملكة نفسانية تحت الشجاعة وهي الرزاة عند الغضب بحيث لا يستحقه شيء من موجباته ولا يستغفره نحو الانتقام .

قوله (وحسن الولاية) من جعلته ماذكر من اجلال الكبير وترحم الضعف وتوقير العالم وعدم الاضرار بالرعية وعدم منح حقوقهم والقسمه بينهم بالسوية .

ذلك فأخبرني قال : سمعت علي بن موسى عليه السلام يقول المغرم إذا تدين أو استدان في حق - الوهم من معاوية - أجل سنة، فإن اتسع وإلا قضى عنه الإمام من بيت المال.

((باب))

(أن الأرض كلها للإمام عليه السلام)

١- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن ابن محبوب، عن هشام بن سالم عن أبي خالد الكلبى، عن أبي جعفر عليه السلام قال : وجدنا في كتاب علي عليه السلام « أن الأرض لله يورثها من يشاء من عباده والعاقبة للمتقين » أنا وأهل بيتي الذين أورشنا الله الأرض ونحن المتقون والأرض كلها لنا ، فمن أحيا أرضاً من المسلمين

قوله (أجل سنة) جوازا أو وجوباً ان ظن امكان قضاءه (١) من فضل المؤسسة و لو بالاكتساب . قوله (أنا وأهل بيتي) أشار الى أن المراد بمن يشاء اهل البيت عليهم السلام ومن في قوله «من عباده» اما بيان للموصول والاضافة لكمال الاختصاص او ابتدائية العباد حينئذ تشتمل الخلق وغيرهم وفيه اشارة الى أنهم هم المقصودون من ايجاد الدنيا والاخرة وان كل من له نصيب فيهما فبنو سبطهم واحسانهم عليهم السلام .

قوله (والارض كلها لنا) أى الارض معمورها ومواتها كلها لنا ونحن مالكلها أما المعمورة فان كان المنصرف فيها كافراً وفاءت اليهم عليهم السلام بحرب و قتال فلهم الخمس والباقى للمسلمين كافة . وان فاءت اليهم بالاحرب ولا قتال فهى لهم عليهم السلام بالاشركة و

(١) قوله «ان ظن امكان قضاءه» المقصود من هذه الاحاديث تشريع هذا الحكم فى الجملة ويثبت به وجوب أداء ديون الفارمين من بيت المال فى الجملة كمفاد القضية المهمة مثل ما يقال ان مصرف الزكاة الفقراء وأبناء السبيل والفارمون وغير ذلك ومصرف الخراج مصالح الامة كالجهاد وأرزاق القضاة ومعلمى الآداب والمؤذنين وليس المقصود الاطلاق والتعميم وانه يجب على الامام مطلقاً وفى كل حال وعلى جميع الشروط ان يعين ابناء السبيل وغيرهم ولا ينافى ذلك التقييد بالشروط وأن ينظر الامام الاهم ويقدمه على غير الاهم وأن يكون واجباً بشرط وجود سعة فى بيت المال فلا ينافى ما روى أنه «من ترك الصلوة على من توفى وعليه دين وقال صلوا على صاحبكم ولو كان قضاء دينه واجباً على رسول الله «ص» لادّاه و صلى ولكن كان فى بيت المال ضيق ولم يكن سهم من الزكاة للفارمين حاضراً . (ش)

فليعمرها و ليؤدّ خراجها إلى الإمام من أهل بيتي و له ما أكل منها فان تركها أو أخرجها و أخذها رجل من المسلمين من بعده فعمرها و أحيائها فهو أحقُّ بها من الذي تركها ، يؤدّي خراجها إلى الإمام من أهل بيتي و له ما أكل منها حتى يظهر القائم من أهل بيتي بالسيف ، فيحويها و يمنعها و يخرجهم منها ، كما حواها رسول الله ﷺ و منعها إلا ما كان في أيدي شيعةنا فإنه يقطعهم على ما في أيديهم

ان كان المتصرف مسلماً فهم له باذن الامام ولا شيء عليه في حال غيبته سوى الزكاة في حاصلها وعليه في حال حضوره الخراج أيضاً وأما الموات فيجوز للمسلم أحيائها باذنه مع حضوره و عليه طسقتها له بدون اذنه مع غيبته ولا تسقط عليه بل قد وقع الاذن لشيعته عموماً مع اسقاط الخراج. وانما قلنا يجوز للمسلم فان الكافر لا يجوز له أحيائها ولا يملكها مع الحضور و الغيبة و مع الاذن و عدمه عند جماعة الاصحاب و جزم المحقق الشيخ على -ره- بحصول الملك مع حضور الامام باذنه ووجد في بعض كلام الشهيد انه يملك في حال الغيبة أيضاً و الله أعلم .
قوله (فمن أحيأ أرضاً من المسلمين) هذا حجة لمن خص جواز الاحياء بالمسلم .
قوله (فان تركها أو أخرجها) هذا دل باطلاقة على ما ذهب اليه أكثر الاصحاب من أن كل من سبق الى احياء مئة فهو أحق بها وان كان لها مالك معروف و عليه طسقتها و ذهب بعضهم (١) الى أن المالك الاول أحق بها وان له انتزاعها منه و انما قلنا بـا طلاقه لانه يحتمل أن يرد بتركها تركها قبل التعمير .

قوله (الا ما كان في أيدي شيعةنا) دل هذا على ان المراد بالمسلمين الذين اذن لهم احياء الموات أعم من أن يكون شيعة أو غيرهم بدليل انه يمنع غير الشيعة منها بعد الظهور و اما قبله فلا .

قوله (فانه يقطعهم على ما في أيديهم) القطيعة طائفة من ارض الخراج يقطعها السلطان من يريد و هو ينصرف فيها ويعطى خراجها والمقاطعة من الطرفين لان الاقطاع لا يتحقق بدون رضاهما .

(١) قوله « وذهب بعضهم » كلام الشارح هنا مجمل و تفصيل الكلام في كتب الفقه وليس ما ذكره هنا اطلاقه مراداً اذ لم يذهب احد من الاصحاب الى ان ملك المالك المعروف اذا باد و خرب باهماله و تركه جاز لغيره احياءه و تملكه بالاحياء الا نادراً نعم اذا أحيى رجل أرضاً مما يختص بالامام بغير اذنه كما في زمن الغيبة فهو أحق بها من غير أن يملك رقبته فاذا تركها و عاد الى حالته الاولى جاز لغيره احيائها لعدم ملك المالك الاول . (ش)

و يترك الأرض في أيديهم.

٢- الحسين بن محمد، عن معلى بن محمد قال: أخبرني أحمد بن محمد بن محمد بن عبد الله، عمن رواه قال: الدنيا وما فيها لله تبارك وتعالى ولرسوله ولنا، فمن غلب على شيء منها فليتق الله وليؤد حق الله تبارك وتعالى وليبر إخوانه، فإن لم يفعل ذلك فالله ورسوله ونحن برآء منه.

٣- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد، عن ابن محبوب، عن عمر بن يزيد قال: رأيت مسمعا بالمدينة وقد كان حمل إلى أبي عبد الله عليه السلام تلك السنة مالا فردّه أبو عبد الله عليه السلام فقلت له: لم ردّ عليك أبو عبد الله عليه السلام المال الذي حملته إليه؟ قال: فقال: إنني قلت له حين حملت إليه المال: إنني كنت وليت البحرين الفوس فأصببت أربعمئة ألف درهم وقد جئت بك بخمسها بثمانين ألف درهم وكرهت

قوله (فمن غلب على شيء منها فليتق الله) أمر أولا بالانقضاء من عقوبة الله تعالى لان الانقضاء سبب الاداء حق الله تعالى مثل الزكاة والخمس والخراج ومنشاء للبر بالاخوان وقضاء حوائجهم وسد خللتهم ويمكن ان يكون المراد بالانقضاء الانقضاء في الغلبة بأن لا يغلب على المتصرف في التصرف ولا يمنع الحق عن ذوى الحق ولا ينصبه منه.

قوله (براء منه) البراء بضم الباء وفتح الراء والمذ جمع برىء كشر فاء جمع شريف وكرماء جمع كريم وجه براءتهم منه انتفاء اعتقاده بهم وعدم تدينه بدينهم وفيه دلالة على ان مانع الحقوق المالية كافر بالله العظيم.

قوله (وليت البحرين الفوس) وليت اما بفتح الواو وكسر اللام المخففة يقال ولي الامر بلي به بالكسريه، وتولاه اذا فعله بنفسه من غير ان يوليه احداً و بضم الواو وكسر اللام المشددة من التولية يقال: ولاء الامر عمل كذا فتولاه وتقلده والفوس وهو استخراج اللثا من تحت الماء على التقديرين اما بدل من البحرين او مفعول والتقدير وليت في البحرين لفوس.

قوله (وقد جئت بك بخمسها بثمانين الف درهم) دل على انه كان المتعارف عندهم نقل جميع الخمس الى الامام في حال حضوره وقد صرح بوجود ذلك جماعة من الاصحاب للرواية عن الكاظم (ع) وفي قول المحقق لو آخر المكلف حصة الاصناف أجزاً لا يبدل على عدم الوجوب وقد صرح بعضهم بأن الخمس كله سهم الامام الا انه مأمور بتقسيم سهمه على ستة أقسام ثلاثة له وثلاثة لليتامى والمساكين وابن السبيل، وقول مسمع وهى حق، مؤيد لهذا

أَنْ أَحْبَسَهَا عَنْكَ وَ أَنْ أَعْرَضَ لَهَا وَهِيَ حَقَّتْ الَّذِي جَعَلَهُ اللَّهُ تَبَارَكَ وَ تَعَالَى فِي-
أَمْوَالِنَا، فَقَالَ: أَوْ مَالِنَا مِنَ الْأَرْضِ وَ مَا أَخْرَجَ اللَّهُ مِنْهَا إِلَّا الْخُمْسَ ؟ يَا أَبَا سَيَّارِ
إِنَّ الْأَرْضَ كُلَّهَا لَنَا فَمَا أَخْرَجَ اللَّهُ مِنْهَا مِنْ شَيْءٍ فَهَوْلْنَا، فَقُلْتُ لَهُ : وَ أَنَا أَحْمِلُ
إِلَيْكَ الْمَالَ كُلَّهُ ؟ فَقَالَ: يَا أَبَا سَيَّارِ قَدْ طَيَّبْنَاهُ لَكَ ، وَأَحْلَلْنَاكَ مِنْهُ فَضْمَ إِلَيْكَ مَالِكَ
وَ كُلُّ مَا فِي أَيْدِي شِيعَتِنَا مِنَ الْأَرْضِ فَهُمْ فِيهِ مُحِلُّونَ حَتَّى يَقُومَ قَائِمُنَا فَيَجْبِيهِمْ
طَسُقَ مَا كَانَ فِي أَيْدِيهِمْ وَ يَتْرَكَ الْأَرْضَ فِي أَيْدِيهِمْ وَأَمَّا مَا كَانَ فِي أَيْدِي غَيْرِهِمْ فَإِنْ
كَسَبَهُمْ مِنَ الْأَرْضِ حَرَامٌ عَلَيْهِمْ حَتَّى يَقُومَ قَائِمُنَا، فَيَأْخُذُ الْأَرْضَ مِنْ أَيْدِيهِمْ وَ
يُخْرِجُهُمْ صَفْرَةً.

قال عمر بن يزيد: فقال لي أبو سيار: ما أرى أحداً من أصحاب الضياع و

كنقيريه دعه. **قوله** (يا أبا سيار ان الارض كلها لنا) فما أخرج الله منها من شيء فهو لنا و
ان كان لعدل الغير و اكتسابه، هذا وأمثاله مما ذكر في هذا الباب من جملة حديثهم
الذي مر أنه صعب مستصعب لا يؤمن به الا ملك مقرب أو نبي مرسل أو مؤمن امتحن الله
قلبه للإيمان. **قوله** (يا أبا سيار قد طيبناه لك) دل على أن الامام لا يجب عليه قبول الخمس
وله الإبراء كما كان ذلك لكل ذي حق ولما كان الخمس كله للإمام وهو يعطى الفرق الثلاثة
من نصف ماله على قدر مؤونة سنتهم ولذلك لو نقص النصف عنه أتمه ولو فضل عنه كان الفاضل
له جاز له إحلال صاحبه من الجميع فلا يرد أنه كيف يجوز ذلك وفيه حق الفرق الثلاثة على
أن للإمام ولاية على الجميع وهو أولى بكل مؤمن من نفسه فيجوز له ذلك كما يجوز لكل
ولي مع المصلحة .

قوله (وكل ما في أيدي شيعتنا من الارض فهم فيه محللون حتى يقوم قائمنا دعه)
أشار هنا بعد ما ذكر أن الارض كلها لهم الى أن شيعةهم في حل من التصرف فيها وفي حاصلها
و من خراجها حتى يظهر القائم دعه، فيأخذ منهم خراجها وتركتها في أيديهم واما غير الشيعة
فان حاصلها حرام عليهم واذا قام القائم دعه، يأخذها منهم ويخرجهم صاغرين ولا منافاة
بين كونهم أولى بالارض التي في أيديهم في زمان النبية وبين كون حاصلها حراماً عليهم .
قوله (فيجبهم طسق ما كان في أيديهم) الجباية الخراج تقول جبيت الخراج جباية
اذا أخذته والتقدير فيجبى منهم من باب الحذف والايصال والطسق بالفتح ما يوضع من الخراج
على الجربان أو شبهه ضريبة معلومة وكأنه مولد أو فارسي معرب .

قوله (و يخرجهم صفرة) الصفرة بالتحريك جمع الصاغر الراضى بالذل كالكتبنة

ممن يلي الأعمال يأكل حلالاً غيري إلا من طيبوا له ذلك.

٤- محمد بن يحيى، عن محمد بن أحمد، عن أبي عبد الله الرأزي، عن الحسن بن علي بن أبي حمزة، عن أبيه، عن أبي بصير، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: قلت له: أما على الإمام زكاة؟ فقال: أحلت يأبأه أما علمت أن الدنيا والآخرة للإمام يضعها حيث يشاء ويدفعها إلى من يشاء، جائز له ذلك من الله، إن الإمام يأبأه لا يبيت ليلة أبداً والله في عنقه حق يسأله عنه.

٥- محمد بن يحيى، عن محمد بن أحمد، عن محمد بن عبد الله بن أحمد، عن علي بن النعمان عن صالح بن حمزة، عن أبان بن مصعب، عن يونس بن ظبيان أو المعلى بن خنيس قال: قلت لأبي عبد الله عليه السلام: مالكم من هذه الأرض؟ فتبسم ثم قال: إن الله تبارك وتعالى بعث جبرئيل عليه السلام وأمره أن يخرق بابها ثم ثمانية أنهار في الأرض، منها سيحان وجيحان وهو نهر بلخ والخشوع وهو نهر الشاش ومهران وهو نهر الهند

جمع الكاتب. قوله (من أصحاب الضياع) الضياع بالكسر جمع الضيعة وهي العقار أى الأرض والنخل كذا فى الصحاح وقال ابن الأثير ضيعة الرجل ما يكون منه معاشه كالصنعة والتجارة والزراعة وغير ذلك .

قوله (إلا من طيبوا له ذلك) ضمير الجمع راجع الى الائمة (ع) وضمير المجرور للموصول والمراد به الشيعة وذلك، اشارة الى الاكل.

قوله (فقال أحلت) أحال الرجل أتى بالمحال وتكلم به وذلك لان وجوب الزكاة على الامام محال والسؤال عن وقوع المحال محال . والمحال من الكلام بالضم ما عدل عن وجهه . قوله (جازى له ذلك من الله) كأنه استئناف جواب عما يقال من أين جازله ذلك .

قوله (ان الامام يأبأه) تأمل لما سبق من عدم وجوب الزكاة على الامام ولذا ترك العاطف توضيحه أن الامام لا يبيت ليلة أبداً والله فى عنقه حق يسأله عنه فلو وجب عليه الزكاة لزم أن يبيت ليلة بل أكثر منها والله فى عنقه حق يسأله عنه وذلك لان الزكاة فى الغلات تجب عند بدو الصلاح وهو انقضاء الحصر واشتداد الحب واحمرار النمرة أو اصفرارها ولا تخرج الا عند التصفية فلو وجب الزكاة عليه لزم اشتغال ذمته باخراجها فى تلك المدة الطويلة وقس على الغلات الانعام وغيرها فان الانعام مرعاها قد تكون بعيداً عن بلده ولو وجب عليه الزكاة فيها لزم اشتغال ذمته بواجب فى مدة هى ما بين وقت الوجوب ووقت الاخراج .

قوله (بابها) أى بابها رجله لما سأتى .

قوله (منها سيحان وجيحان) لفظة من، فى منها للتبويض فلا يرد أن الموعود ثمانية

ونيل مصر ودجلة والفرات، فما سقت أو استقت فهو لنا وما كان لنا فهو لشيعتنا وليس

والممدود سبعة وقد فسر جيحان بأنه نهر بلخ وفي النهاية سيحان وجيحان نهران بالمواصم قريباً من المصيصة وطرطوس، والمصيصة بكسر الصاد المخففة بلد بالشام. وفي الصحاح سيحان نهر بالشام. وفي القاموس على ما نقل عنه: سيحان نهر بالشام وآخر بالبصرة، ويقال له ساحين وسيحان نهر بمأوراء النهر ونهر بالهند. وفي المغرب سيحان فعلان نهر معروف بالروم وسيحون نهر الترك. وفي صحيح مسلم في باب صفة الجنة عن النبي «ص» قال وسيحان وجيحان والفرات والنيل كل من أنهار الجنة، قال عياض الأنهار الأربعة أكبر أنهار الإسلام فالنيل بمصر والفرات بالعراق. سيحان وجيحان - ويقال سيحون وجيحون - هما بخراسان وماوراءها، قال المازري في كلامه انكار من وجوه منها قوله الفرّات بالمراق ليس هذا بالمراق وإنما هو فاصل بين المراق والجزيرة، ومنها أن قوله ويقال سيحون وجيحون يقتضى أن هذه الأسماء مترادفة وليس كذلك فإن سيحان غير سيحون وجيحان غير جيحون باتفاق ومنها قوله أنهما بخراسان وليس كذلك فإن سيحان وجيحان ببلاد الأردن بقرب الشام فسيحان نهر أردنة وجيحان نهر المصيصة، واتفقوا على أن جيحون بالواو وراء خراسان عند بلخا ثم قال عياض قوله كل من أنهار الجنة، يحتمل أنها من الجنة حقيقة ويدل عليه حديث الأسرى فإنه رأى يخرج تحت سدرة المنتهى و يحتمل أنها كناية عن أن الإيمان يعم بلادها وأن الأجسام المتفدّية بمائها تصير إلى الجنة وقال المازري والظاهر أنها على ظاهرها في أنها من الجنة والجنة مخلوقة عند أهل السنة.

قوله (وهو نهر الشاش) نقل عن القاموس أن الشاش بلد بما وراء النهر (١) وموضع بأرض بابل فيها قبر ذى الكفل.

قوله (ونيل مصر) في المغرب النيل نهر مصر والكوفة نهر يقال له النيل.

قوله (ودجلة) في المغرب دجلة بغير تعريف نهر ببلادنا وإنما سميت بذلك لأنها تدجل أرضها أي تغطيها بالماء إذا فاضت.

قوله (والفرات) في المغرب الفرّات نهر في الكوفة.

قوله (فما سقت أو استقت فهو لنا) أي فما سقته تلك الأنهار بالافاضة من الزروع و

(١) قوله (بلد بمأوراء النهر) وقد يقال له چاج، ومعروف بضمنة القسى وأما نهر الخشوع فلا عرفه والخبر ضعيف جداً واشتماله على أمور منكرة غير بعيد، ولا حاجة إلى التكلف في توجيهه وممذك يكثر في أسامي المواضع بما وراء النهر الكلمات المبدوءة بلفظة خش مثل خشوفن وخشمين ولا يبعد أن يكون خشوع مصحفة من مثل هذه الكلمات. (ش)

لعدونا منه شيء إلا ما غصب عليه وإن ولينا لفي أوسع فيما بين ذه إلى ذه - يعني بين السماء والأرض - ثم تلا هذه الآية : « قل هي للذين آمنوا في الحياة الدنيا (المغضوبين عليها) خالصة (لهم) يوم القيمة » بلا غصب .

٦- علي بن محمد ، عن سهل بن زياد ، عن محمد بن عيسى ، عن محمد بن الريان قال : كتبت إلى العسكري عليه السلام : جعلت فداك روي لنا أن ليس لرسول الله صلى الله عليه وآله من الدنيا إلا الخمس : فجاء الجواب : أن الدنيا وما عليها لرسول الله صلى الله عليه وآله .

٧- محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد رفعه ، عن عمرو بن شمر ، عن جابر ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : خلق الله آدم وأقطعته الدنيا قطيعة ،

غيرها أداستت بالدولاب وحفر البرء فهو لنا ، ونسبة الاستقاء إلى تلك الانهار مجاز لان الاستقاء في الحقيقة فعل لمن يخرج الماء منها بالحفر والدولاب يقال استقيت من البئر أى أخرجت الماء منها وبالجمله يعتبر في الاستقاء ما لا يعتبر في السقى من المبالغة في الكسب والاعتماد . قوله (الا ما غصب عليه) الغصب أخذ مال الغير ظلماً وعدواناً وقوله من باب ضرب تقول غصبته منه وغصبه عليه بمعنى وضمير المجرور في (عليه) هنا راجع إلى الموصول بضمين معنى الاستيلاء أو التسلط والظاهر أن الاستثناء منقطع الا أن يراد بالشئ النصيب مطلقاً أعم من أن يكون حقاً أو باطلاً .

قوله (بين ذه إلى ذه) هذه للإشارة إلى المؤنث الواحدة وأصلها ذى قلبت الياء هاء . قوله (ثم تلا هذه الآية « قل هي للذين آمنوا ») أى قل يا محمد الزينة والطيبات التى أوجدها الله تعالى للذين آمنوا ظاهراً وباطناً في الحياة الدنيا وهم الاوصياء وشيعتهم - المغضوبون عليها وليس لغيرهم فيها حظ وتصرف الا أن يغصبوا عليها ويتصرفوا فيها ظلماً وعدواناً والحال أنها خالصة لهم يوم القيامة بلا غصب ولا مشاركة لغيرهم لان قوة الاغيار داحضة يوم القيامة وغلبة الكفار ساقطة فيه ، وقوله « خالصة » بالنصب على الحال من فاعل الظرف و هو الذين ، عند أكثر القراء وبالرفع على أنها خير بعد خبر عندنا نافع ، وقوله « وفي الحياة الدنيا » ظرف للنسبة بين المبتدأ والخبر أو متعلق بآمنوا على احتمالين .

قوله (روى لنا أن ليس لرسول الله « دس » من الدنيا الا الخمس) هذا الحصر باطل أما أولاً فلان الدنيا كلها له « دس » وما كان منها في أيدي الكفار كان بطريق النصيب ، وأما ثانياً فلان الانفال له بنص القرآن و هي غير الخمس نعم لو اريد بالدنيا الارض المفتوحة عنوة صح الحصر ولكن لم يرو ذلك .

قوله (خلق الله آدم وأقطعته الدنيا) قد جرت الحكمة على أن يكون الدنيا

فما كان لآدم عليه السلام فلرسول الله ﷺ وما كان لرسول الله ﷺ فهو للأئمة من آل محمد عليه السلام .

٨- محمد بن إسماعيل، عن الفضل بن شاذان، و علي بن إبراهيم، عن أبيه جميعاً عن ابن أبي عمير، عن حفص بن البختري، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إن جبرئيل عليه السلام كرى برجله خمسة أنهار ولسان الماء يتبعه: الفرات ودجلة ونيل مصر ومهران ونهر بلخ فماسقت أوسقي منها فللامام والبحر المطيف بالدنيا [للامام] .

علي بن إبراهيم، عن السري بن الربيع قال: لم يكن ابن أبي عمير يعدل بهشام بن الحكم شيئاً وكان لا يقبّ إتيانه، ثم انقطع عنه وخالفه وكان سبب ذلك أن أبامالك الحضرمي كان أحد رجال هشام ووقع بينه وبين ابن أبي عمير ملاحاة في شيء من الإمامة ، قال ابن أبي عمير : الدنيا كلّم الامام عليه السلام على جهة الملك وأنه أولى بها من الذين هي في أيديهم، وقال أبو مالك : كذلك أملاك الناس لهم إلا ما لاوليائه ليستمينوا بها على أعدائه.

قوله (كرى برجله) تقول كريت النهر بالفتح كريباً أى حفرته .

قوله (فماسقت أوسقى منها) أى فماسقته بالأفاضة بنفسها أو سقى منها بالحفر والدولاب ونحوهما .

قوله (والبحر المطيف بالدنيا) بالنصب عطف على خمسة أنهار أو بالرفع على أنه مبتدأ خبره محذوف والجملة معطوفة على قوله وان جبرئيل، أى قال البحر المطيف بالدنيا للإمام وفيه مبالغة على أن الدنيا وما فيها له .

قوله ، قال لم يكن ابن أبي عمير يعدل بهشام بن الحكم شيئاً) أى لم يسو بينه وبين غيره بل فضله على من سواه، تقول عدلت فلاناً بفلان اذا سويت بينهما .

قوله (وكان لا ينب إتيانه) أى كان لا يأتيه ولا يزوره يوماً دون يوم بل كان يأتيه كل يوم لكمال المحبة والمصاحبة تقول أغيبته و غيبته عنه اذا جئته يوماً وتركت يوماً .

قوله (ان أبامالك الحضرمي) الظاهر أنه الضحاك الحضرمي المتكلم الثقة،

قوله (ملاحاة) أى منازعة تقول لاحاء ملاحاة اذا نازعه .

قوله (من الذين هي في أيديهم) من الشيعة وغيرهم الا أنه أذن للشيعة من التصرف فيها. وفي بعض النسخ «هي» بدل «هم» وهو الاظهر .

قوله (وقال أبو مالك كذلك) كذلك اما للانكار ويؤيده أنه في بعض -

حكم الله به للامام من الفيء والخمس والمغنم فذلك له وذلك أيضاً قد بين الله للامام أين يضعه وكيف يصنع به؛ فتراضيا بهشام بن الحكم وصاراً إليه، فحكم هشام لأبي مالك على ابن أبي عمير فغضب ابن أبي عمير وهجر هشاماً بعد ذلك.

(باب)

(سيرة الامام في نفسه وفي المطعم والملبس اذا ولي الامر)

١- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن ابن محبوب، عن حماد، عن حميد وجابر العبدي قال: قال أمير المؤمنين عليه السلام: «إن الله جعلني إماماً لخلقته، ففرض عليّ التقدير في نفسي ومطعمي ومشربي وملبسي كضعفاء الناس، كي يقتدي الفقير بفقري ولا يطنى الغني غناه».

النسخ «ليس له» بدل منه أو المراد أنه كما أنها أملك للناس وفي أيديهم بحسب الظاهر أملك لهم في الواقع.

قوله (من الفيء والخمس والمغنم) المغنم الغنيمة وهي ما أخذ من أهل الكفر عنوة والمراد بالفيء ما رجع إليه بغير قتال بانجلاء أهله أو بتسليمهم طوعاً أو بانقراضهم ويدخل فيه بطون الاودية ورؤوس الجبال والاجام وما لم يكن عليه يد أصلاً وبالخمس خمس ما أخذ عن القتال وما فيه الخمس ماعده الفقهاء ودلت عليه الروايات وبالمغنم صفايا الملوك وما اصطفاه من الغنيمة من ثوب وفرس وجارية ونحوها.

قوله (فغضب ابن أبي عمير) الغضب والهجر من أجل أنه حكم بخلاف الواقع وعدل عن منهج المذهب وأب وفيه دلالة على جواز الهجران من العالم وإن كان متديناً إذا حكم بخلاف الحق.

قوله (ففرض عليّ التقدير في نفسي ومطعمي ومشربي وملبسي) قدر الشيء مبلغه وتقديره وتعيينه والتقدير أيضاً التفتير ومنه قوله تعالى «ومن قدر عليه رزقه» وإنما قال في نفسه للإشارة إلى أنه لم يفرض ذلك على غيره من الرعية والمشرب الوجه الذي يشرب منه ويكون موضعاً ويكون مصدراً والآخر أظهر هنا وقس عليه جاريه.

قوله (كي يقتدي الفقير بفقري ولا يطنى الغني غناه) يقال اطفا الغنى أي جعله طاعياً متمرداً وفيه إشارة إلى فائدة الفرض المذكور لأن الفقير إذا نظر إليه «دع» وإلى سيرته وطريقته مع علمه بأنه أشرف المخلوقات وأقرب من الله جل وعز رضى بفقره ولا يطمع في الدنيا وما فيها ولا يحزن على قوتاتها، والغنى إذا نظر إليه «دع» علم أنه لا عبرة بالغنى في

٢- علي بن إبراهيم، عن ابن أبي عمير، عن حماد بن عثمان، عن المعلّى بن خنيس قال: قلت لأبي عبد الله عليه السلام يوماً: جعلت فداك ذكرت آل فلان وما هم فيه من النعيم فقلت: لو كان هذا إليكم لعشنا معكم، فقال: هيهات يا معلّى أما والله أن لو كان ذاك ما كان إلا سياسة الليل وسياحة النهار ولبس الخشن وأكل الجشب، فزوي ذلك عنا، فهل رأيت ظلامة قط صيرها الله تعالى نعمة إلا هذه .

الدنيا و يورثه ذلك ذلاً وانكساراً يخرج من منزل الطفيان ويمنعه عن ارتكاب المعصيان يزجره عن التكبر والتفوق على الاخوان.

قوله (لعشنا معكم) اى لو كان هذا الامر مفوضاً اليكم لعشنا معكم لكثرة النعمة و حصول اسباب العيش فقال **دع**، هيهات هيهات يعنى بعد بعدما توهمت يا معلّى من توسعنا فى المعيشة واخذنا فى الانتفاع بزهرات الدنيا لو كان ذلك الامر لنا و اتي به مكرراً للتأكيد ثم اكد مضمون ذلك بقوله واما والله ان لو كان ذلك ما كان حالنا الا سياسة الليل وسياحة النهار ولبس الخشن واكل الجشب، والسياسة مصدر سست الرعية سياسة وهى القيام عليهم بما يصلحهم و التدبير فى امورهم والنظر الى مصالحهم و انما اضافها الى الليل لان اكثر الفساد يقع فيه فهو اولى بأن يقع السياسة فيه و لان الامر كثيراً ما يدبر امور الرعية فيه والسياحة مصدر ساح فى الارض يسيح سياحة اذا ذهب فيها واصله من السبح و هو الماء الجارى على وجه الارض و انما اضافها الى النهار لان الذهاب الى الجهاد والجماعة ونحوهما الحركة فى الارض لاجراء الاحكام على الخلق ونحوه يقع فى النهار غالباً وحمل سياحته على الصوم بعيد فى هذا المقام اذ لا يدخل لكثرة النعمة فيه الا ان يكون المراد زجر النفس عنها وهذا الحمل مع قلته منقول عن الشرع، قال ابن الاثير و منه حديث «سياحة هذه الامة الصيام» قيل للمصائم: سأمح لان الذى يسيح فى الارض متعبداً يسيح ولا زاد معه ولا ماء فحين يجد يطعم و الصائم يمضى نهاره لا يأكل ولا يشرب فشبه به ، و المراد بلبس الخشن لبس الثوب الذى لا قدر له ولا قيمة يمتد بها و يأكل الجشب اكل طعام غليظ لا يميل اليه طبعاً اكثر الخلق او اكل مالا ادم معه.

قوله (فزوى ذلك عنا) اى فصرف ذلك الامر و قبض عنا فهل رأيت يا معلّى ظلامة قط صيرها الله تعالى نعمة الا هذه الظلامة فانها جعلت نعمة علينا لسقوط السياسة والسياحة ولبس الخشن واكل الجشب وغيرها من المشقات التى لزم على صاحب هذا الامر التزامها ليقنتى به الضعفاء ويهتدى به الاغنياء . والظلامة بالضم الحق الذى اخذ من صاحبه ظلماً .

٣- علي بن محمد عن صالح بن أبي حماد، وعدة من أصحابنا، عن أحمد بن محمد وغيرهما بأسانيد مختلفة في احتجاج أمير المؤمنين عليه السلام على عاصم بن زياد حين لبس العباء وترك الملاء وشكا أخوه الربيع بن زياد إلى أمير المؤمنين عليه السلام أنه قد غم أهل و أحزن ولده بذلك، فقال أمير المؤمنين عليه السلام: علي بعاصم بن زياد ، فجيء به فلمّا رآه عبس في وجهه، فقال له: أما استحييت من أهلك ؟ أما رحمت ولدك؟ أتري الله أحل لك الطيبات وهو يكره أخذك منها، أنت أهـون على الله من ذلك، أوليس الله يقول: « والأرض وضعها للأنعام فيها فاكهة والنخل ذات-

قوله (حين لبس العباء وترك الملاء) العباء بالفتح والمد جمع المباءة كذلك و

هي كساء واسع من صوف، والملاء بالضم والمد جمع الملاءة كذلك و هي الازار و كل ثوب لين رقيق. وفي النهاية قال بعضهم ان الجمع ملا بغير مد والواحد ممدود والاول أثبت.

قوله (انه قد غم أهل و أحزن ولده بذلك) فاعل غم و أحزن ضمير راجع الى عاصم و أهل و ولده مفعولان يقال غمه فاغتم و أحزنه فحزن. والباء في ذلك للسببية و ذلك اشارة الى المذكور من ليس العباء وترك الملاء -

قوله (على بعاصم بن زياد) أي ايتوني و جيتوني به وهو مثل عليك زياداً أو يزيداً

قوله (أتري الله) الاستفهام على حقيقته أو للانكار و هو « يكره » حال من فاعل أحل أي لا ينبغي أن يظن منه ذلك لانه كالجمع بين النقيضين.

قوله (انت أهون على الله من ذلك) كان المراد أنك أهون و أخف من كل شيء خفيف هين على الله من أجل ذلك وهو ان ترى الله يكره أخذك من الطيبات بعد ما أحلها لك أو المراد أنك أهون على الله من ذلك أي من أن يكره أخذك منها وانما يكره ذلك لولا الامر ليقنّدي بهم الفقراء والله أعلم.

قوله (أوليس الله يقول) الاستفهام لتقريره على الاثبات و اعترافه بان الارض

المدحوة و ما فيها من ضروب الفواكه والحبوبات مثل الحنطة والشعير والارز و سائر ما ينفع به كالخوان الموضوع للانعام و انتفاعهم ليمل أن الاخذ منها أحسن عند الكريم من تركها كما يحكم به التجربة في ضيافة الكرماء وقد رغب أكرم الاكرمين في الاخذ والتناول منها بقوله ديا بها الناس كلوا في الارض حللاً طيباً، وقوله د يا أيها الذين آمنوا كلوا من طيبات ما رزقناكم واشكروا ان كنتم اياه تعبدون، وقوله د و كلوا مما رزقكم الله حللاً طيباً، وقوله د اليوم أحل لكم الطيبات، وقوله د و ما لكم الا أنا كلوا ما ذكر اسم الله عليه، وقوله

الأكمام» أوليس [الله] يقول : « مرج البحرين يلتقيان » بينهما برزخ لا يبغيان - إلى قوله - يخرج منهما اللؤلؤ والمرجان » فبالله لا يتذال نعم الله بالفعال أحب إليه من ابتدأ لها بالمقال ، وقد قال الله عز وجل : « وأما بنعمة ربك فحدث » فقال

«وهو الذى خلق لكم ما فى الارض جميعاً الى غير ذلك من الايات التى لا تحصى».

قوله (أوليس الله يقول مرج البحرين) المرج ارسال من مرجت الناقة ان ارسلتها والبحران البحر الملح والبحر العذب والبرزخ الحاجز اى ارسل البحرين يلتقيان يتماسان سطوحهما بينهما حاجز من قدرة الله لا يبغيان اى لا ينفى احدهما على الاخر بالممازجة هكذا ذكره بعض المفسرين وفيه اقوال اخر.

قوله (يخرج منهما اللؤلؤ والمرجان) اللؤلؤ كبار الدر والمرجان صفاره والخرز الاحمر. قيل الدر يخرج من المالح لامن العذب فمواجهه قوله يخرج منهما؟ اجيب بان المراد أنه يخرج من مجتمعهما أو من أحدهما وهو المالح لأنه لما اجتمع مع العذب حتى صار كالشيء الواحد كان المخرج من أحدهما كالمخرج منهما ولا يبعد أن يقال أنه يخرج من العذب أيضاً بتأثير المجاور وان كان خروجه منه أقل من خروجه من المالح والغرض من ذكرهما أن الله تعالى أخرجهما لانتفاع الخلق فلاوجه لتحريمهم على أنفسهم ما أحل الله لهم ولالتزهم عن ذلك مع القدرة وفيه مبالغة عظيم فى مدح الدنيا والطلب لحلالها والتوجه الى اكتساب طبيباتها واستعمالها سيما لمن له أهل وعيال واتفق عليه علماء العامة والخاصة قال أبو عبد الله الابى ذم رجل الدنيا بحضرة على رضى الله عنه فقال على (ع) مالك ولذمها وهى دار غنى لمن تزود منها ودار غلة لمن فهم عنها، ذكرت بسرورها السرور، و بيلائها البلاء وهى مهبط وحى الله ومصلى ملائكته ومسجد أنبيائه ومتجر أوليائه، اكتسبوا فيها الحسنات وأكلوا فيها الطبيات وشكروا لمنعمها، وفى الحديث إذا قال الرجل لمن الله الدنيا قالت الدنيا لمن الله أعصانا لربه» وفى آخره ولا تسبوا الدنيا فنعم مطية المؤمن هى بها يبلغ الخير وعليها ينجو من الشر».

قوله (فبالله لا يتذال نعم الله بالفعال أحب إليه من ابتذالها بالمقال) أقسم بالقسم البار على ابتذال نعم الله تعالى واستعمالها يعنى اظهارها وتشهيرها بالفعال وهو الشكر الفعلى أحب الى الله من ابتذالها بالمقال وهو الشكر القولى وقد صرح بعض المحققين ان الشكر الفعلى أقوى دلالة على تعظيم المنعم من الشكر القولى.

قوله (وقد قال الله تعالى واما بنعمة ربك فحدث) حال عن فاعل أحب والمقصود أنه تعالى أمر بتحديث نعمته أداء لشكرها فاطهارها بالفعال أولى بالامر به لكونه أحب وأقوى.

عاصم: يا أمير المؤمنين فعلى ما اقتضت في مطعمك على الجشوبة و في ملبسك على الخشونة؟ فقال : ويحك إن الله عز وجل فرض على أئمة العدل أن يقدروا أنفسهم بضعة الناس، كيلا يتبين بالفقر فقره، فالقى عاصم بن زياد العباء ولبس الملاء.

٤- عدة من أصحابنا، عن أحمد بن محمد البرقي، عن أبيه، عن محمد بن يحيى الخزاز، عن حماد بن عثمان قال: حضرت أبا عبد الله عليه السلام وقال له رجل أصلحك الله ذكرت أن علي بن أبي طالب عليه السلام كان يلبس الخشن. يلبس القميص بأربعة دراهم وما أشبه ذلك و نرى عليك اللباس الجديد، فقال له: إن علي بن أبي طالب عليه السلام كان يلبس ذلك في زمان لا ينكر [عليه] و لو لبس مثل ذلك اليوم شهر به ، فخير لباس كل زمان لباس أهله، غير أن قائمنا أهل البيت عليه السلام إذا قام لبس ثياب علي عليه السلام و سار بسيرة علي عليه السلام.

((باب نادر))

١- الحسين بن محمد، عن معلى بن محمد، عن أحمد بن محمد بن عبد الله، عن أيوب

قوله (فقال عاصم يا أمير المؤمنين فعلى ما اقتضت) يعنى اذا كان ابتذال نعم الله و اظهارها بالافعال أحب اليه فعلى أى شىء و أى سبب اقتضت فى مطعمك على الاطعمة الجشوبة الغليظة و فى لبسك على الثياب الخشونة الخشنه.

قوله (فقال ويحك) فيه جواز ان يقول الرجل لغيره . ويحك وقد يقال وملك قال : عباس وويلك، كلمة يقال لمن وقع فى هلكة وويلك، زجر لمن أشرف على الهلكة وقال الفراء ويح بمعنى ويل وقيل ويح لمن وقع فى هلكة لا يستحقها فيرثى له من غير ترحم عليه وويل بضدها و قيل: لا يراد بهما حقيقة الدعاء وانما يراد بهما المدح والتعجب.

قوله (أن يقدروا أنفسهم بضعة الناس) قدرت الشىء بالشىء قسته به و جعلته على مثاله و اعتبرته على مقداره.

قوله (كيلا يتبين بالفقر فقره) التبيين بالناء الفوقانية والباء الموحدة و الياء و النحتانية التهيج ، وقيل أصل يتبين يتبينى من البنى مجاوزة الحد فقلب مثل جذب و جذب و الاول الوجه أى فرض ذلك كيلا يتهيج بالفقر فقره فيهلكه فانه حينئذ يقيس نفسه بامامه و يقتدى به و يرضى بالفقر و يصبر على شدايده .

قوله (شهر به) أى شهر بلبس مثل ذلك الثوب شهرة وفضاحة وشناعة كما يشهد به التجربة فيمن ترك زى أهل زمانه.

ابن نوح قال: عطس يوماً وأنا عنده، فقلت: جعلت فداك ما يقال للإمام إذا عطس؟ قال: يقولون: صلى الله عليك.

٢- محمد بن يحيى، عن جعفر بن محمد قال: حدثني إسحاق بن إبراهيم الدينوري عن عمر بن زاهر، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: سأله رجل عن القائم يسلم عليه بأمره المؤمنين؟ قال: لا، ذاك اسم سمى الله به أمير المؤمنين عليه السلام، لم يسم به أحد قبله ولا يسمى به بعده إلا كافر، قلت: جعلت فداك كيف يسلم عليه؟ قال: يقولون السلام عليك يا بقیة الله، ثم قرأ « بقیة الله خير لكم إن كنتم مؤمنين ».

٣- الحسين بن محمد، عن معلى بن محمد، عن الوشاء، عن أحمد بن عمر قال: سألت أبا الحسن عليه السلام لم سمى أمير المؤمنين عليه السلام؟ قال: لأنه يميزهم العلم، أما

قوله (عن أيوب بن نوح) وثقه أصحاب الرجال و عدوه من أصحاب الرضا والجواد والهادي والمكسرى عليهم السلام ونقل أنه كان وكيلاً للهادي والمكسرى عليهما السلام وكان عظيم المنزلة عندهما مأمونا شديد الورع كثير العبادة وعلى هذا فاعل عطس يحتمل أن يكون كل واحد من الائمة المذكورين عليهم السلام.

قوله (لم يسم به أحد قبله ولا يسمى به بعده الا كافر) لم ينقل ان أحداً سمى بأمر المؤمنين قبله؟) وأما بعده فقد سمى به بعض جبابرة هذه الامة ولعل المراد بالكافر هنا ضد المؤمن وهو من لم يؤمن بالله وبرسوله فضلاً عما جاء به الرسول ان اعتقد جواز ذلك شرعاً أو مطلقاً كمن سمى نفسه باسم الله أو نبى الله أو رسول الله ويحتمل أن يراد بالكفر كفر النعمة بتغييرها وضمها فى غير موضعها أو تغطية الحق واصل الكفر هو التغطية والمتصف بهما يسمى كافراً وان لم يكن خارجاً عن الايمان والله أعلم.

قوله (قال يقولون السلام عليك يا بقیة الله) الاضافة فى بقیة الله لامية كبيت الله وطاعة الله، و بقیة الشىء ما بقى منه والبقية أيضاً ما ينتظر وجوده و يترقب ظهوره من بقیت الرجل أبقیته اذا انتظرته و رقبته، وانما سمى صاحب دع) بذلك لانه بقیة الانبياء والاوصياء السابقين و ينتظر وجوده و يترقب ظهوره.

قوله (ثم قرأ بقیة الله خير لكم) أى خليفة الله الباقي و انتظار ظهوره خير لكم ان كنتم مؤمنين به، وهذا التفسير أحسن مما قيل من ان المراد ببقية الله طاعته و انتظار ثوابه و الحالة الباقية لكم من الخير أو ما بقى لكم من الحلال.

قوله (قال لانه يميزهم العلم) الميزة بكسر الميم و سكون الياء الطغام يمتاز الانسان و يجلبه للبيع وغيره تقول مار أهله يميزهم ميرا اذا اتاهم بالميزة واعطاهم اياها

سمعت في كتاب الله « ونمير أهلنا ».

وفي رواية أخرى قال : لأن ميرة المؤمنين من عنده ، يميزهم العلم .

٤- علي بن إبراهيم ، عن يعقوب بن يزيد ، عن ابن أبي عمير ، عن أبي الربيع القرآزي عن جابر ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : قلت له : لِمَ سَمِّيَ أمير المؤمنين ؟ قال : الله سمّاه ، و هكذا أنزل في كتابه : « و إذ أخذ ربك من بني آدم من ظهورهم ذريتهم و أشهدهم على أنفسهم ألست بربكم » و أن تجزأ رسولي و أن علياً أمير المؤمنين .

(باب)

(فيه نكت و نتف من التنزيل في الولاية)

١- عدة من أصحابنا ، عن أحمد بن محمد ، عن الحسين بن سعيد ، عن بعض

وقد شبه العلم بالطعام في الاغتذاء به لأن احدهما غذاء روحاني والاخر غذاء جسماني . قال الفاضل الاسترأبادي من المعلوم ان الامير مهموز الفاء (١) وان يميز اجوف ولك ان تقول قصده (دع) ان تسميته بأمر المؤمنين ليس لاجل انه مطاعهم بحسب الدنيا ، بل لاجل انسه مطاعهم بحسب العلم اى الاحكام الالهية . فمير (دع) عن هذا المعنى بلفظ مناسب في الحروف للفظ الامير . **قوله** (اما سمعت في كتاب الله و نمير أهلنا) اى نطعيم الميرة ، ولعل القرص من ذكره هو التنبيه على انه يفهم منه وجه التسمية بأدنى تأمل فلي تأمل .

قوله (قال لان ميرة المؤمنين من عنده) اى طعامهم الروحاني و هو العلم من عنده كما اشار اليه بقوله يميزهم العلم .

قوله (عن ابي الربيع القرآزي) لم اجده بهذا الوصف في كتب الرجال وبدونه مجهول .

قوله (قال الله تعالى سماء) السائل سأل عن سبب التسمية و هو (دع) اجاب بها من

باب تلقى المخاطب بغير ما يترقبه للتنبيه بأن الهم له ان يعرف التسمية و يصدق بها و الجهل لسببها الاضره . **قوله** (وان محمداً رسول) اشار الى ان هذا كان منزلاً حذقه المحرفون (٢) المناقون حسداً وعناداً .

قوله (باب فيه نكت و نتف من التنزيل) النكت جمع النكتة والمراد بها

(١) قوله « ان الامير مهموز الفاء » والاولى في توجيه الرواية أن امير صيغة المتكلم

من ما يميز أو يقال هي ضيغة ولا يحتاج الى تكلف التصحيح . (ش)

(٢) قوله « حذقه المحرفون » الخبر ضعيف في الفاية ولو فرض صحته اسناداً لكن

اشتماله متنه على امر محال كافياً في رده لعدم امكان صدوره من المعصوم (دع) . (ش)

أصحابنا عن حنان بن سدير ، عن سالم الحنّاط قال : قلت لأبي جعفر عليه السلام : أخبرني عن قول الله تبارك وتعالى : « نزل به الروح الأمين على قلبك لتكون من المنذرين بلسان عربي مبين » قال : هي الولاية لأمر المؤمنين عليهم السلام .

٢- محمد بن يحيى ، عن محمد بن الحسين ، عن الحكم بن مسكين . عن إسحاق ابن عمار ، عن رجل ، عن أبي عبد الله عليه السلام في قول الله عز وجل : « إنا عرضنا الأمانة على السموات والأرض والجبال فأبين أن يحملنها وأشفقن منها وحملها الإنسان إنه كان ظلوماً جهولاً » قال : هي ولاية أمير المؤمنين عليه السلام .

٣- محمد بن يحيى ، عن أحمد بن أبي زاهر ، عن الحسن بن موسى الخشاب ،

هنا الوجوه الخفية المستنبطة من القرآن الدالة على الولاية ، والننف كصرد جمع الننف بالضم و السكون و هي هنا عبارة عن وجوه متنزعة من التنزيل دالة على الولاية من قبولهم ننف الشعر والريش اذا نزع .

قوله (قال هي الولاية لامير المؤمنين «ع») اعلم ان في القرآن ظاهراً و باطناً و مجملاً و مأولاً و محكماً و متشابهاً و انهم «ع» اعلم الامة بجميع ذلك و ان ظاهر هذه الاية هو ان الضمير في «ع» راجع الى القرآن وما بعده بيان لمآله و غايته ولكنه «ع» ارجعه الى الولاية باعتبار المنزل و أوله بأن معناه نزل بها الروح الامين و هو جبرئيل «ع» على قلبك يا محمد لتكون من المنذرين عن مخالفة ولى امرك بلسان عربي مبين واضح الدلالة على المقصود كيلا يقولوا يوم القيامة على سبيل الممذرة ما كنا نفهم لسانك و تبليغك في وليك و في رواية على بن ابراهيم ايضاً تصريح بذلك فانه قال في تفسيره حدثني ابي عن حنان عن ابي عبد الله «ع» في قوله تعالى وانه لتنزيل رب العالمين (١) نزل به الروح الامين على قلبك لتكون من المنذرين . قال الولاية نزلت لامير المؤمنين «ع» يوم الغدير .

قوله (قال هي ولاية امير المؤمنين «ع») كان المراد اننا عرضنا الامانة التي هي ولاية امير المؤمنين على الاجرام المذكورة بعد خلق الفهم والاختيار فيها او عرضناها على اهلها من الملائكة والحيوانات الانسية والوحشية و اظهرناها عليهم و اقدرناهم على غصبها من على «ع» فأبين ان يحملنها و اشفقن منها و حملها الانسان و هو الاول انه كان ظلوماً على

(١) قوله و الولاية نزلت لامير المؤمنين ، لعل معناه أن ولاية أمير المؤمنين «ع» يدخل

في المراد . (ش)

عن علي بن حسان ، عن عبدالرحمن بن كثير ، عن أبي عبدالله عليه السلام في قول الله نفسه وعلى من تبعه ، جهولا بما فيه أمره وشأنه خيانتة ، وفي كلام الفاضل الاسترأبادي دلالة عليه حيث قال فابن ان يدعيها او يفتنيها اهلها واشقق منها وحملها الانسان ، الاول انه كان ظلوماً جهولاً ويقرب منه كلام علي بن ابراهيم حيث قال في تفسير الامانة هي الامانة والامر والنهي والدليل على أن الامانة هي الامانة قوله تعالى وان الله يأمركم أن تؤدوا الامانات الى أهلها ، يعنى الامانة والامانة والامانة عرضت على السماوات والارض والجبال فأبين أن يحملنها قال أبين أن يدعونها و يصبوها اهلها واشقق منها وحملها الانسان الاول ، كذا في تفسير علي بن ابراهيم وأنه كان ظلوماً جهولاً ، والمشهور عند المفسرين (٧) أن المراد بالامانة التكليف مطلقاً وأن هذه الاجرام أشققن من حملها خوفاً من المخالفة واستحقاق العقوبة .

* و قوله هو انه لتنزيل رب العالمين ، لان ولايته أيضاً مما نزل في القرآن . (ش)
(٧) قوله والمشهور عند المفسرين ، حكى عنهم في تفسير الامانة امور يرجع جميعها الى وجه واحد وهي الخاصة المميزة للانسان عن سائر الموجودات وهذه الخاصة -المها ادراك الكليات والتمييز بين الحسن والقبح أعنى العقل النظري والعملى و يتفرع على هذا الاصل فروع منها التكليف والامر والنهي ومنها خلافة الله في الارض وتفوقه على سائر الموجودات وكونها مسخرة بأمره . ومنها اطاعة الله تعالى اختياراً وهي فرع قبول التكليف وغير ذلك ، و أما كيفية عرض الامانة على الجمادات و نسبة الاباء والخشية اليها مع عدم شعورها فبعضهم تكلف فيها وقال : المراد من السماوات والارض اهلها غير الانسان وهذا غير معقول لان الاهل ان كان المراد منه الحيوان فهو كالجماد في عدم قابلية الخطاب وان كان الملائكة فانهم لا يخشون من الخيانة في الامانة و يفعلون ما يؤمرون ، ووصف جبرئيل بأنه الروح الامين و بعضهم تكلف أشد من هذا والنزاع بأنه تعالى خلق فيهم الشعور وكلمهم وقال بعضهم ان هذا تمثيل وتبوير عن عظمة أمر الامانة و انه بحيث لا يحتملها الجبال كما هو عادة الفصحاء قال : لو حمل ما بي من النعم على الصخور لاذ بها ، واحسن الوجوه أنه بيان لاستعداد الانسان لقبول التكليف وعدم استعداد غيره من هذه الاجسام الكبيرة كما قال تعالى « امتثا طوعاً أو كرهاً » قلنا اتينا طائفتين ، وأما تفسير الامانة بالولاية فهي من قبيل بيان أهم المصاديق وأعظم موارد التكليف لان العقل والتكليف أى معنى مثلها لا يمكن أن ينفك عن ولايته « دع » والمعرض عنها خائن في امانة الله قطعاً اذ لم يعمل بعقله و لم يمثل تكليفه ولا فائدة في عقل لا يهدى الانسان الى الاعتراف بأنه « دع » ، الغاية القصوى في الكمال الممكن لغير واجب الوجود تعالى .

ووصف الانسان بأنه ظلوم جهول ليس ذمّاً وتنقيصاً بل عطف وترحم والا فقد قال الله تعالى ﴿

عز وجل : « [و]الذين آمنوا ولم يلبسوا إيمانهم بظلم » قال : بما جاء به محمد ﷺ من الولاية ولم يخطأوها بولاية فلان و فلان ، فهو الملبس بالظلم .

٤- محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، عن ابن محبوب ، عن الحسن بن نعيم الصخاف قال : سألت أبا عبد الله عليه السلام عن قول الله عز وجل : « فمنكم مؤمن و منكم كافر » فقال : عرف الله إيمانهم بولايتنا و كفرهم بها ، يوم أخذ عليهم الميثاق

قوله (والذين آمنوا ولم يلبسوا إيمانهم) تقول لبست الامر بالفتح اليسه بالكسر اذا خلطت بعضه ببعض وقوله بما جاء معتلق بما نوا يعني الذين آمنوا بما جاء به محمد و من الولاية لعل ابن أبي طالب و ع ، ولم يخطأوا ولايته بولاية فلان و فلان اولئك لهم الامن من المذاب وهم مهتدون الى طريق الحق ، فقد فسر الظلم فى هذه الاية بظلم مخصوص و معصية معينة و هى الخط المذکور ، و فسر أكثر المفسرين بالشرك و بعضهم با المعصية مطلقاً و تفسيرهم شامل لما نحن فيه .

قوله (فهو الملبس بالظلم) ضميره راجع الى امر معلوم و هو الذى خلط الولاية النبوية بالولاية الثنوية ، والملبس بكسر الباء المشددة قال الجوهري التلبس كالندليس والتخليط شدد للمبالغة ورجل لباس ولا تقل ملبس ويفهم من هذا الحديث بطلان قوله ولا تقل ملبس و ارجاعه الى الولاية أو الى خلطها وقراءة الملبس بفتح الباء بعيد جداً .

قوله (فمنكم مؤمن و منكم كافر) فى سورة التناجين هو الذى خلقكم فمنكم كافر و منكم مؤمن قدم المؤمن لكونه أكثر ، و عرف ، امان المعرفة أو من التعريف والثانى أنسب و لعل السائل سأل عن وقت الايمان والكفر ، وعن سببهما جميعاً وذلك أجاب «ع» عنها بقوله عرف الله ايمانهم بولايتنا و كفرهم بها يوم أخذ عليهم الميثاق على ولايتنا فى صلب آدم و هم ذر و الذر واحدها الذرة وهى تطلق على النملة الصغيره وعلى ما يرى فى شامع الشمس الداخلى فى النافذة وكلاهما محتمل ، وبناء الاول على التشبيه فى الصغر والديب ، توضيح ذلك نسل آدم كانوا كامين فى صلبه فلما أراد الله تعالى أن يأخذ منهم الميثاق على الربوبية والرسالة والولاية تعلق نور ارادته و قدرته بآدم فانتقل كل من كان فيه من حد الكمون الى حد الظهور على مثال الذر مع النقل والفهم فاخذ منهم الاقرار بالولاية فمنهم من أقر بها وآمن ومنهم من أنكرها وكفر فبومئذ كان الايمان والكفر و امتاز المؤمن من الكافر ، فان قلت قوله «ع» فى صلب آدم . يتنافى قوله و هم ذر لانهم ان كانوا ذراً لم يكونوا فى صلب آدم بل كانوا خارجين منه وان كانوا

﴿فضلناهم على كثير ممن خلقنا تفضيلاً﴾ ولو كان وصفه بالجهول الظلوم تنقيصاً لزم تفضيل ساير الخلق على الانسان . (ش)

في صلب آدم ﷺ وهم ذرّ .

٥- أحمد بن إدريس، عن محمد بن أحمد، عن يعقوب بن يزيد، عن ابن محبوب، عن محمد بن الفضل، عن أبي الحسن ﷺ في قول الله عز وجل : « يوفون بالنذر » قال : يوفون بالنذر الذي أخذ عليهم من ولايتنا.

٦- محمد بن إسماعيل، عن الفضل بن شاذان، عن حماد بن عيسى، عن ربعي بن عبد الله، عن أبي جعفر ﷺ في قول الله عز وجل : « ولو أنهم أقاموا التوراة والانجيل وما أنزل إليهم من ربهم » قال : الولاية.

٧- الحسين بن محمد الأشعري، عن معلى بن محمد، عن الوشاء، عن الطنثي، عن زرارة، عن عبد الله بن عجلان، عن أبي جعفر ﷺ في قوله تعالى : « قل لأسألكم عليه أجراً إلا المودة في القربى » قال : هم الأئمة ﷺ .

في صلبه لم يكونوا ذرا قلت لا تنافي بينهما لاحتمال كونهم ذراهم في صلبه ولا بعده بالنظر الى القدرة القاهرة، فان قلت هذا التوجيه يناه في بعض الروايات من أنه أخذ منهم الميثاق بعد خروجهم من صلبه وهم ذريدبون، قلت لا يبعد أن يقال : ان أخذ الميثاق وقع ثلاث مرات تأكيداً ومبالغة مرة بعد عرك الطين حين خرجوا كالذر يدبون ومرة حين كونهم ذرا في صلب آدم (ع) بعد تكميل خلفه، وقبل نفخ الروح فيه مرة ثالثة بعد نفخه حين خرجوا من صلبه يدبون حتى رأهم آدم وع، والروايات الآتية في باب الكفر والايان ربما تشر بذلك وهذا الذي ذكرته من باب الاحتمال والله أعلم بحقيقة الحال.

قوله (يوفون بالنذر) النذر التزام الشيء و ايجابه على نفسه ومنه العهد الذي أخذه الله تعالى على عبادهم حين كونهم ذرا من ولاية الأئمة عليهم السلام والمراد بالوفاء بها الاقرار بها بعد وجودهم في الاعيان الى انقضاء العمر.

قوله (قال الولاية) الظاهر أنه بيان لما انزل وانما فسر بالولاية مع أنه اعم منها لانها مقصودة منه اولاً واصل للبواقي وانما قلنا الظاهر ذلك لاحتمال أن يكون بياناً للتوراة والانجيل أيضاً لان الولاية مذكورة فيهما أيضاً، والمراد باقامتها اذاعتها والاقرار بما فيهما مما يجب الاقرار به كالنوحيد والرسالة والولاية ونحوها مما يكون مستمراً في هذه الشريعة.

قوله (قالهم الأئمة) (١) اتفق المفسرون والمحدثون على ان القربى اهل البيت عليهم

(١) قوله هم الأئمة، يعني القربى وهذه الآية في سورة حم السجدة وذكرها الكميت

في قصيدته البائية المعروفة:

و ان لنا في آل حم آية تأولها منا تقى و معرب (ش)

٨- الحسين بن محمد، عن معلى بن محمد، عن علي بن أسباط، عن علي بن أبي حمزة، عن أبي بصير، عن أبي عبد الله عليه السلام في قول الله عز وجل: «ومن يطع الله ورسوله (في ولاية علي) وولاية الأئمة من بعده» فقد فاز فوزاً عظيماً، هكذا نزلت.

٩- الحسين بن محمد، عن معلى بن محمد، عن أحمد بن النضر، عن محمد بن مروان رفعه إليهم في قول الله عز وجل: «و ما كان لكم أن تؤذوا رسول الله (في علي والأئمة) كالذين آذوا موسى فبرأهم الله ممّا قالوا».

١٠- الحسين بن محمد، عن معلى بن محمد، عن السياري، عن علي بن عبد الله قال: سأله رجل عن قوله تعالى: «فمن اتبع هداي فلا يضل ولا يشقى» قال: من قال

السلام وذهب النواصب الى أن هذه الآية منسوخة ورد عليه الثعلبي في تفسيره بأنه لا وجه لنسخها وكيف يكون منسوخة والحال أن محبة أهل البيت من جملة أصول الدين وأركان الاسلام وخلاف ذلك كفر وموجب للخروج من الاسلام والدليل عليه ما رواه عبد الله بن حامد الاصفهاني باسناد عن جرير بن عبد الله البجلي عن النبي ص، قال «من مات على حب آل محمد فهو شهيد تأبى مغفور مرحوم كامل الإيمان، يبشره ملك الموت بالجنة ويفتح له في قبره باب من الجنة ويزوره ملائكة الرحمة في قبره ويزف الى الجنة كما تزف العروس الى بيت زوجها ومن مات على بغض آل محمد فهو كافر لا يشم رائحة الجنة، مكتوب بن عينيه آيس من رحمة الله». فاذا كان حب آل محمد بهذه المرتبة وكان أجر أداء الرسالة الذي لا يوازنه شيء كيف يكون الآية منسوخة وما سبب نسخها.

قوله (هكذا نزلت) ظاهره أن الآية نزلت هكذا لفظاً وتصرفت فيها يد التحريف ويحتمل أنها نزلت هكذا معنى بتفسير الروح الامين وعلى التقديرين علم ولاية علي والأئمة من بعده من هذه الآية بالتنزيل لا بالتأويل والفرق أن الولاية مقصودة من الآية على الاول و مندرجة فيها باعتبار ملاحظة امر خارج وهو أنه تعالى ورسوله أمر بها على الثاني اذ لو لم يعلم ثبوتها بدليل آخر لم يعلم اندراجها في هذه الآية وسيجيء زيادة توضيح لذلك.

قوله (وما كان لكم أن تؤذوا رسول الله) أى ماصح أو ما جاز لكم أن تؤذوا رسول الله وتفعّلوا ما يكرهه في علي والأئمة من بعده بعداوتهم وبغضهم ومنع حقوقهم من الولاية وغيره كالذين آذوا موسى واتهموه بقتل هارون فبرأهم الله مما قالوا بأحيائه واخباره ببراءة موسى. وهذا يحتمل أن يكون تنزيلاً وأن يكون تأويلاً ومما يدل على أن ايداء على ايداء النبي ص، ما رواه أحمد بن حنبل في مسنده والشافعي ابن المغازلي في المناقب من عدة طرق أن النبي ص،

بالأئمة واتبع أمرهم ولم يجز طاعتهم.

١١- الحسين بن محمد، عن علي بن محمد، عن أحمد بن محمد بن عبد الله رفعه في قوله تعالى: «لَا أَقْسَمُ بهذا البلد» وأنت حلٌ بهذا البلد» ووالد وما ولد» قال أمير المؤمنين وما ولد من الأئمة عليهم السلام.

١٢- الحسين بن محمد، عن معلى بن محمد، عن محمد بن أورمة ومحمد بن عبد الله، عن علي بن حسان، عن عبد الرحمن بن كثير، عن أبي عبد الله عليه السلام في قول الله تعالى: «واعلموا أنما غنمتم من شيء فأن لله خمسه وللرسول ولذي القربى» قال: أمير المؤمنين والأئمة عليهم السلام.

قال من آذى علياً فقد آذاني ، وزاد فيه ابن المغازلي عن النبي (ص) «يا أيها الناس من آذى علياً فقد آذاني وبعت يوم القيامة يهودياً أو نصرانياً» فقال جابر بن عبد الله الانصاري يارسول الله وان شهدوا أن لا اله الا الله وأنت رسول الله؟ فقال النبي (ص) يا جابر كلمة يحتجون بها أن لا تسفك دماؤهم وتؤخذ أموالهم وأن يعلوا الجزية عن يدهم ساغرون.

قوله (قال من قال بالأئمة) تفسير للتابع والمتبوع يعني من اعتقد بالأئمة الطاهرين واتبع أمرهم ونهيههم ولم يجز طاعتهم ولم يتركها فلا يضل في الدنيا عن طريق الحق ولا يشقى في الآخرة باستحقاق العقوبة، وفيه دلالة على أن التابع لهم في جميع الأمور ناج في الآخرة من جميع المكروه، وأما من اعتقد بهم وترك طاعتهم فهو في خطر والشقاعة تدركه إن شاء الله.

قوله (لا أقسم بهذا البلد وأنت حل) دلاء زائدة أو نافية من باب الإنكار والتعجب أي لا أقسم بهذا البلد والحال أنك حال فيه بل أقسم به البتة لحصول مزيد شرف له بحلولك فيه وهذا كما تقول لا أحضر في ذلك المجلس والحال أن حبيبى فيه معنى أحضره قطعاً. قوله (ووالد ما ولد) عطف على «هذا البلد» أي أقسم بوالد وما ولد، الوالد أمير المؤمنين وما ولد، الأئمة من ولده. قيل تنكير والد للتعظيم وإيثار دماء علي (ص) للتعجب كما في قوله والله أعلم بما وضعت. والمفسرون من أهل السنة قالوا الوالد آدم أو إبراهيم وما ولد ذريتهما أو محمد (ص) وتفسير الأئمة أولى بالاتباع لانهم أعرف بمراد الله تعالى وأعلم بموارد آيات القرآن.

قوله (قال أمير المؤمنين والأئمة) قد تقرر عندنا أن ذال القربى الأئمة عليهم السلام وأن السهام الثلاثة المذكورة بعد النبي لهم، وأما العامة فقد اختلفوا فقال بعضهم ذوالقربى بنوهاشم وبنو عبد المطلب وقال بعضهم بنوهاشم وحدهم وقال بعضهم جميع قریش وذهب أبو حنيفة عناداً أو جهلاً إلى أن تلك السهام تسقط بعد الرسول و يصرف الكل إلى الثلاثة الباقية

١٣- الحسين بن محمد، عن معلى بن محمد، عن الوشاء، عن عبد الله بن سنان قال: سألت أبا عبد الله عليه السلام عن قول الله عز وجل: «وَمِمَّنْ خَلَقْنَا أُمَّةً يَهْدُونَ بِالْحَقِّ وَبِهِ يَعْدِلُونَ» قال: هُمُ الْأُمَّةُ.

١٤- الحسين بن محمد، عن معلى بن محمد، عن محمد بن أورمة عن علي بن حستان، عن عبد الرحمن بن كثير، عن أبي عبد الله عليه السلام في قوله تعالى «هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ مِنْهُ آيَاتٌ مُحْكَمَاتٌ هُنَّ أُمُّ الْكِتَابِ» قال: أمير المؤمنين

الينامي والمساكين وابن السبيل . وقال بعضهم يصرف سهم الله الى الكعبة ثم يقسم ما بقى على على خمسة اقسام قسما للسلطان و الثلاثة للثلاثة و قيل سهم الله لبيت المال والباقي كما ذكر .

قوله (و ممن خلقنا امة) وصف الله تعالى امة يعنى طائفة من هذه الامة بأنهم يهدون الخلق بالحق الذى هو دين الاسلام وحدوده و معارفه و به يعدلون اى بالحق يعدلون و يحكمون حكماً عدلاً وقسطاً لا ظلاً وجوراً، وقد اشار دء الى انهم الائمة عليهم السلام ولا ريب فيه لان تلك الصفات لا يتحقق الا فيمن هو امين معصوم عادل عارف عالم بالدين واحكامه و حدوده بأسرها وهم اهل بيت النبى دس، كما دل عليه قوله المنقول من طرق العامة والخاصة «مثل اهل بيتى كمثل سفينة نوح- الحديث» و قال القاضى ذكر الله تعالى ذلك بعد ما بين انه حلق للنار طائفة ضالين ملحدين عن الحق للدلالة على انه خلق ايضا للجنة امة هادين بالحق عادلين فى الامر. اقول فانظر كيف اجرى الله سبحانه الحق على لسانه ليكون حجة عليه لان هذه الامة وجب ان يكون بهذه الصفة ابدأ والالزم اندراجهم فى الامة الاولى فبطل الفرض من خلقهم والمتصف بهذا الصفة ابد لا يكون الا معصوماً لا يقال لعله يراد بهذه الامة اهل الاجماع وهم معصومون فيما اجمعوا عليه بدليل قوله ولا يزال من امتى طائفة على الحق الى ان يأتى امر الله ولانا نقول لادلالة فى الآية على انه تعالى خلق فى كل عصر طائفة موصوفين بالصفات المذكورة و على اجتماعهم فى امر واحد لجواز ان يخلق كل واحد منهم فى عصر ولو سلم فنقول اختلاف اهل الاجماع فى الموارد الكلية والجزيئة اكثر من اتفاقهم على بعض تلك الموارد فيكون عدولهم عن الحق اكثر من قيامهم بالحق وهو يناهى دوام القيام بالحق المستفاد من الآية والحديث المذكور كالاية دليل لنا لاعلينا وتمام البحث قد ذكرناه . فى بعض كتبنا الاصولية .

قوله (فى قول الله تعالى هو الذى انزل عليك الكتاب فيه آيات محكمات) كما ان فى الكتاب آيات محكمات مرة عن احتمال خلاف المقصود احكامها لفظاً ومعنى هن ام

عليه السلام والأئمة « و آخر متشابهات » قال : فلان وفلان « فأما الذين في قلوبهم زيغ » أصحابهم وأهل ولايتهم « فيتبعون ما تشابه منه ابتغاء الفتنة وابتغاء تأويله وما يعلم تأويله إلا الله والراسخون في العلم » أمير المؤمنين عليه السلام والأئمة عليه السلام.

١٥- الحسين بن محمد، عن معلى بن محمد، عن الوشاء، عن مثنى ،

الكتاب واصله يرد إليها غيرها، و آخر متشابهات محتملات لوجوه مختلفة بعضها ظاهر و بعضها باطن و بعضها حق و بعضها باطل لا يعرف الحق من الباطل الا الراسخون في العلم و اما الذين في قلوبهم زيغ و انحراف عن الحق فيتبعون ما تشابه منه و يتلقونه بوجه باطل لا ابتغاء فتنة الناس عن دينهم بالتشكيك والتلبيس و ابتغاء تأويله على ما يشتهونه كذلك في هذه الامة طائفة محكمة في الظاهر والباطن والعلم والعمل بمنزلة الايات وهم أمير المؤمنين و الائمة عليهم السلام و طائفة متشابهة بمنزلة الايات المتشابهات لهم ظاهر و باطن، ظاهرهم الاسلام و باطنهم الكفر والنفاق وهم فلان وفلان وفلان يعني الثلاثة و ما يعلم تأويل كفرهم و فساد رأيهم و بطلان عقيدتهم الا الله و الراسخون في العلم وهم أمير المؤمنين و الائمة من بعده و من تبعهم فأما الذين في قلوبهم زيغ و انحراف عن الحق الى الباطل فيتبعون الطائفة المتشابهة لا ابتغاء الفتنة يعني متاع الدنيا و ابتغاء تأويلهم بد قبايحهم حسنات و بالجملة شبه الائمة بالايات المحكمات (١) و الاول والثاني والثالث بالمتشابهات و أصحابهم بالذين في قلوبهم زيغ فيتبعون المشابهة والله أعلم .

(١) قوله « شبه الائمة بالايات المحكمات » التمثل بالقرآن جائز في كل مورد يناسب معنى الآية و وقع في أحاديث الائمة عليهم السلام منها كثير و التمثل بالقرآن أحسن و أولى من التمثل بأشعار العرب و أقوال الفصحاء، و تمثل أمير المؤمنين عليه السلام بقول الاعشى :

شنان ما يومى على كورها و يوم حيان أخى جابر

و حكى أن نوح بن منصور الساماني خوف بعض قواده الخارج عن طاعته بالغذاب والتنكيل و أرسل اليه كتاباً في ذلك فكتب في جوابه كاتب القائد يا نوح قد جادلنا فاكثرت جدالنا فائنا بما تعدنا ان كنت من الصادقين، و هو من أحسن التمثيلات و قد جرت سيرة الادباء بالتمثل بالايات و الاحاديث كثيراً وكذلك الائمة عليهم السلام تمثلوا و ربما يتوهم الجاهل أنه من التفسير و ان غرض الائمة عليهم السلام بيان مورد الآية و معناها و قول الشارح هنا يشير الى ما ذكر يعنى ليس مراد الامام «ع» تفسير المحكمات بأمر المؤمنين «ع» بل المراد التشبيه و التمثيل و ان الشئ، بالشئ يذكر. (ش)

عن عبدالله بن عجلان، عن أبي جعفر عليه السلام في قوله تعالى : « أم حسبتم أن تتركوا ولما يعلم الله الذين جاهدوا منكم ولم يتخذوا من دون الله ولأرسوله ولا المؤمنين وليجة » يعني بالمؤمنين الأئمة عليهم السلام لم يتخذوا الولائج من دونهم.

١٦- الحسين بن محمد، عن معلّى بن محمد، عن محمد بن جمهور ، عن صفوان ، عن ابن مسكان ، عن الحلبي ، عن أبي عبدالله عليه السلام في قوله تعالى « وإن جنحوا للسلم فاجنح لها » [قال] قلت : ما السلم؟ قال: الدخول في أمرنا.

١٧- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد، عن ابن محبوب، عن جميل بن صالح ، عن زرارة عن أبي جعفر عليه السلام في قوله تعالى : « لتركنن طبقاً عن طبق » قال: يا زرارة أولم تركب هذه الأئمة بعد نبيها طبقاً عن طبق في أمر فلان وفلان وفلان.

١٨- الحسين بن محمد، عن معلّى بن محمد، عن محمد بن جمهور، عن حماد بن عيسى

قوله (أم حسبتم أن تتركوا ولما يعلم الله الذين جاهدوا منكم) الاستفهام للانكار والتوبيخ والجهد يشمل جهاد النفس وجهاد العدو ودلماً ومثل ذلك، إلا أن في لما توقع الفعل فيما يستقبل بخلاف لم وقد ينزل عدم تحقق المعلوم بعد منزلة عدم تحقق العلم مجازاً أو شبه حاله معهم بحال المختبر مع صاحبه ليعلم وليجة الرجل خاصته و بطانته ودخاؤه ومن يتخذ ممتداً عليه . **قوله** (و إن جنحوا للسلم فاجنح لها) الجنوح الميل جنح فلان إذا مال وقد يعدى باللام والى. والسلم بكسر السين وفتحها وسكون اللام الصلح والضمير فسى لها راجع الى اللم و تأنيته باعتبار أن السلم يذكر و يؤث كما صرح به في المغرب وقيل تأنيته بحمل السلم على نقيضها فيه وهو الحرب.

قوله (أولم تركب هذه الامامة بعد نبيها طبقاً عن طبق) الاستفهام للتقرير و التطبيق بالتحريك الحال المطابقة بحال اخرى اى قد ركبت هذه الامة بعد نبيها حالاً بعد حال مطابقة لاختها في الشدة أوفى الشناعة أوفى المداوة لاهل البيت عليهم السلام في أمر فلان وفلان. وفي تفسير على بن ابراهيم (ره) لتركنن سنة من كان قبلكم حذو النمل بالنمل لا تخطئون طريقته حتى ان لو كان من قبلكم دخل جحر ضب لدخلتموه، والمشهور عند المفسرين أن تلك الطبقات هي الموت ومواطن القيامة وأهوالها أدهى وما قبلها من الدواهي (١).

(١) قوله « وما قبلها من الدواهي » وما روى عن الامام ليس تفسيراً لآية بل تمثلاً بها

لان الشيء بالشيء يذكر. (ش)

عن عبد الله بن جندب قال: سألت أبا الحسن عليه السلام عن قول الله عز وجل: «ولقد وصلنا لهم القول لعلهم يتذكرون»، قال: إمامٌ إلى إمام.

١٩- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد، عن الحسن بن محبوب، عن محمد بن النعمان عن سلام، عن أبي جعفر عليه السلام في قوله تعالى: «قولوا آمنا بالله وما أنزل إلينا»، قال: إنما عنى بذلك علياً عليه السلام وفاطمة والحسن والحسين و جرت بعدهم في الأئمة عليهم السلام، ثم يرجع القول من الله في الناس فقال: «فان آمنوا (يعني الناس) بمثل ما آمنتم به (يعني علياً وفاطمة والحسن والحسين والأئمة عليهم السلام) فقد اهتدوا وإن تولوا فانما هم في شقاق».

قوله (ولقد وصلنا لهم القول) وصله توصيلاً إذا أكثر من الوصل أى ولقد وصلنا لهم القول في ولاية الأئمة واتبعنا بعضهم بعضاً وجعلنا اماماً الى امام لافصل بينهما ليتصل الحجة بالحجة لعلهم يتذكرون فيؤمنون به ويطيعونه ويهتدون الى ما هو مصالح لهم في الدنيا و الآخرة يدل على ذلك أيضاً ما رواه علي بن ابراهيم حيث قال في تفسيره أخبرنا أحمد بن ادريس عن أحمد بن محمد عن معاوية بن حكيم عن أحمد بن محمد عن محمد بن يونس بن يعقوب عن أبي عبد الله (ع) في قوله تبارك وتعالى «ولقد وصلنا لهم القول لعلهم يتذكرون» قال امام بعد امام، والمفسرون فسروا القول (١) بالمواظاة والنصايح.

قوله (في قوله تعالى قولوا آمنا بالله) خاطب الله المؤمنين بقوله «قولوا آمنا بالله وما أنزل إلينا» انما عنى بذلك علياً وفاطمة والحسن والحسين عليهم السلام و جرت الاية بعدهم في الأئمة أيضاً ثم يرجع القول من الله في الناس الذين لم يؤمنوا بهم فقال «فان آمنوا (يعني الناس المذكورين) بمثل ما آمنتم به (يعني علياً وفاطمة والحسن والحسين والأئمة عليهم السلام) فقد اهتدوا كما اهتديتم وان تولوا وأعرضوا عن الايمان فانما هم في شقاق الحق وهو المخالفة فان كل واحد من المتخالفين في شق غير شق الآخر. وقوله بمثل ما آمنتم به من باب التعميز و التبكيت كقوله «فأنا بسورة من مثله» اذ لا مثل لمن آمن بهم المؤمنون. وبعض المفسرين فسروا ما أنزل إلينا بالقرآن وبعضهم فسروه بجميع ما جاء به النبي (ص) و هو شامل لما نحن فيه على سبيل العموم

(١) قوله «والمفسرون فسروا القول» ولا منافاة بين تفسيرهم وما ذكره الصادق (ع) و

قوله تعالى «وصلنا لهم القول» أى ينصب امام يقول ويصيح وينصح بعد امام وتوسيل الامام بالامام لتوسيل القول بالقول. (ش)

٢٠- الحسين بن محمد، عن معلى بن محمد، عن الوشاء، عن منتهى، عن عبدالله بن عجلان، عن أبي جعفر عليه السلام في قوله تعالى: «إِنَّ أَوْلَى النَّاسِ بِإِبْرَاهِيمَ لِلَّذِينَ اتَّبَعُوهُ وَهَذَا النَّبِيُّ وَالَّذِينَ آمَنُوا» قال: هم الأئمة عليهم السلام ومن اتبعهم.

٢١- الحسين بن محمد، عن معلى بن محمد، عن الوشاء، عن أحمد بن عائذ، عن ابن أذينة، عن مالك الجهنبي قال: قلت لأبي عبدالله عليه السلام: قوله عزّ وجلّ: «وَأَوْحَى إِلَيَّ هَذَا الْقُرْآنَ لِأُنْذِرَكُمْ بِهِ وَمَنْ بَلَغَ» قال: من بلغ أن يكون إماماً من آل محمد فهو ينذر بالقرآن كما أنذر به رسول الله صلى الله عليه وآله.

٢٢- عدّة من أصحابنا، عن أحمد بن محمد، عن علي بن الحكم، عن مفضل بن

قوله (ان أولى الناس بإبراهيم) أى أخص الناس بإبراهيم وأقربهم منه للذين اتبعوه من أمته وهذا النبى لموافقته له فى أصول شريعته والذين آمنوا بهذا النبى إيماناً حقيقياً وهم الأئمة عليهم السلام ومن اتبعهم من الشيعة وفيه قطع لافتخار كل من نسب نفسه اليه فى النسب، أو الذين مع مخالفته له فى اصول شريعته التى من جعلتها تعيين الخليفة، هذا اذا قرأ والنبى، بالرفع على أنه خبر بمدخبر لان، وأما ان قرئ بالنصب على العطف بالهاء فى «اتبعوه» أو بالجر على العطف بإبراهيم فيظهر معناه بأدنى تأمل ويتعين حينئذ تفسير الذين آمنوا بالأئمة لا بهم ومن اتبعهم ويفتقر فى قراءة الجر الى تقدير والسياق قرينة له فليتأمل. قوله (فأوحى الى هذا القرآن لاندركم به ومن بلغ) هذه الآية من جملة المتشابهات (١) التى لا يعلم تأويلها الا الله والراسخون فى العلم اذ يحتمل أن يراد بضمير المخاطبين الموجودون فى عصره «دس» و يعطف من بلغ عليه ويراد به من يوجد الى يوم القيامة ويكون المعنى لاندركم به وانذر من بلغه الى يوم القيامة كما ذهب اليه المفسرون وفيه دلالة على انه

(١) قوله هذه الآية من جملة المتشابهات، ليس مفهوم الآية متشابهاً بوجه ومعناه الظاهر ما ذكره المفسرون وأن كل من بلغه دعوة النبى «دس» فهو مكلف بمطابقتها، وبالجملة من بلغ عطف على الضمير المنصوب الظاهر فى قوله تعالى «وانذرکم» وأما احتمال كونه عطفاً على الضمير المستقر المرفوع فى «وانذرکم» فبعيد جداً لا يجوز أن يدفع به الظاهر. و انما قلنا بعيد لان اطلاق من بلغ وارادة من بلغ الامامة من غير أن يكون فى اللفظ أو العقل قرينة عليه غير صحيح وكان الشارح زعم الحديث صحيحاً من جهة الاسناد يقطع بالعدز ويثبت به الحجية ويترك بظاهر القرآن وليس كذلك لان معلى بن محمد ضعيف ومالك بن أعين مجهول الحال وقيل انه ليس منا، وعلى فرض اعتباره لا يجوز حمل ظاهر القرآن على وجه غير بليغ مرغوب عنه عند الفصحاء (ش)

صالح، عن جابر، عن أبي جعفر عليه السلام في قول الله عز وجل: « ولقد عهدنا إلى آدم من قبل فنسي ولم نجد له عزماً » قال: عهدنا إليه في عهد والأئمة من بعده، فترك ولم

لا يؤخذ من لم يبلغه و يحتمل أن يراد بضمير المذكور الموجودون في عصره «د» ويدخل في حكم الانذار من يوجد بالاجماع أو يراد به الجميع على الاختلاف ويطف من بلغ على الضمير المرفوع المستتر في أنذركم لوقوع الفصل كما أشار إليه «د» ويكون معناه حينئذ لا نذكركم به ولننذر من بلغ. ومن البين أن كل من بلغ لا يصلح أن يكون منذراً بل هو من كان عالماً بجميع ما فيه مثل النبي «د» لكونه قائماً مقامه فلذلك فسره «د» بقوله «من بلغ» أن يكون اماماً من آل محمد لاتفاق الأئمة على أن غيره لا يعلم جميع ما في القرآن.

قوله (قال عهدنا إليه في محمد والأئمة من بعده) لعل المراد أنه تعالى أخذ الميثاق على النبيين بأن محمداً رسولى وعلياً أمير المؤمنين وأوصيائه من بعده ولاية أمرى وخزان علمى وأن المهدي انتصر به لدينى وأظهر به دولتى وأنشقم به من أعدائى فزموا على الاقرار وقالوا: يارب أقرنا وشهدنا الآن قوة خمسة منهم كانت أقوى وعزائمهم كانت أوكد لان مراتب القوة في قبول الهدى متفاوتة ودرجات الغرائم في الاقرار به متصاعدة، فلذلك سموا اولى العزم لتأكد القوة والعزم فيهم، وأما آدم «د» فهو وان عزم على قبول العهد و أقربه الا أنه لما كان متأسفاً ومتحزناً فيما يجرى على أولاده من النوايب وما يرد عليهم من القتل والاسر والمصائب بيد الامام المنتظر (ع) كأنه لم يعزم على قبول العهد وتركه ولم يقربه لان المتأسف بأمر وان أقربه ظاهراً وباطناً كأنه غير مقربه وليس المراد أنه «د» لم يقربه حقيقة لان النبي العظيم الشأن لا يليق به عدم الاقرار بأمر ربه وعدم الرضا بقضائه، وما ذكرناه من باب الاحتمال (١) والله جل شأنه أعلم بحقيقة الحال .

قوله (فترك) تفسير لقوله «نسى» يعنى أن المراد بالنسيان الترك اللازم له لامعناه الحقيقى. ثم المراد بالترك ليس معناه الحقيقى وهو ترك العهد وعدم الاقرار به لما ذكرناه بل المراد التأسف به فجعل ما هو من مبادئ الترك غالباً بمنزله مجازاً وقس عليه قوله ولم يكن له عزم أنهم هكذا، وهكذا اشارة الى ما فهم ضمناً ودل عليه صريح بعض الاحاديث

(١) قوله «من باب الاحتمال» يعنى أقربه متأسفاً فكانه لم يقربه وهذا التأسف جار فى كل من اطلع على حال الكفار والفساق حتى الانبياء اولى العزم فيتأسفون على ترك جماعة من الناس احكام الله تعالى وعلى عصيانهم وكفرهم وحمله المجلسى قدس سره على ترك الاولى ولكن الخطب سهل لان مفضل بن صالح راوى هذا الحديث، قال العلامة فى الخلاصة ضعيف كذاب يضع الحديث. (ش)

يكن له عزم أنهم هكذا، وإنما سمي أولوا العزم لأنّه عهد إليهم في عهد
والأوصياء من بعده والمهدي وسيرته وأجمع عزمهم على أن ذلك كذلك والاقرار به.

٢٣- الحسين بن محمد، عن معلّى بن محمد، عن جعفر بن محمد بن عبيد الله، عن محمد بن
عيسى القمي، عن محمد بن سليمان، عن عبد الله بن سنان، عن أبي عبد الله عليه السلام في قوله :
«ولقد عهدنا إلى آدم من قبل، كلمات في عهد علي وفاطمة والحسن والحسين و
الأئمة عليهم السلام من ذريتهم» (فنسي) هكذا والله نزلت على محمد عليه السلام .

٢٤- محمد بن يحيى، عن محمد بن الحسين، عن النضر بن شعيب، عن خالد بن ماذ،
عن محمد بن الفضل، عن الثمالي، عن أبي جعفر عليه السلام قال: أوحى الله إلى نبيه عليه السلام
«فاستمسك بالذي أوحى إليك إنك على صراط مستقيم» قال: إنك على ولاية علي
وعلي هو الصراط المستقيم .

٢٥- علي بن إبراهيم، عن أحمد بن محمد البرقي، عن أبيه، عن محمد بن سنان، عن
عمارة بن مروان، عن منجّل، عن جابر، عن أبي جعفر عليه السلام قال: نزل جبرئيل عليه السلام

من قتل بني آدم وأسره بين يدي صاحب.

قوله (والمهدي وسيرته) أى طريقته فى القتل والاسر والانتقام وغيرها .

قوله (و اجمع عزمهم) على ذلك من غير تأسف وتحنن (١) وشائبة اكراه . يجعل
الاقرار والعزم كلا اقرار ولا عزم .

قوله (ولقد عهدنا الى آدم من قبل كلمات) لعل المراد بالكلمات ما أشرنا اليه آنفاً
قوله (فنسى) قد عرفت معنى النسيان .

قوله (هكذا والله نزلت) لعل المراد هكذا نزلت لفظاً فى القرآن أو نزلت معنى
بتفسير جبرئيل (دع) بأمر ربه وهو على التقديرين تنزيل لا تأويل (٢).

قوله (قال انك على ولاية على وعلى هو الصراط المستقيم) دل على أن فيه مضافاً
محدوفاً وانما سمى (دع) صراطاً مستقيماً لانه طريق الحق المستوى الذى لا يضل سالكه ومن

(١) بل تأسفوا كما قال تعالى «فلما أسفونا» . (٢) قوله «وهو على التقديرين تنزيل

لا تأويل» ، كلام دقيق يليق بالتأمل الصادق لدفع أوهام جماعة يزعمون أن كل ما ورد فى
الاحاديث أن القرآن نزل هكذا على خلاف ما فى المصحف المعروف لا يدل على التنزيل اللفظى بل
يمكن أن يراد تنزيل المعنى وهو حسن جداً ومعد ذلك فالحديث ضعيف بمحمد بن سليمان قال
النجاشي محمد بن سليمان بن عبد الله الديلمي ضعيف جداً لا يعول عليه فى شيء انتهى . (ش)

بهذه الآية على محمد ﷺ هكذا: «بئسما اشتروا به أنفسهم أن يكفروا بما أنزل الله (في علي) بغياً».

٢٦- وبهذا الاسناد، عن محمد بن سنان، عن عمار بن مروان، عن منخل، عن جابر، قال: نزل جبرئيل عليه السلام بهذه الآية على محمد ﷺ هكذا: «وإن كنتم في ريب مما نزلنا على عبدنا (في علي) فأتوا بسورة من مثله».

٢٧- وبهذا الاسناد، عن محمد بن سنان، عن عمار بن مروان، عن منخل، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: نزل جبرئيل عليه السلام على محمد ﷺ بهذه الآية هكذا: «يا أيها

تمسك بذيله أبداً و هذا التفسير أحسن مما قيل من أن الصراط المستقيم عبارة عن الدين (١) لانه حينئذ تأكيد لفهم ذلك من الامر بالاستمسك والوحى لان الله لا يأمر بالاستمسك ولا يوحى الى نبيه الا ديناً مستقيماً ، والتأسيس اولى من التأكيد .

قوله (بئس ما اشتروا به أنفسهم) ما نكرة بمعنى شيء مميزة لفاعل بئس المستكن فيه واشتروا به صفته ومعناه باعوا واستبدلوا على سبيل التشبيه والاستعارة و أن يكفروا مخصص بالذم وبغياً علة ليكفروا أو اشتروا والفعل ليس بأجنبي يعنى بئس شيئاً باعوا به حظاً أنفسهم وهو الايمان وذلك الشيء كفرهم بما أنزل الله فى علي بغياً وعدوانا لفصيحهم حقه حسداً و عناداً و ربما يتوهم أن فى هذا الحديث (٢) دلالة على ان قوله فى علي كان فى نظم التنزيل وهم حذفوه اخفاء لامر .

قوله (قال نزل جبرئيل دع) بهذه الآية هكذا وان كنتم فى ريب) دل ظاهراً (٣) على أن قوله (دع) على، كان فى نظم القرآن و أن بناء كونهم فى ريب مما نزل الله على محمد (دع) فى علي (دع) على كونهم فى ريب من النبوة ومن كون القرآن من عند الله و لذلك خاطبهم على سبيل التفجيز بقوله (فأتوا بسورة من مثله) ليعلموا أن القرآن من قبله تعالى و أن محمداً نبيه وأن كل ما جاء به فى حق علي من قبله تعالى .

(١) قوله عبارة عن الدين، وليس الدين الا طريقة أمير المؤمنين (ع) وكل صراط غير صراط ليس بمستقيم وكل ما ليس بمستقيم ليس من الدين فى شيء و لو لم يكن هذا الحديث لم يكن لنا شك فى كون الصراط المستقيم صراط على (ع) بما تحقق لنا من سيرته وعمله و علمه و اخلاصه (ش)
(٢) قوله (دع) ربما يتوهم الخ إشارة الى ان هذاتوهم باطل بل المراد أنه تنزيل المعنى

لاتنزيل اللفظ. (ش)

(٣) قوله (دل ظاهراً) لكن هذا الحديث ضعيف قال الشيخان النجاشي والكشي فى *

الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ آمَنُوا بِمَا نَزَّلْنَا (في عليّ) نوراً مبيناً.

٢٨- عليّ بن محمّد، عن أحمد بن محمد بن خالد، عن أبيه، عن أبي طالب، عن يونس ابن بكّار، عن أبيه، عن جابر، عن أبي جعفر عليه السلام: «ولو أنّهم فعلوا ما يوعظون به (في عليّ) لكان خيراً لهم».

٢٩- الحسين بن محمّد، عن معلى بن محمّد، عن الحسن بن عليّ الوشاء، عن مثنى الحنّاط عن عبد الله بن عجلان، عن أبي جعفر عليه السلام في قول الله عزّ وجلّ: «يا أيّها الذين آمنوا ادخلوا في السلم كافة ولا تتبعوا خطوات الشيطان إنّ له لكم عدوّ مبين» قال: في ولايتنا.

قوله (في عليّ نوراً مبيناً) دلّ ظاهر هذا الحديث على أن قوله د في عليّ نوراً مبيناً، كان في نظم القرآن والمناقضون حرفوه وأسقطوه د و نوراً، حال عن دعليّ، وإنما سماه نوراً لانه كما يظهر بالنور الأشياء كذلك يظهر بعلىّ حقاًيقها في قلوب المؤمنين، و قوله تعالى بعده «مصدقاً لمامعكم» أي لما معكم من القرآن حال بعد حال عنه وقد مر سابقاً أنه يصدق القرآن والقرآن يصدقه وأوضحنا ذلك هنا.

قوله (ولو أنّهم فعلوا ما يوعظون به في عليّ لكان خيراً لهم) قوله دفي عليّ، يحتمل التنزيل والتأويل ودخير، هنا مجرد عن معنى الزيادة كما في قوله تعالى د خير من اللهو ومن التجارة. **قوله** (يا أيّها الذين آمنوا ادخلوا في السلم كافة) (١) الخطاب للمنافقين المؤمنين ظاهراً، والسلم بكسر السين وفتحها وسكون اللام في الأصل الاستسلام والطاعة والمراد هنا الولاية وكافة، وهي اسم للجملة لأنها تكف الأجزاء من التفرق، خال عن الضمير

بضمخ بن جميل أنه ضعيف فاسد الرواية وكذلك العلامة في الخلاصة وكل رواية في اسناده منخل في هذا الباب حاله كذلك ولا حاجة لنا الى تصحيح رواية ينسب اليها بسببها اللين و التسامح وقلة التدبر مع أن أدلة ولاية أمير المؤمنين دعه، وفضله على الصحابة بل على جميع أفراد البشر بلغت في الوضوح مرتبة اعترفت بها اليهود والنصارى والمشركون وكل من سمع به واطلع على أخباره وقره شيئاً من كلامه ومع ذلك فلا فائدة في التمسك بروايات ضعيفة الاسناد واهية المعاني منقولة ممن شهد المتبحرون من علماء الرجال بكذبهم ولا يحتمل صدورها من الأئمة المعصومين عليهم السلام. (ش)

(١) قوله دفي السلم كافة، لا ريب في أن ولايتهم سبب السلم في الآخرة والدنيا و أن خطوات الشيطان متتابعة أعدائهم وكذلك ولاية أهل الجور من إيثار الحياة الدنيا واما الآخرة فحاصلة بولاية أئمة الحق. (ش)

٣٠- الحسين بن محمد، عن معلى بن محمد، عن عبدالله بن إدريس، عن محمد بن سنان عن المفضل بن عمر قال: قلت لأبي عبدالله عليه السلام قوله جلّ وعزّ «بل تؤثرن الحياة الدنيا» قال: ولايتهم «والآخرة خير وأبقى» قال: ولاية أمير المؤمنين عليه السلام «إن هذا لفي الصحف الأولى» صحف إبراهيم وموسى.

٣١- أحمد بن إدريس، عن محمد بن حسان، عن محمد بن علي، عن عثمان بن مروان، عن منخل، عن جابر، عن أبي جعفر عليه السلام قال: «أفكلما جاءكم (محمد) بما لا تهوى أنفسكم (بموالاته علي) فاستكبرتم ففريقاً (من آل محمد) كذبتم وفريقاً تقتلون».

أو السلم لأنها مؤنث كالحرب والخطوات بسكون الطاء وضمها وفتحها جمع الخطوة بالضم في القلة وهي بعد ما بين القدمين في المشي يعني بأهلها الذين آمنوا بولاية علي وطاعته ظاهراً أدخلوا كافة في ولايته وطاعته ظاهراً وباطناً على صميم القلب ولا تتبعوا خطوات الشيطان ووساوسه وأمره بالفرق والتفريق والكفر بأنه لكم عدو مبين، ظاهر المداواة يريد أن يخرجكم عن الدين ويزيلكم عن الحق.

قوله (بل تؤثرن الحياة الدنيا قال ولايتهم) ذم الأشقياء وهم أئمة الجور ومن تبعهم بأنهم يؤثرون الحياة الدنيا وذاخرفها على الآخرة وعبر بالحياة الدنيا عن ولايتهم لأنها سبب لجمعها من كل وجه وصرفها في التوسع والتعيش وبذلها في غير وجوه شرعية وطرق عدلية. وعبر بالآخرة عن ولاية علي عليه السلام لأن ولايته سبب للوصول إلى نعيمها والفوز بسماحتها والنجاة عن شقاوتها ثم رغب في اختيار الآخرة بأنه خير وأبقى من الدنيا وما فيها لأن كل نعيم الآخرة خالص من الكدورات ومتصف بالبقاء بخلاف نعيم الدنيا والمائل لا يرجح المكدر المنقطع على الخالص الدائم وفي بعض النسخ بدل قوله «ولايتهم» «ولاية شبيهة بشبهة العقرب» وقد تطلق عليها أيضاً والنسبة شبيهة شبه الجاير بالمعرب في الالتي، ثم أشار إلى أن كون الآخرة يعني ولاية علي عليه السلام خير وأبقى مذكور في الصحف الأولى وصحف إبراهيم وموسى للتنبيه على أن ولايته مما جاء به الرسل وأخبروا به ونطقت به كتبهم.

قوله (جاءكم محمد بما لا تهوى أنفسكم) أي بما لا تحبه أنفسكم وقوله بموالاته علي تفسير لقوله بما لا تهوى (١) وقوله فاستكبرتم إشارة إلى أن علة عدم المحبة بموالاته الاستكبار عن

(١) قوله «تفسير لقوله بما لا تهوى» ولا يخفى أن الآية في بني إسرائيل وأنهم كانوا قبل ذلك يقتلون كل نبي يأتي بما يخالف أهواءهم وكان الشارح لم ينظر في الآية بتمامها ورواية ضعيفة وقلنا في منخل راويها ما سبق. (ش)

٣٢- الحسين بن محمد، عن معلّى بن محمد، عن عبد الله بن إدريس، عن محمد بن سنان عن الرضا عليه السلام في قول الله عز وجل: «كبر على المشركين (بولاية عليّ)» ما تدعوهم إليه، يا محمد من ولاية عليّ. هكذا في الكتاب مخطوطة.

٣٣- الحسين بن محمد، عن معلّى بن محمد، عن أحمد بن محمد، عن ابن هلال، عن أبيه، عن أبي السّفّاج، عن أبي بصير، عن أبي عبد الله عليه السلام في قول الله جلّ وعزّ: «الحمد لله الذي هدانا لهذا وما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله» فقال: إذا كان يوم القيامة دعي بالنبيّ عليه السلام وبأمير المؤمنين وبالأئمة من ولده عليه السلام فيُنصبون للناس

الايمان به والاقرار بموالاته ويحتمل أن يكون متفرعا عليه والحديث تفسير للاية لا ذكر لها بعبارتها والله أعلم .

قوله (كبر على المشركين بولاية علي) بولاية علي متعلق بالمشركين وصلة له أي عظم على الذين أشركوا بولاية علي ما تدعوهم اليه يا محمد من ولاية علي والاقرار بها ظاهراً وباطناً وهكذا يعني هذه الآية بهذا اللفظ مخطوطة في الكتاب الذي جمعه أمير المؤمنين (ع) أو اللوح المحفوظ وفي بعض النسخ وفي الكتاب محفوظة ، بالهاء وفي بعضها د في كتاب محفوظ ، بلاهاء .
قوله (فقال إذا كان يوم القيامة) قال أمير المؤمنين (ع) في بعض خطبه أيها الناس أن الله تعالى وعد نبيه محمداً (ص) الوسيلة ووعد الحق ولن يخلف الله وعده ألا وإن الوسيلة أعلى درج الجنة وذروة ذوائب الزلفة ونهاية غاية الامنية ، لها ألف مرقاة ، ما بين المرقاة الى المرقاة حضرة الفرس الجواد مائة عام ورسول الله (ص) قاعد عليها مرتد برطبتين ربطة من رحمة الله وربةطة من نور الله عليه تاج النبوة واكلیل الرسالة قد أشرف بنوره المواقف وأنا يومئذ على الدرجة الرفيعة وهى دون درجته ، وعلى ربطتان ربطة من أرجوان النور وربةطة من كافور والرسول والانباء قد وقفوا على المراقى وأعلام الازمنة وحجج الدهور عن أيماننا قد تجللتهم حلل النور والكرامة لا يرانا ملك مقرب ولا نبي مرسل الا بهت بأنوارنا و عجب من ضيائنا وجلالتنا وعن يمين الوسيلة عن يمين الرسول (ص) غمامة بسطة البصر يأتى منها النداء يا أهل الموقف طوبى لمن أحب الوصى وآمن بالنبي الامى العربى ومن كفر به قال نار موعده ، وعن يسار الوسيلة عن يسار الرسول ظلة يأتى منها النداء يا أهل الموقف طوبى لمن أحب الوصى وآمن بالنبي الامى والذى له الملك الاعلى لا فاز أحد ولانا الروح والجنة الا من لقي خالقه بالاخلاص لهما والاقتداء بنجومهما ، فأيقنوا يا أهل ولاية الله تبييض وجوهكم و شرف مقدمكم وكرم ما بكم وبفوزكم اليوم على سرر متقابلين ويا أهل الانحراف والصدود عن الله عز ذكره ورسوله وصراطه وأعلام الازمنة ايقنوا بسواد وجوهكم وغضب ربكم جزاء شرح اصول الكافي-٤-

فاذا رأتهم شيعتهم قالوا: « الحمد لله الذي هدانا لهذا وما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله ، يعني هدانا الله في ولاية أمير المؤمنين والأئمة من ولده عليه السلام ».

٣٤- الحسين بن محمد، عن معلى بن محمد، عن محمد بن أورمة، ومحمد بن عبدالله، عن علي بن حسان، عن عبدالله بن كثير، عن أبي عبدالله عليه السلام في قوله تعالى: « عم يتساءلون » عن النبأ العظيم قال: النبأ العظيم الولاية، و سألته عن قوله: « هنالك

بما كنتم تعلمون، أقول هذا معنى قوله فينصبون للناس فإذا رأتهم الشيعة على هذه المنزلة و الكرامة وسموا هذه البشارة قالوا الحمد لله الذي هدانا لهذا بلطفه و توفيقه لهذا المقام وهذا الفضل وما كنا لنهتدي إليه بمحض قوتنا لولا أن هدانا الله.

قوله (و محمد بن عبدالله) عطف على «محمد بن أورمة» وسأيت ما يدل عليه.
قوله (عم يتساءلون عن النبأ العظيم) قال المفسرون معنى هذا الاستفهام تفخيم شأن ما يسأل عنه كأنه لفخامته خفى جنسه. وقوله (عن النبأ العظيم) بيان لشأن المفخم أو صلة «يتساءلون» و«عم» متعلق بمضمر مفسر به.

قوله (قال النبأ العظيم الولاية) قال في الطرايف روى الحافظ محمد بن م. مؤمن الشيرازي في كتابه في تفسير قوله تعالى «عم يتساءلون عن النبأ العظيم الذي هم فيه مختلفون» كلا سيعلمون ثم كلا سيعلمون، بإسناده إلى السدي يرفعه قال أقبل صخر بن حرب حتى جلس إلى رسول الله «ص» فقال يا محمد هذا الأمر لنا من بعدك أم لمن؟ قال «ص» يا صخر الأمر بعدى لمن هو منى بمنزلة هرون من موسى عليهما السلام فأنزله الله عز وجل «عم يتساءلون عن النبأ العظيم» (١) يعني يسأل لك أهل مكة عن خلافة علي بن أبي طالب الذي فيه مختلفون منهم المصدق بولايته وخلافته ومنهم المكذب، قال «كلا» وهو رد عليهم «سيعلمون» أي سيعرفون خلافته بعدك أنفا حق «ثم كلا سيعلمون» أي سيعرفون خلافته وولايته اذ يستلون عنها في قبورهم فلا يبقى ميت في شرق ولا غرب ولا في بر ولا في بحر الا منكروا ونكروا يسألونه عن ولاية أمير المؤمنين علي بن أبي طالب «ع» بعد الموت يقولان له من ربك؟ وما دينك؟ و من نبيك؟ ومن امامك؟.

(١) قوله (عن النبأ العظيم) النبأ العظيم بمقتضى ظاهر الآية هو القيامة وكان المراد بهذا الحديث ان ولاية علي «ع» أيضاً نبأ أعظم والشيء بالشيء يذكر ويتبادر الذهن إلى معنى بعد خطور ما يناسبه بالبال اذ كثر التمثيل بآيات القرآن في الاحاديث ولكن هذا الحديث ضعيف الاسناد ولا حاجة في الاحتجاج على مقام أمير المؤمنين (ع) و فضله مع كثرة البراهين الساطعة إلى التمسك بالاحتمالات المشكوكة والدعوى الراهنة. (ش)

الولاية لله الحقّ، قال: ولاية أمير المؤمنين عليه السلام.

٣٥- عليّ بن إبراهيم، عن صالح بن السندي، عن جعفر بن بشير، عن عليّ بن أبي حمزة، عن أبي بصير، عن أبي جعفر عليه السلام في قوله تعالى: «فأقم وجهك للدين حنيفاً» قال: هي الولاية.

٣٦- عدّة من أصحابنا، عن أحمد بن محمد، عن إبراهيم الهمداني يرفعه إلى أبي عبد الله عليه السلام في قوله تعالى: «و نضع الموازين القسط ليوم القيمة» قال: الأَنْبياء والأوصياء عليهم السلام.

قوله (هناك الولاية لله الحق) الثابت الذي لا يغيره شيء ولا يمتريه ضعف، فلا يقدر أن يشارك فيها أحد، وفسرها «دع» بانها ولاية أمير المؤمنين «دع» وهو أعلم بمواقع التنزيل والتأويل وإنما نسبت إلى الله لأن مال وأولياءه وعليهم ينسب إليه توسعاً كما روى عن زرارة عن أبي جعفر «دع» قال «سألته عن قول الله تعالى «و ما ظلمونا ولكن كانوا أنفسهم يظلمون» قال ان الله أعظم وأعز وأجل وأمنع من أن يظلم ولكنه خلطنا بنفسه فجعل ظلمنا ظلمه و ولائنا ولايته حيث يقول «وإنما أوليكم الله ورسوله والذين آمنوا» يعنى الأئمة منا .

قوله (فأقم وجهك للدين حنيفاً) الدين الطريق إلى الله والمراد به هنا ولاية على «دع» و حنيفاً «حال عن ضمير الخطاب والخطاب عام، الحنيف المائل عن كل دين باطل إلى دين الحق» وقد غلب هذا الوصف على إبراهيم «دع» حتى نسب إليه من هو على دينه، يعنى أقم وجهك للولاية الثابتة لعلى «دع» من قبله تعالى ولانلقت عنها إلى غيرها من الولايات الباطلة الدائرة و هو تمثيل للإقبال عليها والاقرار بها والمتابعة لها والاهتمام بها وعدم الاعراض عنها أصلاً.

قوله (و نضع الموازين القسط ليوم القيمة) قيل لجزاء يوم القيامة أو لحسابه أولاهله، أوفيه كقولك جئت لخمس خلون من الشهر أى فى خمس، و افراد القسط وهو المدل لانه مصدر وصفت به الموازين للمبالغة و اريد بها الانبياء والأوصياء عليهم السلام ولعل إطلاقها عليهم من باب الحقيقة اللغوية لان الميزان فى الأصل ما يوزن به الشيء و يعرف به قدره، فالشرع ميزان والنبي ميزان اذ بهما تعرف قدر الحق واشتهار علاقته على هذه الآلة التى لها لسان و كفتان يفيدانه حقيقة عرفية فيها كاشتهار العام فى بعض أفراد عند أهل العرف ولا ينافى ذلك كونه حقيقة لغوية فى المعنى الاعم على أنه لو ثبت أنه حقيقة لغوية فى الآلة المذكورة فقط لم يمنع ذلك إطلاقه على من ذكر من باب المجاز والمجاز فى القرآن شائع.

٣٧- علي بن محمد، عن سهل بن زياد، عن أحمد بن الحسين بن عمر بن يزيد، عن محمد بن جمهور، عن محمد بن سنان، عن الفضل بن عمر قال : سألت أبا عبد الله عليه السلام عن قول الله تعالى : « ائت بقرآن غير هذا أو بدله » قال : قالوا : أو بدّل علياً عليه السلام.

٣٨- علي بن محمد، عن سهل بن زياد، عن إسماعيل بن مهران، عن الحسن القمي عن إدريس بن عبد الله، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : سألته عن تفسير هذه الآية : « ما سلّكم في سقرتكم قالوا لم نك من المصلين » قال : عني بها لم نك من أتباع الأئمة الذين قال الله تبارك وتعالى فيهم : « والسابقون السابقون أولئك المقربون » أما ترى الناس يسمون الذي يلي السابق في الحلبة مصلّي ، فذلك الذي عني حيث قال :

قوله (ائت بقرآن غير هذا) صدره و اذا تتلى عليهم آياتنا بينات قال الذين لا يرجون لقاءنا ائت بقرآن غير هذا لعل المراد بالآيات على وأولاده المصومون وقد مرّ بأن الآيات التي ذكرها الله تعالى في كتابه هم الأئمة عليهم السلام ، أو المراد بها الآيات القرآنية المشتملة على ذكرهم وولائهم ، وعلى التقديرين اذا تتلى عليهم تلك الآيات قال الذين لا يرجون لقاء الرب وجزاءه ، يعني المشركين والمنافقين الذين لم يدخل الإيمان في قلوبهم ائت بقرآن غير هذا ليس فيه ما نستكره من وصف على . أو بدله يعني علياً (١) بأن يجعل مكان آية متضمنة له آية أخرى فقال الله تعالى لرسوله قل ما يكون لي أن أبدله من تلقاء نفسي ان أتبع الا ما يوحى الى اني أخاف ان عصيت ربي ، أي بالتبديل من قبل نفسي وعذاب يوم عظيم ، **قوله** (ما سلّكم في سقر) قال في النهاية . سقر اسم أعجمي علم لنار الآخرة ولا ينصرف للمعجمة والتعريف ، وقيل هو من قـولهم سقرته الشمس اذا أذا به فلا ينصرف للتأنيث والتعريف .

قوله (عني بها لم نك من أتباع الأئمة الذين قال الله تعالى فيهم) الموصول صفة للأئمة يعني الأئمة الذين قال الله تعالى في وصفهم والسابقون السابقون ، أي السابقون الى الطاعة والایمان والاقرار بالله تعالى أو في حيازة الفضائل والكمالات السابقون في الورد على الله والدخول في أعلى درجات الجنان والفوز بجزيل الثواب والرحمة والرضوان ، وقيل هم الذين عرفت في السبق حالهم و علمت في التقدم ما لهم فلا يحتاجون الى بيان كمالاتهم و توضيح حالاتهم . **قوله** (أما ترى الناس يسمون الذي يلي السابق في الحلبة مصلّي) الحلبة بفتح الحاء

(١) قوله و او بدله يعني علياً ، و او بدله أيضاً من باب التمثيل بالقرآن وان الشيء يذكر بظايره . (ش)

«لم نك من المصلّين» لم نك من أتباع السابقين.

٣٩- أحمد بن مهران، عن عبد العظيم بن عبد الله الحسني، عن موسى بن محمد، عن يونس بن يعقوب، عن عثمان ذكره، عن أبي جعفر عليه السلام في قول الله عز وجل: «وأن لو استقاموا على الطريقة لأسقيناهم ماء غدقاً» يقول: لأشربنا قلوبهم الإيمان و الطريقة هي ولاية علي بن أبي طالب والأوصياء عليهم السلام.

٤٠- الحسين بن محمد، عن معلى بن محمد، عن محمد بن جمهور، عن فضالة بن أيوب، عن الحسين بن عثمان، عن أبي أيوب، عن محمد بن مسلم قال: سألت أبا عبد الله عليه السلام عن قول الله عز وجل: «والذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا» فقال أبو عبد الله عليه السلام: استقاموا على الأئمة واحد بعد واحد تنزّل عليهم الملائكة ألا تخافوا ولا تحزنوا

المهملة وتسكين اللام خيل تجمع للسباق من كل أوب لا تخرج من اصطبل واحد كما يقال للقوم إذا جاؤوا من كل أوب للنصرة قد أحلبوا واستحلبوا أي اجتمعوا للنصرة والاعانة. والسابق منها يقال له المجلى أيضاً هو الذي يقدم على غيره، والمصلى منها هو الذي يحاذي رأسه صلى السابق والصلوان عظامان ثابتان عن يمين الذنب وشماله.

قوله (لم نك من أتباع السابقين) بيان لقوله «لم نك من المصلّين» وتفسيره.

قوله (والطريقة هي ولاية علي بن أبي طالب والأوصياء عليهم السلام) و معنى الآية حينئذ ان الخلق لو استقاموا وثبتوا على ولايتهم لأشربنا قلوبهم إيماناً كاملاً ينتفعون به في الدنيا والآخرة. فقد شبه الإيمان بالماء الغدق وهو الكثير النافع في التسبب للحياة و أطلق الماء عليه على سبيل الاستعارة المصروفة و رشحها بذكر الاسقاء ولو فسر الماء بالرزق كما فسروه به مجازاً من باب اطلاق السبب على المسبب كان المراد بالطريقة ولاية الأئمة أيضاً لان ولايتهم سبب لجلب النعم الظاهرة والباطنة كما دلت عليه الآيات والروايات.

قوله (فقال أبو عبد الله «ع» استقاموا على الأئمة واحد بعد واحد) دل عليه أيضاً

ما رواه محمد بن فضيل عن الرضا «ع» قال سأله عن معنى قوله «ثم استقاموا» قال هي والله ما أنتم عليه (١) يعنى متابعا أهل البيت عليهم السلام والمعنى أن الذين قالوا ربنا اقرار بربوبيته

(١) قوله «هي والله ما أنتم عليه» المتنبع العاقل البصير في السير والاختيار يعلم ان الاختلاف بين الأئمة عليهم السلام وبين مخالفيهم كان استمرارا للاختلاف الذي كان بين مشركي مكة ومسلمي المدينة ولما غلب المسلمون على عهد النبي «ص» على المشركين ولم يجد هؤلاء بدأ مزان يظهروا الاسلام بالسنتهم مكرهين منتهزين فرصة للانتقام فلما انتقل رسول الله «ص» الى جوار ربه ولم يكن لهم مقدرة على هدم اساس الدين لتمكنه في قلوب الاكثرين توسلوا*

و أبشروا بالجنة التي كنتم توعدون.

٤١- الحسين بن محمد، عن معلى بن محمد، عن الوشاء، عن محمد بن الفضيل، عن أبي حمزة قال: سألت أبا جعفر عليه السلام عن قول الله تعالى: « قل إنما أعظكم بواحدة، فقال: إنما أعظكم بولاية علي عليه السلام هي الواحدة التي قال الله تبارك وتعالى: «إنما

وحدانيته ثم استقاموا على ولاية الائمة و ثبتوا فيها الى آخر العمر تنزل عليهم الملائكة في وقت الموت أو في القبر أو في تلك المواضع كلها ألا تخافوا من لحوق المكروه و المقاب ولا تحزنوا من خوف فوات المرغوب والثواب و ابشروا بالجنة التي كنتم توعدون في الدنيا على لسان الرسول والروايات الدالة على سرور المؤمن كل السرور اذا بلغ النفس الحلقة أكثر من أن تحصى.

قوله (عن محمد بن الفضيل) مشترك بين الغالي وغيره.

قوله (قل انما أعظكم بواحدة) أن تقوموا لله مثنى وفرادى ثم تتفكروا ما بصاحبكم من جنة، الوعظ النصيح والندكر بالعواقب وقد فرس المفسرون الواحدة بخصلة واحدة وقالوا هي ما دل عليه قوله تعالى «أن تقوموا لله» وفسرها «ع» بولاية على «ع» وارتباطها حينئذ بما بعدها لا يخلو من اشكال (١) اللهم الا ان يكون الباء للقسمة و ان تقوموا متملعا باعظكم بحذف

* بكل وسيلة لسلب الملك عن آل النبي «ص» اذ لم يكونوا يرون نبوته الاملا وكان هذا غاية ما امكنهم وكذلك كل عدو مغلوب يجهد حتى يسلب القدرة عن الغالب واهله ولم يكن الحرب بين معاوية وعلى «ع» الا تكتملة لغزوات رسول الله «ص» بينه و ابى سفيان وكذلك وقعة الطف و قتل الحسين «ع» و قتل الانصار في المدينة بامر يزيد يوم الحرة كان انتقاماً منه لنصرته رسول الله «ص» في ترويع الاسلام وهكذا جرى الامر في دولة بني امية فكل من آمن واستقام على الدين من كل جهة فهو من شيعة اهل البيت وكل من خالفهم فهو من اتباع اعداء الاسلام ومشركي مكة سواء كان شاعراً بذلك او غير شاعر قرب رجل يتبع طريقة لا يعلم مصدرها وعلّة وجودها و سر مخالفتها للطريقة الاخرى (ش).

(١) قوله «لا يخلو من اشكال» اذ لا يجري فيه ما ذكرنا في امثاله في كلامهم من ان الائمة عليهم السلام كانوا يتمثلون بآيات القرآن كما كانوا يتمثلون باشعار العرب قال على «ع» في الخطبة الشقشقية

شنان ما يومى على كورها
ويوم حيان اخى جابر
والشمر للاعشى لم يكن مراده ذكر تأخير أمير المؤمنين «ع» عن الخلافة ولكن تمثل به «ع» لتشبيه حاله بدمول الشرو هنا ليس مثله قول الباقر «ع» الواحدة التي في القر أن اريد بها ولاية أمير المؤمنين صلوات الله عليه ولكن الخطب سهل لضعف الحديث. (ش)

أعظكم بواحدة».

٤٢- الحسين بن محمد، عن معلى بن محمد، عن محمد بن أورمة، و علي بن عبد الله، عن علي بن حسان، عن عبد الرحمن بن كثير، عن أبي عبد الله عليه السلام في قول الله عز وجل: «إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا ثُمَّ آمَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا ثُمَّ أزدادوا كفراً» ولن تقبل توبتهم، قال: نزلت في فلان وفلان وفلان، آمنوا بالنبي ﷺ في أوّل الأمر و

الباء أو يكون الياء للسببية على تقدير أن يكون نسبة الجنون إليه «دس» باعتبار افراطه في محبة على «دع» و اظهار ولايته فلي تأمل.

قوله (في قول الله تعالى ان الذين آمنوا الآية) في سورة النساء هكذا ان الذين آمنوا ثم كفروا ثم آمنوا ثم كفروا ثم أزدادوا كفراً لم يكن الله ليغفر لهم ولا ليهديهم سبيلاً. بشر المنافقين بأن لهم عذاباً أليماً الذين يتخذون الكافرين أولياء من دون المؤمنين أيتبعون عندهم العزة فان العزة لله جميعاً وليس فيها «لن تقبل توبتهم» نعم هو في آية في سورة آل عمران وهو ان الذين كفروا بعد إيمانهم ثم أزدادوا كفراً لن تقبل توبتهم و اولئك هم الضالون ، ولعله ذكر آية النساء (١) وضم إليها بعض آية آل عمران للتنبيه على أن مورد الذم في الايتين واحد وان كان واحدة منهما مفسرة لآخرى.

قوله (لن تقبل توبتهم) وقع في موقع «لم يكن الله ليغفر لهم» لافادته مفاده و النفي المؤبد باعتبار انتفاء الموضوع وهي التوبة لعلمه تعالى أن لا بآن من كانت لهم هذه الخصال الذميمة يستحيل منهم التوبة عن الكفر و التمسك بالإيمان و التثبت به لميمان بصائرهم عن الحق و تعود ضمائرهم بالباطل لا باعتبار أنهم لو تابوا و أخلصوا الإيمان لن تقبل منهم ولن يغفر لهم والله أعلم. قوله (قال: نزلت في فلان وفلان وفلان) يوافق هذا التفسير ما ذكره بعض المفسرين من أن الآية نزلت في قوم تكرر منهم الارتداد ثم أصرروا على الكفر و أزدادوا تمادياً في النفي والجحود والعناد الا أنهم لم يذكروا أن المرتدين من هم و قال

(١) قوله «ولعله ذكر آية النساء الخ» أقول واحتمال سهو الرواة في نقل الآية قريب جداً كما نرى من الناس في كل زمان وهذه التكاليف التي ارتكبتها الشارح مبنية على مذهب الاخباريين مع انه لم يكن منهم يمتدنون أن الرواة معصومون من السهو والنسيان و بعضهم يجوزون السهو على الانبياء بل على نبينا «دس» ولا يجوزونه على الرواة بل يقولون جميع ما روى عنهم ونقلوه في الكتب صادر من الامام بجميع خصوصيات ألفاظه وهذا اليقين غير ممكن الحصول الا مع الاعتقاد بعصمة الرواة جميعاً. (ش)

كفروا حيث عرضت عليهم الولاية، حين قال النبي ﷺ : من كنت مولاه فهذا عليّ مولاه ثم آمنوا بالبيعة لأمر المؤمنين ﷺ ثم كفروا حيث مضى رسول الله ﷺ فلم يقرؤا بالبيعة ، ثم ازدادوا كفراً بأخذهم من بايعه بالبيعة لهم فهو لا، لم يبق فيهم من الايمان شيء .

٤٣- و بهذا الإسناد، عن أبي عبد الله ﷺ في قول الله تعالى: «إِنَّ الَّذِينَ ارْتَدُّوا عَلَى أَدْبَارِهِمْ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمُ الْهُدَى» فلانٌ وفلانٌ وفلان، ارتدوا وعان الايمان

بعضهم نزلت في اليهود آمنوا بموسى ثم كفروا لعبادة المجل ثم آمنوا بعد عوده اليهم ثم كفروا بعيسى ثم ازدادوا كفراً بمحمد (ص). ولا يخفى بعده لدلالة الآية على عدم المغايرة ففى موضوع هذه الصفات المتضادة و ما ذكره هذا القائل يدل على مغايرته على أن عبدة المجل تابوا وقبيلت توبتهم كما هو مذكور فى كتب السير والتفاسير.

قوله (آمنوا بالنبي فى أول الامر) لعل المراد بالايمان فى الموضعين اقرار اللسان وحده (١) و بالكفر انكاره مع مخالفة القلب له فى صورة الاقرار و موافقته فى صورة الانكار. **قوله** (حين قال النبي (ص) من كنت مولاه فهذا علي مولاه) روى أن أحدهم عند القول قال للاخر انظر الى عينه تدور كأنها عين مجنون.

قوله (ثم آمنوا بالبيعة لامير المؤمنين) أى آمنوا باللسان قال على بن ابراهيم فى تفسيره لما نزلت الآية و أخذ رسول الله (ص) الميثاق عليهم لامير المؤمنين صلوات الله عليه آمنوا اقراراً لا تصديقاً فلما مضى رسول الله (ص) كفروا وازدادوا كفراً ولم يكن الله ليفرلهم ولا ليهديهم طريقاً الا طريق جهنم،.

قوله (ان الذين ارتدوا على أدبارهم من بعد ما تبين لهم الهدى) تمام الآية والشيطان

(١) قوله «اقرار اللسان وحده» والمحققون من علمائنا أن الارتداد لا يكون بعد الايمان الحق وانما يتفق بعد الاسلام الظاهرى، فرب رجل شاك او ظان يحكم باسلامه ظاهراً كما يحكم باسلام أطفال المسلمين وكفر أطفال الكفار من جهة الاحكام الظاهرية ويسمى كفرهم بعده ارتداداً و هذا اسلام وكفر عند الفقهاء. واما الايمان الواقى والكفر الواقى عند الله وفى اصطلاح المتكلمين فلا يمكن أن يضل أحد بعد أن هداه الله للايمان اذ لا يمكن اجتماع الثواب والعقاب فى الآخرة لابان يقدم ثواب الايمان و يؤخر عقاب الارتداد ولان يحبط ثواب ايمانه و يعاقبه فى الآخرة محضاً أو يثيبه محضاً كمن مات على الايمان تحقيق ذلك فى محل آخر. (ش)

في ترك ولاية أمير المؤمنين (عليه السلام) قلت: قوله تعالى: «ذلك بأنهم قالوا للذين كرهوا ما نزل الله سنطيعكم في بعض الأمر» قال: نزلت والله فيهما وفي أتباعهما وهو قول الله عز وجل الذي نزل به جبرئيل (عليه السلام) على محمد (صلى الله عليه وآله): «ذلك بأنهم قالوا للذين كرهوا ما نزل الله (في علي (عليه السلام)) سنطيعكم في بعض الأمر» قال: دعوا بني أمية إلى ميثاقهم ألا يصيروا الأمر فينا بعد النبي (صلى الله عليه وآله) ولا يعطونا من الخمس شيئاً و قالوا: إن أعطيناهم إياه لم يحتاجوا إلى شيء ولم يبالوا أن يكون الأمر فيهم ،

سول لهم و أملى لهم ذلك بأنهم قالوا للذين كرهوا ما نزل الله سنطيعكم في بعض الامر و الله يعلم أسرارهم، الهدى والولاية والنص عليها والتسويل وتحسين الشيء وتزيينه و تحبيبه الى الانسان ليفعله أو يقره. والاملاء المد في الامال والاماني أملى له أى مدله فيهما وذلك اشارة الى التسويل والاملاء والباء في قوله بأنهم، للسببية والضمير فيه للمناققين وهم فلان و فلان حيث ارتدوا عن الايمان بترك ولاية أمير المؤمنين (ع) وقد روى عن ابن عباس أيضاً أن الآية نزلت في شأن المناققين حيث أظهروا الايمان أولاداً وارتدوا عنه آخرأ ، و قال أكثر المفسرين أنها نزلت في شأن اليهود وفسروا الهدى بالرسالة ومجازاتها وفيه ان الارتداد لينا سبهم . قوله (قال نزلت والله فيهما وفي أتباعهما) ما نزل الله تعالى هو الولاية والكاهن لها هم الثلاثة المذكورة وانما خص الاولين بالذكر لانهما أساس الظلم والجور و الذين قالوا لهم سنطيعكم في بعض الامر أتباعهم من بنى أمية وذلك البعض هو منع أهل البيت (ع) من الخمس بعد النبي (ص) وانما خصوا وعد الاطاعة بالبعض لان الاطاعة في بعض آخر وهو الهدى بأن لا يصيروا أمر الولاية في أهل البيت بعد النبي ووقع منجزاً في حال حيوته.

قوله (ولم يبالوا أن يكون الامر فيهم) (١) هكذا في أكثر النسخ وفيه دلالة على كمال

(١) «ولم يبالوا أن يكون الامر فيهم» هكذا كان نسخ فكر بنى أمية و سائر أهل الدنيا مثلهم يزعمون أن كل من يجهد لشيء فأنما غرضه تحصيل المال والتنعم ولم يكونوا يتملقون للانسان غرضاً آخر في حركاته و أفعاله غير ذلك حتى ان دعوى النبوة من النبي (ص) كان عندهم لجلب المال و تنعمه به وتنعم أولاده بعده بالخمس وغيره فاذا اعطوا من الخمس رضوا واستراحوا اذ حصل غرضهم ومقصودهم ولم يبالوا بامارة من تامر وكان هذا غلطاً فانهم عليهم السلام ما كان جهدهم الا لترويج دين جدهم و تعليم المعارف الحقيقية واحكام الله وارشاد الناس الى ما فيه صلاحهم بطلون به رضا خالقهم فلم يكن صرف الخمس والاموال عنهم ويجاب الفقر لهم نقضاً لقرض رسول الله (ص) وفي زماننا ظهر*

فقالوا: سطيعكم في بعض الأمر الذي دعوتونا إليه وهو الخمس ألا نعطيهم منه شيئاً وقوله: «كرهوا ما نزل الله» والذي نزل الله ما افترض على خلقه من ولاية أمير المؤمنين عليه السلام وكان معهم أبو عبيدة وكان كاتبهم، فأ نزل الله «أم أبرموا أمراً فأنما بمرمون تأم يحسبون أننا لانسمع سرهم و نجواهم - الآية».

٤٤- وبهذا الإسناد، عن أبي عبد الله عليه السلام في قول الله عز وجل: «و من يرد

فيه با لحد بظلم» قال: نزلت فيهم حيث دخلوا الكعبة فتعاهدوا و تعاقدوا على كفرهم

عداوتهم لاهل البيت عليهم السلام حيث قصدوا مع غصب الخلافة منهم كسر قلوبهم لضيق المعيشة و في بعض النسخ «ولم يبالوا الا ان يكون الامر فيهم» وفيه دلالة على أن الفرض من منع الخمس أن لا يقدروا على دعوى الخلافة وانتزاعها من الناصبين.

قوله (وكان معهم أبو عبيدة) اسمه عامر بن عبد الله بن الجراح بن هلال بن أمية بن ضبة بن الحارث بن فهر بن مالك بن نضر بن كنانة وفي فهر يجتمع مع رسول الله «ص» و هو قرشي ومنه تفرشت قرشي على الصحيح لاعن النضر بن كنانة و في فهر يجتمع بطون قرشي كلها ومن لم يكن من ولد فهر فليس بقرشي و بطون قرشي خمسة وعشرون.

قوله (فأنزل الله وأم أبرموا أمراً) ذكر الله تعالى ما تعاهدوا عليه في الكعبة أن لا يردوا الامر والخمس الى أهل البيت عليهم السلام فقال أم أبرموا أمراً أى أحكموا بينهم أمراً من رد الولاية ومنع الخمس فأنما بمرمون أمراً وهو مجازاتهم بالمداب أو اثبات الولاية والخمس لاهل البيت وأم يحسبون اننا لا نسمع سرهم، أى حديث نفوسهم و نجوهم، أى حديثهم فيما بينهم من منع الحق بل نسمعها و رسلنا وهم الحفظة لديهم يكنون ذلك ليكون حجة عليهم يوم القيامة ونحن نجازيهم فيه.

قوله (قال نزلت فيهم) يعنى من يرد الكفر بولاية على «ع» وانكارها وغصبها في

جماعة من الماديين الملحدين يزعمون أن جميع أفعال البشر وحرركاتهم وآرائهم وعقائدهم ودينهم وسياساتهم وجميع مظاهر اجتماعهم وجماعتهم لاجل المال والمعيشة سواء اعترفوا به أولا واستشعروا له أولا وكان رئيس هذه الطائفة و مخترع طريقتهم رجلا من بنى اسرائيل وهذا دأبهم وسجيتهم في جميع امورهم ومبنى آرائهم على أسالة المال و جميع الامور تدور حول المال و اما نظر غيرهم من المجددين في اصلاح أمر البشر و رفع الظلم عنهم فمبنى على تساويهم في الحقوق البشرية والحرية وهؤلاء على التساوى في الاموال ولا يرون الحقوق و الحرية شيئاً يعنى به و يستحسنون الاستبداد المحض للولاة بشرط أن يقسموا الاموال بين الناس بالسوية ولو بالقتل والتشريد والتعذيب فان المال هو الاصل والنفس والحياة والحرية*

و جحودهم بما نزل في أمير المؤمنين عليه السلام: فألحدوا في البيت بظلمهم الرسول و وليه فبعداً للقوم الظالمين.

٤٥- الحسين بن محمد، عن معلى بن محمد، عن علي بن أسباط، عن علي بن أبي حمزة، عن أبي بصير، عن أبي عبد الله عليه السلام في قول الله عز وجل: «فستعلمون من هو في ضلال مبين» يا معشر المكذّبين حيث أنبأتكم رسالة ربّي في ولاية علي عليه السلام والأئمة عليهم السلام من بعده، من هو في ضلال مبين؟ كذا أنزلت و في قوله تعالى:

بيت الله حال كونه متلبساً بالحاد أي عدول عن الصراط المستقيم و بظلم على الرسول و وليه فهما حالان عن فاعل «يرد» أو الثاني بدل عن الاول بإعادة الجار و جواب من قوله تعالى «نذقه من عذاب أليم» وعلى هذا مفعول يرد مخصوص، حذف لعلم المخاطب به و قال: أكثر المفسرين حذف مفعوله للدلالة على التعميم و هو على تقدير عمومه يتناول ما نحن فيه أيضاً. **قوله** (فألحدوا في البيت بظلمهم) أي فعدلوا عن القصد وانحرفوا عن الحق في بيت الله بسبب ظلمهم فالباء للسببية و البيت ظرف للالحاد .

قوله (يا معشر المكذّبين) أي فستعلمون عند الموت أو بعده يا معشر المكذّبين لرسالتى من أجل أنى أنبأتكم رسالة ربى في ولاية على والأئمة من بعده من هو في ضلال مبين منا أو منكم وهم نسبوا الضلالة إليه صلى الله عليه وآله من أجل تبليغ الولاية مراراً و قالوا انما يقول ذلك من قبله حباً لتحقيق الرئاسة في أهل بيته و فيه دلالة على أنهم لم يؤمنوا بالله و برسوله أصلاً .

قوله (كذا أنزلت) لا يدل هذا على أن ما ذكره دع، قرآن لان ما أنزل إليه دع، عند الوحى يجوز أن يكون بعضه قرآناً وبعضه تأويلاً و تفسيراً وقد أشار صاحب الطوائف الى هذا حيث قال روى الفقيه الشافعى ابن المغازلى في كتاب المناقب بإسناده الى جابر بن عبد الله الانصارى قال قال رسول الله دع، بمنى و ذكر حديثاً طويلاً الى أن قال: ثم نزل فاستمسك بالذى أوحى اليك في أمر على أنك على صراط المستقيم وان علياً (ع) لعلم الساعة و ذكر لك و لقومك و سوف تسئلون عن على بن أبي طالب، هذا آخر الحديث ، و كان اللفظ

* ليست بشئ في مقابل المال . وأما غير هؤلاء فبناؤهم على أصالة العدل في الحقوق و المساوات في الحرية و الاختيار و ان لم يوجب التساوى في المال فان الحق و الحرية عندهم أرجح من المال و الاستبداد للوالى من أنفحش الشرور اذا لم يكن معصوماً و اتفق العقلاء على أن الولاية يجب أن يكونوا مقيدين بقيود و أعمالهم مشروطة بشروط، كما سبق نعم اذا كان معصوما فهو محفوظ من مخالفة أمرا الله و ما لا يرضى به عمداً و سهواً. (ش)

« إن تلووا أو تعرضوا » فقال: إن تلووا الأمر و تعرضوا عما أمرتم به « فإن الله كان بما تعملون خبيراً » وفي قوله: « فلندين الذين كفروا (بتركهم ولاية أمير المؤمنين عليه السلام) عذاباً شديداً (في الدنيا) و لنجزينهم أسوأ الذي كانوا يعملون ». ٤٦- الحسين بن محمد، عن معلى بن محمد، عن علي بن أسباط، عن علي بن منصور، عن إبراهيم بن عبد الحميد، عن الوليد بن صبيح، عن أبي عبد الله عليه السلام « ذلك بأنه إذا دعي الله وحده (و أهل الولاية) كفرتم ».

المذكور المنزل في ذلك على النبي «س» بعض قرآناً وبعض تأويلاً انتهى كلامه بعبارة. **قوله** (فقال أن تلووا الامر) لواء أي أماله و صرفه من جانب الى جانب و قد يجعل كناية عن التأخر والتخلف يعنى ان تصرفوا أمر الخلافة عن موضعها و هو على ابن أبي طالب « د ع » أو تعرضوا عما أمرتم به من ولايته و تخلفتم عنه فإن الله كان بما تعملون خبيراً فيما قبكم بذلك.

قوله (فلندين الذين كفروا بتركهم ولاية أمير المؤمنين «دع» عذاباً شديداً في الدنيا بالنوايب والمصائب والقتل والاسر سيما بيد صاحب و لنجزينهم في الآخرة أسوأ الذي كانوا يعملون أي بأقبح الجزاء على أقبح أعمالهم وهو ترك الولاية، ذلك أي الأسوأ الاقبح جزاء أعداء الله النار لهم فيها دار الخلد أي دار الإقامة أبدأ جزاء بما كانوا بآياتنا وهو على بن أبي طالب والأئمة عليهم السلام يجحدون. وقال الذين كفروا بولاية على «دع» و اتبعوا أئمة الجور حين دخلوا في النار و ذاقوا حر عذابها ربنا أرنا للذين أضلانا من الجن والانس أي الشيطان والانسان نجعلهما تحت أقدامنا ليكونا من الاسفلين ثم صرف الكلام الى وصف شيمة على «دع» وقال: ان الذين قالوا ربنا الله اقراراً بالتوحيد والربوبية ثم استقاموا على الولاية تنزل عليهم الملائكة أن لا تخافوا ولا تحزنوا الى آخر ما ذكر سابقاً.

قوله (ذلك بأنه اذا دعى الله وحده و أهل الولاية كفرتم) هكذا في جميع النسخ و القرآن «ذلكم» على خطاب الجمع أي ذلكم الذي أنتم فيه من العذاب بسبب أنه اذا دعى الله وحده وأهل الولاية كفرتم بالتوحيد والولاية وأنكرتموها. يدل على ذلك أيضاً ما رواه على بن إبراهيم في تفسيره حيث قال أخبرنا الحسن بن محمد عن معلى بن محمد عن محمد بن جمهور عن جعفر بن بشر عن الحكم بن زهير عن محمد بن حمدان عن أبي عبد الله «دع» في قوله تبارك وتعالى واذا دعى الله وحده كفرتم وأن يشرك به تؤمنوا فالحكم الله العلي الكبير يقول اذا ذكر الله وحده بولاية من أمر الله تعالى بولايته كفرتم وان يشرك به من ليست له ولاية تؤمنوا بأنه له ولاية .

٤٧- علي بن إبراهيم عن أحمد بن محمد، عن محمد بن خالد، عن محمد بن سليمان عن أبيه، عن أبي بصير، عن أبي عبد الله عليه السلام في قول الله تعالى: «سأل سائل بعدذاب واقع للكافرن (بولاية علي عليه السلام) ليس له دافع، ثم قال: هكذا والله نزل بها جبرئيل على محمد عليه السلام».

٤٨- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن الحسن بن سيف، عن أخيه، عن أبيه، عن أبي حمزة، عن أبي جعفر عليه السلام في قوله تعالى: «إنكم لفي قول مختلف (في أمر الولاية) يؤفك عنه من أفك» قال: من أفك عن الولاية

قوله (سأل سائل بعدذاب واقع للكافرن- الخ) قال القاضي أي دعاء به بمعنى استدعاء ولذلك عدى الفعل بالياء والسائل نضرب الحارث فانه قال ان كان هذا هو الحق من عندك أو أوجهل فانه قال: «أسقط علينا كسفاً من السماء، سأله استهزاء أو الرسول «دع» استمجل بعدابهم. و روى عن جعفر بن محمد الصادق عن آبائه الكرام عليهم السلام ما يوضح هذا المقام ومضمونه أنه لما نصب رسول الله «دع» علياً «دع» يوم التدبير للخلافة (١) وقال: من كنت مولا فهذا على مولا واشتهر ذلك الخبر ركب الحارث بن النعمان الفهرى ناقته حتى لحقه بالمدينة فقال يا محمد أمرتنا بكلمة الشهادة والصلاة والزكاة والصوم والحج قبلنا منك فما ترضى بذلك حتى جعلت ابن عمك علياً أميراً علينا أهذا من رأيك أو أمر ربك فقال «دع» بأمر ربى فقام الحارث وقال اللهم ان كان محمد صادقاً فأمطر علينا حجارة فنزل عليه حجارة من السماء فقتل فنزل قوله تعالى «سأل سائل» أي دعاء بعذاب واقع للكافرن بولاية علي ليس له دافع يرده من الله لتعلق ارادته بذلك حتماً. وقوله «دع» هكذا والله نزل به جبرئيل على محمد «دع» لا يدل على أن قوله «بولاية علي» من القرآن لما عرفت سابقاً.

قوله (عن أبي جعفر في قوله انكم لفي قول مختلف) قال الله تعالى (أن ما توعدون لصادق وأن الدين لواقع والسماء ذات الحجب انكم لفي قول مختلف يؤفك عنه من أفك، قال علي بن إبراهيم في تفسيره حدثنا جعفر بن أحمد قال حدثنا عبد الكريم بن عبد الرحيم عن محمد بن علي عن محمد بن الفضيل عن أبي حمزة قال سمعت أبا جعفر «دع» يقول في قول الله تبارك وتعالى «انما توعدون لصادق» يعني في علي «وان الدين لواقع» يعني في علي (ع) وعلى

(١) قوله «يوم التدبير للخلافة» وهذا ضعيف ونسبته الى الصادق (ع) فرية لان السورة مكية بالاتفاق و لو كانت الرواية صحيحة كانت مدنية من سور أو اخر عمر رسول الله صلى الله عليه وآله بعد حجة الوداع. (ث)

افك عن الجنة .

٤٩- الحسين بن محمد، عن معلّى بن محمد، عن محمد بن جمهور، عن يونس قال: أخبرني من رفعه إلى أبي عبد الله عليه السلام في قوله عز وجل: «فلا اقتحم العقبة» وما أدراك ما العقبة؟ فك رقية، يعني بقوله: «فك رقية» ولاية أمير المؤمنين عليه السلام فإن ذلك فك رقية.

٥٠- وبهذا الاسناد، عن أبي عبد الله عليه السلام في قوله تعالى: «بشر الذين آمنوا

هو الدين، وقوله «والماء ذات الحيك»، قال السماء رسول الله «ص» وعلى ذات الحيك، وقوله عز وجل «انكم لفي قول مختلف» يعني مختلف في على، اختلفت هذه الامة في ولايته فمن استقام على ولاية على دخل الجنة ومن خالف ولاية على دخل النار، وقوله عز وجل «يؤفك عنه من أفك» يعني من افك عن ولايته افك عن الجنة. انتهى.

قوله (من أفك عن الولاية افك عن الجنة) الافك بالكسر الكذب وبالفتح مصدر قولك افكه يافكه افكاً اذا قلبه وصرفه عن الشيء وافك فلان فهو مأفوك أى صرف عن الشيء ومنع منه .

قوله (فلا اقتحم العقبة) أى لم يرتكبها ولم يدخل فيها، من اقتحم الانسان الامر العظيم اذا رمى نفسه فيه لشدة اعتناؤه به. والعقبة الطريق في الجبل والمراد بها هنا ولاية على بن أبي طالب «ع» على سبيل التشبيه. والاستعارة كمدل عليه قوله تعالى «وما أدريك» أى ما علمك ما العقبة «فك رقية» يعني بقوله فك رقية ولاية أمير المؤمنين «ع» فان ذلك فك رقية من النار وفي حمله على العقبة بمعنى الولاية مبالغة لان الولاية سبب لفك الرقاب من النار وهى تفكها منها فحمله عليها من باب حمل المسبب على السبب للمبالغة فى السببية أو من باب حمل المصدر على المتصف به كزيد عدل وأما قوله «وأطعام» فى يوم ذى «مغسبة» وهى مفعلة من سبأ اذا جاع فحملة عليها كحمل المشبه به على المشبه مثل زيد أسد فان الولاية سبب للحياة النفس كالاطعام فى اليوم المذكور وانما خص يتيماً ذامقرباً ومسكيناً ذامقرباً بالذكر لان اطعامهما أفضل وأدخل فى التسبب للحياة .

قوله (بشر الذين آمنوا) أى بشر الذين آمنوا بولاية على «ع» بأن لهم قد ما صادقة فى مقام المجاهدة مع النفس والاعداء عند ربهم، ويمكن أن تجعل كناية عن أن لهم مرتبة سابقة هى مرتبة الاقرار بالولاية فى الميثاق عند وجودهم الظلى وسميت صادقة لانها موافقة لمرتبتهم فى الوجود العينى، أو كناية عن أن لهم منزلة رفيعة ومرتبة فى الآخرة لان ثبات القدم فى المجاهدة مستلزم لها.

أنّ لهم قدم صدق عند ربهم، قال : ولاية أمير المؤمنين عليه السلام.

٥١- علي بن إبراهيم، عن أحمد بن محمد البرقي، عن أبيه، عن محمد بن الفضل، عن أبي حمزة، عن أبي جعفر عليه السلام في قوله تعالى: «هذان خصمان اختصموا في ربهم» فالذين كفروا (بولاية علي) قطعت لهم ثياب من نار.

٥٢- الحسين بن محمد، عن معلى بن محمد، عن محمد بن أورمة، عن علي بن حسان، عن عبد الرحمن بن كثير، قال سألت أبا عبد الله عليه السلام عن قول الله تعالى : « هنالك الولاية لله الحق » قال: ولاية أمير المؤمنين عليه السلام.

٥٣- محمد بن يحيى، عن سلمة بن الخطاب، عن علي بن حسان، عن عبد الرحمن بن كثير، عن أبي عبد الله عليه السلام في قوله عز وجل «صبغة الله ومن أحسن من

قوله (هذان خصمان) أى هذان فوجان اختصموا، جمعه حملا على المعنى فى ربهم أى فى قوله أو أمره بولاية على دع، فالذين كفروا بولاية على دع، قطعت لهم، أى قدرت لهم على مقادير جثثهم ثياب من نار، محيطة بهم كاحاطة الثياب بصبغن فوق رؤسهم الحميم، أى الماء الحار وهو خبير بدخبر أو حال عن الضمير فى ولهم. «يصهر» أى يذاب به لفرط حرارته ما فى بطونهم من الاحشاء والامعاء ويصهر به الجلود فتذاب به الجلود كما تذاب به الاحشاء ولهم مع ذلك مقامع أى سياط من حديد يجلدون بها. قال على بن إبراهيم حدثنى أبى عن يحيى بن أبى عمران، عن يونس، عن حماد، عن ابن طيار، عن أبى عبد الله دع، فى قوله عز وجل هذان خصمان اختصموا فى ربهم، قال: نحن وبنو امية قلنا صدق الله ورسوله وقال بنو امية كذب الله ورسوله فالذين كفروا يعنى بنى امية قطعت لهم ثياب من نار- الى قوله- حديد، قال تشويه النار فستر حتى شفته السفلى حتى تبلغ سرته وتقلص شفته العليا حتى تبلغ وسط رأسه ولهم مقامع من حديد قال الاعمدة التى يضربون بها .

قوله (قال سألت أبا عبد الله دع، عن قول الله تعالى هنالك الولاية) قدم هذا سنداً و متناً و ذكرنا ما يتعلق به فلا نعيد.

قوله (صبغة الله) الصبغة بالكسر ما يصبغ به ونصبها على الاغراء كما قيل أى ألزموها والمراد بها الولاية التى صبغ الله المؤمنين بها فى الميثاق وانما سميت الولاية صبغة لان الولاية حلية المؤمن كما أن الصبغة حلية المصبوغ . وفى تفسير على بن ابراهيم المراد بها الاسلام وقيل هى الختان لانه يصبغ صاحبه بالدم وقيل هى الهداية او الحجّة وقيل هى الايمان بالله و عبر عنه بالصبغة للمشكلة باعتبار وقوعه فى صبغة صبغة النصارى تقديراً . ولنصبها وجوه

الله صبغة، قال: صبغ المؤمنين بالولاية في الميثاق.

٥٤- عدة من أصحابنا، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن ابن فضال، عن المفضل بن صالح، عن محمد بن علي الحلبي، عن أبي عبد الله عليه السلام في قوله عز وجل «رب اغفر لي ولوالدي» ولمن دخل بيتي مؤمناً يعني الولاية، من دخل في الولاية، دخل في بيت الأنبياء عليهم السلام، وقوله: «إنما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت ويطهركم تطهيراً» يعني الأئمة عليهم السلام وولايتهم من دخل فيها دخل في بيت النبي صلى الله عليه وآله.

آخر تركناها خوفاً للإطباب.

قوله (و من أحسن من الله صبغة) الاستفهام للإنكار يعني أنه تعالى صبغ عباده المؤمنين بالولاية التي هي أحسن من كل صبغة فلا صبغة أحسن من صبغته.

قوله (رب اغفر لي) طلب مغفرته مع عصيته أما لفتراته و غفلاته أو لاشتغاله ببعض المباحات المانعة من العروج إلى أعلى المقامات أو لعدم إيقاعه بعض الطاعات على أفضل الحالات . أولئناثر نفسه النورانية ببعض الكدورات عند النزول من مقام كمال القرب للصحيح العباد، و المصوم بعد كل ذلك ذنباً و يسفر منه . ههنا زيادة تفصيل يأتي في موضعه ان شاء الله تعالى.

قوله (ولمن دخل بيتي مؤمناً يعني الولاية) البيت المنزل والعيال و الشرف و المراد به هنا الولاية على سبيل الكناية لان الدخول في الولاية مستلزم للدخول في بيت الانبياء بالمعاني المذكورة وكذا المكس فاطلق الملزوم و اريد باللازم مع ما فيه من الإيماء إلى أن الداخل في الولاية يصح أن يقال له أهل بيت الانبياء توسعاً.

قوله (يعني الأئمة) يريد أن الخطاب لهم وحدهم لالهم وللنساء من باب التثنية كما زعمه بعض النواصب وقد ذكرنا سابقاً أن في رواياتهم أيضاً دلالة صريحة على ذلك وأن عدم العصمة فيهن وانتفاء حقيقة الرجس من كل وجه عنهن مانعان من دخولهن في الخطاب و أن اختصاص الخطاب فيما قبل هذه الآية و ما بعدها بهن لا يقتضي دخولهن فيها على أن أحداً لم يقل ان هذه الآية نزلت مع ما قبلها و ما بعدها دفعة واحدة وإنما وضعوها كذلك عند الجمع والتأليف و أمثال ذلك في القرآن كثيرة وقد مر مثل ذلك ولو ثبت نزول الجميع دفعة ففي اختصاص الخطاب في هذه الآية بالأئمة و فيما قبلها او ما بعدها بالنساء فائدة لطيفة هي أن الله تعالى لما أراد أن يختص الأئمة بهذا الوصف الجميل و علم أن بعض النساء يظلمهن خاطبهن ووعظهن بالوعد والوعيد سابقاً و لاحقاً في موافقتهم و مخالفتهم و مما يؤيد ذلك ما

٥٥- وبهذا الاسناد، عن أحمد بن محمد، عن عمر بن عبدالعزيز، عن محمد

رواه علي بن ابراهيم قال: حدثنا محمد بن احمد قال حدثنا محمد بن عبد الله بن غالب عن عبد الرحمن بن ابي نجران عن حماد عن حريز قال سألت ابا عبد الله «ع» عن قول الله تبارك وتعالى «يا نساء النبي من يأت منكن بفاحشة مبينة يضاعف لها العذاب ضعفين» قال الفاحشة الخروج السيف . وقال حدثنا حميد بن زياد عن محمد بن الحسين عن محمد بن يحيى عن طلحة بن زيد عن ابي عبد الله «ع» عن ابيه صلوات الله عليه في هذه الآية «ولا تبرجن تبرج الجاهلية الاولى» قال اي ستكون جاهلية اخرى و يؤيده ايضاً ما نقله القاضي عن بعض المفسرين من ان الجاهلية الاولى جاهلية الكفر قبل الاسلام والجاهلية الاخرى جاهلية الفسوق في الاسلام هذا حال الآية السابقة و اما الآية اللاحقة وهي قوله تعالى «واذكرن ما يتلى في بيوتكن من آيات الله والحكمة» فلا يبعد ان يراد بالآيات الائمة عليهم السلام و بالحكمة ساير الشرائع ولو كان المراد بها الآيات القرآنية كانت الآية المذكورة قال هذه الآية في وصف الائمة من جملتها وعلى التقديرين فيها ترغيب لهن في حفظ حقوق الائمة عليهم السلام قال علي بن ابراهيم وفي رواية ابي الجارود عن ابي جعفر «ع» في قوله تبارك وتعالى «انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس اهل البيت و يطهركم تطهيراً» قال نزلت هذه الآية في رسول الله «ص» وعلى بن ابي طالب و فاطمة والحسن والحسين صلوات الله عليهم اجمعين وذلك في بيت ام سلمة زوج النبي «ص» دعا رسول الله «ص» علياً و فاطمة والحسن والحسين صلوات عليهم ثم ألبسهم كساء خيبريا و دخل معهم فيه ثم قال اللهم هؤلاء أهل بيتي الذين وعدتني فيهم ما وعدتني اللهم أذهب عنهم الرجس وطهرهم» نزلت هذه الآية فقالت ام سلمة و أنا معهم يا رسول الله فقال أبشري يا ام سلمة فانك الي خير. قال أبو الجارود وقال زيد بن علي بن الحسين ان جهالا من الناس يزعمون أنما أراد الله تبارك وتعالى أزواج النبي «ص» و انما لو عنى أزواج النبي «ص» لقال ليذهب عنكن الرجس و يطهركن و لكن الكلام مؤنثا كما قال تبارك وتعالى: «واذكرن ما يتلى في بيوتكن» «ولا تبرجن» و «ولستن كأحد من النساء» و قال علي بن ابراهيم ثم انقطعت مخاطبة نساء النبي «ص» و خاطب أهل بيت رسول الله «ص» فقال «انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت و يطهركم تطهيراً» ثم عطف على نساء النبي «ص» و قال «واذكرن ما يتلى في بيوتكن من آيات الله و الحكمة ان الله كان لطيفاً خبيراً» ثم عطف على آل محمد فقال «ان المسلمين والمسلمات والمؤمنين والمؤمنات» الى قوله «أعد الله لهم مغفرة و أجراً عظيماً».

قوله (وولايتهم) لعل المراد اهل ولايتهم بحذف المضاف وفيه اشعار بأن اهل

ابن الفضيل، عن الرضا عليه السلام قال: قلت: « قل بفضل الله وبرحمته فبذلك فليفرحوا هو خير مما يجمعون » قال: بولاية محمد وآل محمد عليه السلام هو خير مما يجمع هؤلاء من دنياهم .

٥٦- أحمد بن مهران، عن عبد العظيم بن عبد الله الحسني، عن علي بن أسباط عن إبراهيم بن عبد الحميد، عن زيد الشحام قال: قال لي أبو عبد الله عليه السلام - ونحن في الطريق في ليلة الجمعة - اقرأ فانها ليلة الجمعة قرآناً، فقرأت: « إن يوم الفصل (كان) ميقاتهم أجمعين » يوم لا يغني مولى عن مولى شيئاً ولا هم ينصرون » إلا من رحم الله » فقال أبو عبد الله عليه السلام : نحن والله الذي رحم الله ونحن والله الذي استثنى الله لكننا نغني عنهم .

ولا ينهم من أهل بيت النبي «ص»، ولعل السر فيه أن من تشبه بقوم فهو منهم و من أحب رجلاً فهو مع من أحب ويمكن أن يراد بالبيت الدين .

قوله (قل بفضل الله) قال الله تعالى « يا أيها الناس قد جاءكم موعظة من ربكم وشفاء لما فى الصدور وهدى ورحمة للمؤمنين قل بفضل الله وبرحمته فبذلك فليفرحوا هو خير مما يجمعون » قال علي بن ابراهيم حدثنى محمد بن جعفر قال حدثنى محمد بن أحمد عن أحمد بن الحسين عن صالح بن أبى حماد عن الحسن بن موسى الخشاب عن رجل عن حماد بن عيسى عن رواء عن أبى عبد الله (ع) قال: سئل عن قول الله تعالى « واسرؤا الندامة لما رأوا العذاب » قال قيل له ما ينفعهم اسرار الندامة وهم فى العذاب قال كرهوا شمانية الاعداء الى أن قال ثم قال: « ديا أيها الناس قد جاءكم موعظة من ربكم وشفاء لما فى الصدور وهدى ورحمة للمؤمنين » قال: رسول الله (ص) والقرآن، ثم قال: قل يا محمد بفضل الله وبرحمته فبذلك فليفرحوا هو خير مما يجمعون ، قال الفضل رسول الله (ص) و رحمته أمير المؤمنين صلوات الله عليه « فبذلك فليفرحوا » قال : فليفرحوا شيعةنا وهو خير مما أعطوا أعدائنا من الذهب والفضة .

قوله (يوم لا يغنى مولى عن مولى شيئاً) أى لا يغنى ولى عن ولى فى ذلك اليوم شيئاً من العذاب والصعوبة الا آل محمد صلوات الله عليه وعليهم أجمعين فانهم يغنون عن أوليائهم و شيعتهم وأما من والى غير أولياء الله فلا يغنى بعضهم عن بعض شيئاً .

قوله (نحن والله الذى) الموصول مفرد لفظاً لموافقة المستثنى وجمع معنى فلذلك صح عمله على نحن و عليه فقس ما بعده .

٥٧ أحمد بن مهران، عن عبد العظيم بن عبد الله، عن يحيى بن سالم، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: لما نزلت: «وتعيبها اذن واعية» قال رسول الله ﷺ: «هي اذنك يا علي».

٥٨ - أحمد بن مهران، عن عبد العظيم بن عبد الله، عن محمد بن الفضل، عن أبي حمزة، عن أبي جعفر عليه السلام قال: نزل جبرئيل عليه السلام بهذه الآية على محمد ﷺ هكذا: «فبدّل الذين ظلموا (آل محمد حقهم) قولاً غير الذي قيل لهم فأزلنا على الذين

قوله (قال وتعيبها اذن واعية) لما أخبر الله تعالى عن اهلاك ثمود وعاد وفرعون واتباعه وقوم لوط ودوم نوح وانجاء أصحابه بهم لهم في الجارية قال «لنجعلها لكم تذكرة وتعيبها اذن واعية، أى لنجعل لكم هذه الفعلة وهى انجاء المؤمنين بهم لهم في الجارية واغراق الكافرين أو لنجعل العقوبات المذكورة كلها تذكرة للمعوبة والرحمة بسبب المعصية والطاعة وعبرة لاهل التذكر والتفكر في عاقبة الامور» وتعيبها اذن واعية، أى تحفظها اذن حافظة يحفظها ما يجب حفظه وينبغي ضبطه بتذكيره واشاعته والعمل بموجبه.

قوله (قال رسول الله «ص» هي اذنك يا علي) قال صاحب الطرائف قدس الله روحه روى الثعلبي في تفسير قوله تعالى «وتعيبها اذن واعية» قال قال رسول الله «ص» سألت الله تعالى أن يجعلها اذنك يا علي، قال على فما نسيت بعد ذلك شيئاً وما كان لي أن أنساه. وروى نحوه ذلك ابن المغازلي في كتابه باسناده الى النبي «ص» ونقل بعض المفسرين عن أبي الحسن الواحدى وهو من مشاهير علماء أهل السنة أنه قال فى تفسيره المسمى بأسباب النزول: ان هذه الآية نزلت فى على بن أبى طالب «ع»، وروى باسناده عن أمير المؤمنين «ع» أنه قال ضمنى رسول الله «ص» الى صدره وقال ديا على أمرنى ربى أن أقربك منى وأعلمك وأن كل ما سمعت منى تحفظه ولا تنساه» ونقل عن الثعلبى أنه روى عن بريدة عنه (ص) «ان هذه الآية نزلت بعد أن أمره الله تعالى بتعليم على «ع»، وأخبره بأنه يحفظ كل ما يسمعه ولا ينساه» وعن الحافظ أبى نعيم الاصبهانى أنه نقل فى حلية الاولياء عن رزين انه قال نزلت هذه الآية فى على بن أبى طالب «ع». وعن الثعلبى أيضاً أنه روى عن عبد الله بن الحسن قال لما نزلت هذه الآية قال النبي «ص» «اللهم اجعلها اذن على، فما سمع شيئاً الاحفظه» وذكره صاحب الكشاف فيه ونقله الطبرسى عن المكحول. وبالجمله روايات العامة والخاصة ناطقة بأن هذه الآية نزلت فى شأن على بن أبى طالب «ع»، و اذا كان له من بين الصحابة اختصاص بهذه الفضيلة الشريفة والمرتبة الرفيعة كيف يرضى أحد أن تقدم عليه جماعة من الجهالة، وطائفة من الفسقة والله ولى التوفيق ومنه هداية الطريق.

قوله (فبدل الذين ظلموا آل محمد حقهم) و هو الولاية والخمس والطاعة و

ظلموا (آل محمد حقهم) رجزاً من السماء بما كانوا يفسقون .

٥٩- و بهذا الاسناد، عن عبدالعظيم بن عبدالله الحسني، عن محمد بن الفضيل، عن أبي حمزة عن أبي جعفر (عليه السلام) قال نزل جبرئيل (عليه السلام) بهذه الآية هكذا : « إِنَّ الَّذِينَ ظَلَمُوا (آل محمد حقهم) لم يكن الله ليغفر لهم ولا ليهديهم طريقاً إلا طريق جهنم خالدين فيها أبداً وكان ذلك على الله يسيراً » ثم قال : « يا أيها الناس قد جاءكم الرسول بالحق من ربكم (في ولاية علي) فآمنوا خيراً لكم وإن تكفروا (بولاية علي) »

غيرها من حقوقهم على الامة .

قوله (فأنزّلنا على الذين ظلموا آل محمد حقهم) وضع الظاهر موضع الضمير للمبالغة في تقبيح أمرهم والاشعار بأن انزال الرجز وهو العذاب عليهم لظلمهم بوضع غير المأمور به موضعه وتبديلهم ما يوجب هدايتهم ونجاتهم بما يوجب ضالّتهم وهلاكهم و لعل الفرض من نزول جبرئيل (ع) بالاية هكذا هو الاشعار بأن هذه الامة يخالفون قول الله تعالى فيما يوجب حطة لذنوبهم وهو الولاية كما خالف بنو اسرائيل أمره بأن يقولوا حطة عند دخول الباب سجداً وبدلوها بغيرها حذو النمل بالنمل و الافالطاهراً أن الاية نزلت في ذنب بني اسرائيل بقرينة التفريع وقد صرح على بن ابراهيم في تفسير هذه الاية بما ذكره (ع) قال قوله تعالى «وقولوا حطة» أي حطنا ذنوبنا فبدلوا ذلك وقالوا حطّة وقال الله تعالى «فبدل الذين ظلموا قولاً غير الذي قيل لهم فأنزّلنا على الذين ظلموا (آل محمد حقهم) رجزاً من السماء بما كانوا يفسقون» .

قوله (ان الذين ظلموا) في سورة النساء «ان الذين كفروا وظلموا» و لعل الاختصار للدلالة على أن العطف للتفسير مع احتمال عدم نزوله، يدل على ما ذكره (ع) ما رواه على بن ابراهيم قال حدثني أبي عن ابن أبي عمير عن أبي بصير عن أبي عبد الله (ع) أنه قرأ هذه الاية هكذا الذين كفروا وظلموا (آل محمد حقهم) لم يكن الله ليغفر لهم، وفيه دلالة على أن ذلك نزل قرآناً و يقرب من الروايتين ما ذهب اليه بعض المفسرين من أن المراد ان الذين كفروا وظلموا الناس بصددهم عما فيه صلاحهم و خلاصهم لان من ظلم آل محمد حقهم فقد ظلم الناس وهم الثابعون له عما فيه صلاحهم و خلاصهم من العذاب .

قوله (وكان ذلك على الله يسيراً) أي و كان ذلك الحكم المذكور و هو عدم غفرانهم و دلالتهم بعد البحث الى طريق جهنم و خلودهم فيها يسيراً على الله لا يصعب عليه ولا يستعظمه . **قوله (فآمنوا خيراً لكم)** أي فصدقوا خيراً لكم هو الولاية أو فآمنوا إيماناً خيراً لكم و هو الايمان بالولاية .

قوله (وان تكفروا بولاية علي فان الله مافي السموات وما في الارض) يعني ان يكفروا

فإنّ الله ما في السموات وما في الأرض» .

٦٠- أحمد بن مهران- رحمه الله - عن عبد العظيم، عن بكّار، عن جابر، عن أبي جعفر عليه السلام قال هكذا نزلت هذه الآية: «ولو أنّهم فعلوا ما يوعدون به (في علي) لكان خيراً لهم».

٦١- أحمد، عن عبد العظيم، عن ابن أذينة، عن مالك الجهني قال: قلت لأبي عبد الله عليه السلام: «وَأَوْحِي إِلَيَّ هَذَا الْقُرْآنَ لِأُنْذِرْكُمْ بِهِ وَمَنْ بَلَغَ» قال: من بلغ أن يكون إماماً من آل محمد ينذر بالقرآن كما ينذر به رسول الله صلى الله عليه وآله.

٦٢- أحمد، عن عبد العظيم، عن الحسين بن ميثاق (١)، عن أخبره قال: قرأ رجل عند أبي عبد الله عليه السلام: «قُلْ أَعْمَلُوا فَسِرَیَ اللَّهِ عَمَلَكُمْ وَرَسُولُهُ وَالْمُؤْمِنُونَ» فقال: ليس هكذا هي، إنّما هي والمؤمنون، فنحن المؤمنون.

٦٣- أحمد، عن عبد العظيم، عن هشام بن الحكم، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: «هذا صراطٌ عليّ مستقيم».

فهو غنى عنكم لا يتضرر بكفركم كما لا ينتفع بإيمانكم، والمراد بالموصول السموات والأرض وما فيهن وما بينهن وما تحتهن وما فوقهن وما يطلق عليه اسم شيء من الكائنات.

قوله (ولو أنّهم فعلوا) مر هذا الحديث متناً لاسنناً وقد عرفت ما يتعلق به

قوله (وَأَوْحِي إِلَيَّ) هذا القرآن مر هذا أيضاً مع بيانه.

قوله (انما هي والمؤمنون) المؤمنون أخص من المؤمنين والمؤمنون أيضاً عبارة عنهم عليهم السلام كما مر في باب عرض الاعمال عن يعقوب بن شبيب قال سألت أبا عبد الله (ع)، عن قول الله تعالى (وَأَعْمَلُوا فسيرى الله عملكم ورسوله والمؤمنون) قال هم الائمة (ع).

قوله (قال هذا صراط علي مستقيم) لعله إشارة إلى أن قراءة قوله تعالى في سورة الحجر «هذا صراط علي مستقيم» بتنوين صراط وفتح اللام في علي تصحيف وأن الحق هو الاضافة وكسر اللام يعني أن الاخلاص أو طريق المخلصين طريق علي مستقيم لا انحراف عنه ولا عوجاج فيه يؤدي سالكه إلى المقصود، وقرء على بكسر اللام من علوا الشرف كما صرح به القاضي وغيره، وفيه خروج عن التصحيف في الجملة واخفاء للحق ولا ينفهم ذلك بعد تصريح شيوخهم به على ما نقله صاحب الطرائف قال روى الحافظ محمد بن مؤمن الشيرازي بأسناده إلى قتادة عن الحسن البصري قال: كان يقرء هذا الحرف «صراط علي مستقيم» فقلت للحسن وما معناه قال: يقول هذا طريق علي بن أبي طالب ودينه طريق ودين مستقيم فاتبعوه وتمعنوا به فإنه واضح لا هوج فيه.

٦٤- أحمد، عن عبد العظيم، عن محمد بن الفضل، عن أبي حمزة، عن أبي جعفر عليه السلام قال: نزل جبرئيل بهذه الآية هكذا: «فأبى أكثر الناس (بولاية علي) إلا كفوراً» قال: و نزل جبرئيل عليه السلام بهذه الآية هكذا: «و قل الحق من ربكم (في ولاية علي) فمن شاء فليؤمن ومن شاء فليكفر، إننا أعتدنا للظالمين (آل محمد) ناراً».

٦٥ - عدة من أصحابنا، عن أحمد بن محمد، عن محمد بن إسماعيل، عن محمد بن الفضل، عن أبي الحسن عليه السلام في قوله: «وأن المساجد لله فلا تدعوا مع الله أحداً» قال: هم الأوصياء.

٦٦- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن ابن محبوب، عن الأ حول عن سلام بن المستنير، عن أبي جعفر عليه السلام في قوله تعالى: «قل هذه سبيلي أدعوا

قوله (فأبى أكثر الناس (بولاية علي) الا كفوراً) قال الله تعالى «ولقد صرفناه بينهم ليعبدوا فأبى أكثر الناس الا كفوراً» لعل الضمير في صرفناه راجع الى علي (ع)، والفرض من تصريفه بينهم هو أن يتفكروا فيه و يعرفوا علو قدره وحق نعمته فأبى أكثر الناس الا كفوراً بولايته و جحدوا لها و في تفريع الاستثناء مبالغة في انكارهم لها.

قوله (وقل الحق من ربكم في ولاية علي) قال علي بن ابراهيم قال أبو عبد الله (ع) نزلت هذه الآية هكذا «قل الحق من ربكم» يعني ولاية علي (ع) «فمن شاء فليؤمن ومن شاء فليكفر» اننا أعتدنا للظالمين (آل محمد «س») ناراً أحاط بهم سرادقها وان يستغيثوا يغاثوا بماء كالمهل، قال المهمل الذي يبقى في أصل الزيت المغلى «يشوى الوجوه بشى الشراب و ساءت مرتفعاً» ثم ذكر ما أعد الله للمؤمنين فقال «ان الذين آمنوا و عملوا الصالحات» الى قوله «وحسن مرتفعاً».

قوله (قال هم الاوصياء) يعني أن المساجد هم الاوصياء لانهم محال السجود لله تعالى ومواضعها حتى لو لم يكونوا لم يتحقق السجود له، و قوله «الله» اشارة الى أنهم منصوبون من قبله مختصون به و قوله «فلا تدعوا مع الله أحداً» اشارة الى أن من عدل عنهم أشرك بالله واتخذ معه الهاً آخر، و مثله في تفسير علي بن ابراهيم باسناد آخر عن أبي الحسن الرضا (ع) قال: «المساجد الائمة صلوات الله عليهم» والمفسرون اختلفوا في تفسيرها ففسر ها بعضهم بهذه المساجد المعروفة، و بعضهم بالمسجد الحرام لانه قبلة لتلك المساجد، و بعضهم بالمساجد السبعة في الانسان، و بعضهم بالسجود على أنها جمع مسجد بالفتح بمعنى السجود و بعضهم بالارض كلها.

قوله (قل هذه سبيلي) أى هذه الطريقة أو الدعوة الى الله و شرايعه سبيل اليه.

إلى الله على بصيرة أنا ومن اتبعني ، قال : ذاك رسول الله و أمير المؤمنين و الأوصياء من بعدهم .

٦٧- محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، عن محمد بن إسماعيل ، عن حنان عن سالم الحنطاط قال : سألت أبا جعفر عليه السلام عن قول الله عز وجل : « فأخرجنا من كان فيها من المؤمنين » فما وجدنا فيها غير بيت من المسلمين ، فقال أبو جعفر عليه السلام : آل محمد لم يبق فيها غيرهم .

٦٨- الحسين بن محمد ، عن معلى بن محمد ، عن محمد بن جمهور ، عن إسماعيل بن سهل

قوله (قال ذاك رسول الله) قال على بن ابراهيم و فى رواية أبى الجارود عن أبى - جعفر (ع) فى قوله تعالى « قل هذه سبيلى أدعوا الى الله - الى قوله - أنا و من اتبعنى ، يعنى نفسه و من تبعه على بن أبى طالب و آل محمد صلوات الله عليهم (١) قال على بن ابراهيم حدثنى أبى عن على ابن اسباط قال قلت لآبى جعفر الثانى صلوات الله عليه ياسيدى ان الناس ينكرون عليك حادثة سنك ، قال : و ما ينكرون من ذلك فوالله لقد قال لنبيه (س) « قل هذه سبيلى ادعوا الى الله أنا و من اتبعنى ، فما تبعه غير على (ع) و كان ابن تسع سنين و أنا ابن تسع سنين . **قوله** (فأخرجنا من كان فيها من المؤمنين فما وجدنا فيها غير بيت من المسلمين) أى غير أهل بيت من المسلمين و الظاهر أن ضمير فيها فى الموضعين راجع الى قرية قوم لوط و ان لم يجر لها ذكر لانها معلومة من سياق الكلام و استدل به على أن الاسلام هو الايمان بدليل استثناء المسلم من المؤمن و هو يقتضى تناول المؤمن له و هذا التناول انما يتحقق اذا كان الاسلام عين الايمان اذ لو كان غيره لم يصدق المؤمن على المسلم و الجواب لانسلم قوله انما يتحقق و ما ذكره لاثباته مدخول لان المفهومين المتغايرين قد يتصادقان كلياً اما من الطرفين كالناطق و الضاحك أو من طرف واحد كالضاحك و الماشى وقد يتصادقان جزئياً كالسواد و الكتانية .

قوله (فقال أبو جعفر د ، آل محمد لم يبق فيها غيرهم) أى فى المدينة و لعل المراد حال آل محمد صلوات الله عليهم مع هذه الامة كحال آل لوط (ع) مع امته حيث لم توجد مؤمن غيرهم ، و يحتمل أن يكون ضمير فيها فى الاية أيضاً راجعاً الى المدينة و يكون الفرض من هذا التأويل هو الاشارة الى حال على (ع) و أهل بيته عند خروجهم منها و الله أعلم .

(١) قوله « و من تبعه على بن أبى طالب و آل محمد د ، » هذا حديث لا يحتاج فى تطبيقه عليهم عليهم السلام الى تكلف و أما الحديث التالى و السابق فتمثيل كما قلنا فى كثير من أمثالهما لان الشئ بالشئ يذكر . (ش)

عن القاسم بن عروة، عن أبي السفتاج، عن زرارة، عن أبي جعفر عليه السلام في قوله تعالى : « فلما رأوه زلفة سيئت وجوه الذين كفروا و قيل هذا الذي كنتم به تدعون » قال : هذه نزلت في أمير المؤمنين وأصحابه الذين عملوا ما عملوا ، يرون أمير المؤمنين عليه السلام في أغبط الأماكن لهم ، فيسيء وجوههم و يقال لهم : « هذا الذي كنتم به تدعون » الذي انتحلتم اسمه .

٦٩- محمد بن يحيى ، عن سلمة بن الخطاب ، عن علي بن حسان ، عن عبد الرحمن ابن كثير ، عن أبي عبد الله عليه السلام في قوله تعالى : « و شاهد ومشهود » قال : النبي صلى الله عليه وآله وأمير المؤمنين عليه السلام .

قوله (فلما رأوه) أى فلما رأوا عليا دعى ، ذالفة وهى القرب والمنزلة سيئت وجوه الذين كفروا بولايته وبأن عليها أثر الكابة والحزن والمحنة فى ظاهر وجوههم وانما عدل من الضمير الى الموصول للدلالة بصلته على العلة .

قوله (و قيل هذا الذى كنتم به تدعون) هذا اشارة الى على دعى ، والخطاب للكافرين بولايته والقائل المؤمنون او الملائكة والغرض منه هو التمييز والشماتة .

قوله (يرون أمير المؤمنين دعى) فى أغبط الأماكن لهم أى أفضل الأماكن للمؤمنين وأفضل المراتب لهم وأصل الغبط حسن الحال والمسرّة .

قوله (الذى انتحلتم اسمه) بدل من الموصول المتقدم أو بيان له أو خبر بعد خبر ولا نتحل ان يدعى الرجل حق الغير لنفسه ظلماً كما انتحل خلفاء الجور اسم أمير المؤمنين والولاية وهما حق على دعى ، لانفسهم ، قال على بن ابراهيم فى تفسير هذه الآية اذا كان يوم القيامة ونظر أعداء أمير المؤمنين صلوات الله عليه الى ما أعطاه الله تبارك وتعالى من المنزلة الشريفة العظيمة وبهده لواء الحمد ، وهو على الحوض يسقى ويمنع ، يسود وجوه أعدائه فيقال لهم « هذا الذى كنتم به تدعون » أى هذا الذى كنتم به تدعون منزلته وموضعه و اسمه . وقال بعض المفسرين نقل الحاكم أبو القاسم الحسكاني باسنادنيده الصحيحة عن شريك عن الاعمش أنه قال لما رأوا ما لعلى بن أبى طالب عند الله من الزلفى سيئت وجوه الذين كفروا . **قوله** (و شاهد ومشهود) أقسم الله تعالى بشاهد ومشهود كما أقسم بالسماء ذات البروج واليوم الموعود أنه قتل أصحاب الاخدود والمراد بها النبى (ص) وأمير المؤمنين (ع) اما باعتبار أن كل واحد منها شاهد على الخلق بما فعلوا ومشهود له بما بلنوا ونصحوا أو بأن يراد بالاول والاول والثانى والثانى من باب اللف والنشر المرتب والمفسرون اختلفوا

٧٠- الحسين بن محمد، عن معلى بن محمد، عن الوشاء، عن أحمد بن عمر الحلال قال : سألت أبا الحسن عليه السلام عن قوله تعالى : «فَأَذِّنْ مَوْذَنَ بَيْنَهُمْ أَنْ لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الظَّالِمِينَ» قال : المَوْذَنُ أمير المؤمنين عليه السلام.

٧١- الحسين بن محمد، عن معلى بن محمد، عن محمد بن أورمة، عن علي بن حستان، عن عبد الرحمن بن كثير، عن أبي عبد الله عليه السلام في قوله تعالى : « وهدوا إلى الطيب من القول وهدوا إلى صراط الحميد » قال : ذاك حمزة وجعفر وعبيدة وسلمان وأبوذر والمقداد بن الأسود وعمار هدا إلى أمير المؤمنين عليه السلام. وقوله :

فى تفسيرهما اختلافاً كثيراً ف قيل الشاهد هو الله والمشهود الخلق، وقيل بالكس لان الخلق شاهدون على وجوده. وقيل الشاهد النبى (ص) والمشهود الامّة، وقيل الشاهد النبى والمشهود يوم القيامة، وفيه أن اليوم الموعود يوم القيامة ففيه تكرار لا يدفع الابتكاف، وقيل الشاهد يوم الجمعة والمشهود يوم عرفة، وقيل الشاهد الحجر الاسود والمشهود الحاج، وقيل الشاهد اليوم والليلة والمشهود الخلق. وكتاب منهج الصادقين متكفل لذكر أقوالهم تفصيلاً.

قوله (عن أحمد بن عمر الحلال) الحلال - بالحاء غير المعجمة واللام - المشددة وكان يبيع الحل وهو الشيرج وضبطه ابن داود بالحاء المعجمة أى يبيع الخل.

قوله (فاذن مؤذن بينهم أن لعنة الله على الظالمين) بعده والذين يصدون عن سبيل الله ويبفونها عوجاً وهم بالآخرتهم كافرون . وبينهما حجاب وعلى الاعراف رجال يعرفون كلا بسيماهم و نادوا أصحاب الجنة أن سلام عليكم لم يدخلوها وهم يطمعون . واذا صرفت أبصارهم تلقاء أصحاب النار قالوا ربنا لا تجعلنا مع القوم الظالمين . ونادى أصحاب الاعراف رجالا يعرفونهم بسيماهم قالوا ما أغنى عنكم جمعكم وما كنتم تستكبرون . أهؤلاء الذين أقسمتم لا ينالهم الله برحمته ادخلوا الجنة لا خوف عليكم ولا أنتم تحزنون، والمؤذن أمير المؤمنين عليه السلام دع، يؤذن بين الفريقين التابعين له الى يوم القيامة والظالمين له، ويخص الظالمين باللعن والبعد عن الرحمة وينادى التابعين بالسلام والبشارة بالدخول فى الجنة، ومما يدل على أن المؤذن هو عليه السلام ما رواه علي بن ابراهيم قال حدثنى أبى عن محمد بن الفضل عن أبى الحسن عليه السلام دع ، قال المؤذن أمير المؤمنين عليه السلام دع ، يؤذن أذاناً يسمع الخلايق، والدليل على ذلك قول الله عز وجل فى سورة براءة «وَأَذَانٌ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ»، فقال أمير المؤمنين صلوات الله عليه وكنت أنا الأذان فى الناس.

قوله (قال ذاك حمزة وجعفر وعبيدة) اراد ان صراط الحميد على بن أبى طالب عليه السلام، لانه طريق الحق والمحمود فى نفسه وعاقبته وأن ضمير الجمع لهؤلاء الاكابر وانما

« حَبَّبَ إِلَيْكُمُ الْإِيمَانَ وَزَيَّنَهُ فِي قُلُوبِكُمْ (يعنى أمير المؤمنين) وَكَرَّهَ إِلَيْكُمُ الْكُفْرَ وَالْفُسُوقَ وَالْعِصْيَانَ » الأَوَّلُ والثاني والثالث. (١)

٧٢- محمد بن يحيى، عن ابن محبوب، عن جميل بن صالح، عن أبي عبيدة قال: سألت أبا جعفر عليه السلام عن قوله تعالى: «أَتُؤْتُونِي بكتاب من قبل هذا أو أثارة من علم

خصمهم بالذكر لانهم كانوا على المودة الخالصة له «دع» وأما غيرهم فلم يخل قلوبهم عن زين ماعنه، ولعل المراد بالطيب من القول كلمة التوحيد أو أعم و يحتمل النصيحة له «دع» قال على بن ابراهيم الطيب من القول التوحيد والاخلاص و سراط الحميد والولاية. و عبيدة هو عبيدة بن عمرو و قيل ابن قيس بن عمر والسلماني من بنى سلمان بن يشكر بطن من مراد و كان من أولياء على «دع» و خواص أصحابه و هو مذكور فى طرق الإمامة أيضاً روى مسلم بإسناده عن عبيدة: قال القرطبي عبيدة يفتح العين هو عبيدة السلماني. **قوله** (يعنى أمير المؤمنين) يريد أن الايمان أمير المؤمنين «دع» لانه أصل الايمان و سببه والخطاب حينئذ لشيعته للجميع الامة. وقد اشار بعض المفسرين الى التخصيص أيضاً حيث قال: «حبب اليكم» أى الى بعضكم.

قوله (قال الاول والثانى والثالث) (١) و انما نسب الاول الى الكفر لانه بانى الكفر اصله و بداية الخروج عن الدين منه والثانى الى الفسوق لانه بانى الفسوق كلها مع مراعاته لظاهر الشرع فى الجملة والثالث الى العصيان لانه بانى العصيان وهو الخروج عن الحق بالظنيان وقد بلغ طفئانه الى حيث اجتمعت الصحابة على قتله.

قوله (أتؤتوني بكتاب من قبل هذا) قد اشار جل شأنه الى انه ليس للمشركين دليل عقلى على الشرك و عبادة الاصنام ولا دليل نقلى على ذلك بقوله جل و عز و قل أرأيتم ما تدعون من دون الله أرونى ماذا خلقوا من الارض أم لهم شرك فى السموات أتؤتوني بكتاب من قبل هذا أو أثارة من علم ان كنتم صادقين، أى قل يا محمد للمشركين هل لالهتكم مدخل فى خلق شىء من هذه الاجرام و مشاركة فيه حتى تستحق العبادة و فيه الزامهم بعدم ما يقتضى عبادة الاصنام عقلاً ثم قال لالزامهم بعدم ما يقتضيها نقلاً و أتؤتوني بكتاب من قبل هذا، أى هذا القرآن الناطق بالتوحيد «واثارة من علم» أى بقية من علم

(١) راوى هذا الخبر عبد الرحمن بن كثير قال فيه النجاشى والعلامة (ره) : أنه كان يضع

الحديث، وكذا راوى راويه محمد بن اورمة طعنوا عليه بالغلو والتخليط خصوصاً الكتاب الذى فيه هذا الحديث نص عليه النجاشى بانه مختلط وهكذا رواه مولى بن محمد البصرى قال مشايخ الشيعة فيه انه مضطرب الحديث و المذهب .

إن كنتم صادقين قال: عني بالكتاب التوراة والانجيل . و إثارة من علم فانما عني بذلك علم أوصياء الأنبياء عليهم السلام.

٧٣- الحسين بن محمد، عن معلى بن محمد، عمن أخبره، عن علي بن جعفر قال: سمعت أبا الحسن عليه السلام يقول: لما رأى رسول الله ﷺ تيمأً وعدياً وبني أمية يركبون منبره أفضعه، فأنزل الله تبارك وتعالى قرآناً يتأسى به: «وإذ قلنا للملكة اسجدوا لآدم فسجدوا إلا إبليس أبى» ثم أوحى إليه يا محمد إنني أمرت فلم أطع، فلا تجزع أنت إذا أمرت فلم تطع في وصيتك.

٧٤- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد، عن ابن محبوب، عن الحسين بن نعيم - الصحاف قال: سألت أبا عبد الله عليه السلام عن قوله: «فمنكم كافر ومنكم مؤمن» فقال: عرف الله عز وجل إيمانهم بموالاتنا وكفرهم بها يوم أخذ عليهم الميثاق وهم ذرّ في صلب آدم . و سألته عن قوله عز وجل: «أطيعوا الله وأطيعوا الرسول فإن توليتم فانما على رسولنا البلاغ المبين» فقال: أما والله ما هلك من كان قبلكم وما

العلماء وهم أوصياء الانبياء ان كنتم صادقين في دعواكم والفرض من هذا التفسير الصادر عن أهل العصمة هو الاشارة الى امرين أحدهما الرد على من قال مضى دس، بلاوصى بآنسه كان له وصى كما كان للانبياء سنة الله التي قد خلت من قبل ولن تجد لسنة الله تبديلاً، وثانيهما أن تشريك الثلاثة مع على دس، في العبارة ليس له دليل لاعقلا ولا نقلا كتشريك الاصنام مع الله تعالى في العبادة.

قوله (يقول لما رأى رسول الله دس، تيمأً وعدياً) قال علي بن إبراهيم في تفسير قوله تعالى دو ما جعلنا الرؤيا التي أريناك لما رأى النبي دس، في نومه كان قروداً تصعد منبره فساء ذلك وغمه غماً شديداً فأنزل الله تعالى دو ما جعلنا الرؤيا التي أريناك الا فتنة للناس (ليعموها فيها) والشجرة الملعونة في القرآن، نزلت في بنى امية ثم حكى الله خبرا بليس فقال دو اذ قلنا للملكة اسجدوا لادم فسجدوا- الى قوله- لا تحننن ذريته الا قليلا، أى لافسدنهم الا قليلا فقال الله د اذهب فمن تبعك منهم فان جهنم جزاؤكم جزاء موفوراً، وهو محكم .

قوله (قال سألت أبا عبد الله دس، عن قوله فمنكم كافر ومنكم مؤمن) قد مر سنداً و متناً بلافاتوات الا في تقديم كافر على مؤمن هناكما في القرآن و تأخير د سابقاً.

قوله (أطيعوا الله وأطيعوا الرسول فان توليتم) الآية في سورة التناين يعنى أطيعوا الله وأطيعوا الرسول في الامر والنهى وجميع ما جاء به الرسول وأعظم ما جاء به الولاية فان توليتم عن الاطاعة فانما على رسولنا البلاغ المبين الواضح الفارق بين الحق والباطل ولا يضره

هلك من هلك حتى يقوم قائمنا عليه السلام إلا في ترك ولايتنا وجود حقنا. «وما خرج رسول الله صلى الله عليه وآله من الدنيا حتى ألزم رقاب هذه الأمة حقنا «والله يهدي من يشاء إلى صراط مستقيم».

٧٥ - محمد بن الحسن و علي بن محمد، عن سهل بن زياد، عن موسى بن القاسم البجلي، عن علي بن جعفر، عن أخيه موسى عليه السلام في قوله تعالى: «وبئر معطلة و قصر مشيد» قال: البئر المعطلة الامام الصامت والقصر المشيد الامام الناطق.

ورواه محمد بن يحيى، عن العمر كي، عن علي بن جعفر، عن أبي الحسن عليه السلام مثله. ٧٦- علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن الحكم بن بهلول، عن رجل، عن أبي - عبدالله عليه السلام في قوله تعالى: «ولقد أوحى إليك وإلى الذين من قبلك لئن أشركت ليحبطن عملك» قال: يعني إن أشركت في الولاية غيره «بل الله فاعبد وكن من

توليكم واعراضكم و انما يعود ضرره اليكم فقال «دع» أما والله ما هلك من كان قبلكم من الامم باستحقاق عقوبة الايد وما هلك من هلك من هذه الامة حتى يقوم قائمنا «دع» الا في ترك ولايتنا وجود حقنا وذلك لما عرفت مراداً من ان الله تعالى أخذ على الخلق الميثاق على ولايتهم فمن قبلها فهو حى ناج ومن أنكرها فهو هالك معذب سواء كان من الامم الماضية أو من هذه الامة ثم قال «دع» وما خرج رسول الله «ص» من الدنيا حتى ألزم رقاب هذه الامة حقنا ولقد أكثر و بالغ في تبليغ حق على «دع» ما لم يكن ولم يبلغ أحد من الانبياء في تبليغ حق وصيه لعلمه بأن الامة يخالفون وينازعونه و ينصبون حقه «والله يهدي من يشاء الى صراط مستقيم» أى الى دينه الحق أوالى على بن أبى طالب «دع».

قوله (قال البئر المعطلة الامام الصامت) البئر المعطلة البئر العامرة التى لا يستقى منها والقصر المشيد القصر المحكم المزين بأنحاء الزينة ولعل قصده «دع» أن الآية منطبقة على آل محمد «ص» و مثل لهم، قال على بن ابراهيم بئر معطلة هى التى لا يستقى منها و هو الامام الذى قد غاب فلا يقتبس منه العلم والقصر المشيد هو المرتفع و هو مثل لامير المؤمنين صلوات الله عليه و سبطاه ثم يشرف على الدنيا.

قوله (قال يعنى ان أشركت فى الولاية غيره) أى ان أشرك النبی «ص» على سبيل الفرض والتقدير كما يفرض المحالات فى الولاية غير على «دع» وفيه تمريض على من أشرك فيها غيره بحبط عمله وخسرانه، قال على بن ابراهيم خاطب الله تعالى نبيه «ص» فقال «ولقد أوحى اليك و الى الذين من قبلك لئن أشركت ليحبطن عملك و لتكونن من الخاسرين»

الشاكرين» يعني بل الله فاعبد بالطاعة وكن من الشاكرين أن عضدتك بأخيك و
ابن عمك.

٧٧ - الحسين بن محمد، عن معلّى بن محمد، عن أحمد بن محمد، عن الحسن بن محمد الهاشمي قال: حدثني أبي، عن أحمد بن عيسى قال: حدثني جعفر بن محمد، عن أبيه عن جدّه عليه السلام في قوله عزّ وجلّ: «يعرفون نعمة الله ثم ينكرونها» قال: لما نزلت «إنما وليكم الله ورسوله والذين آمنوا الذين يقيمون الصلوة ويؤتون الزكاة وهم راكعون» اجتمع نفر من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله في مسجد المدينة، فقال بعضهم لبعض: ما تقولون في هذه الآية؟ فقال: بعضهم إن كفرنا بهذه الآية نكفر بسائرهما وإن آمنّا فإنّ هذا ذلٌّ حين يسلط علينا ابن أبي طالب، فقالوا: قد علمنا أن محمداً صادق فيما يقول ولكنّا نتولاه ولا نطيع عليّاً فيما أمرنا، قال: فنزلت هذه الآية «يعرفون نعمة الله ثم ينكرونها» يعرفون يعني ولاية [عليّ بن أبي طالب] وأكثرهم الكافرون بالولاية.

فهذه مخاطبة للنبي (ص)، والمعنى لامته وهو ما قال الصادق (ع) إن الله تبارك و تعالى بث نبيه (ص) بآياك أعنى واسمعي يا جاره، والدليل على ذلك قوله تعالى «فاعبدوكن من الشاكرين» وقد علم أنه تعالى أن نبيه (ص) يعبده ويشكره ولكن استبعد نبيه (ص) بالدعاء اليه تأديباً لامته. وقال أيضاً حدثنا جعفر بن أحمد عن عبد الكريم بن عبد الرحيم عن محمد بن علي عن محمد بن الفضيل عن أبي حمزة عن أبي جعفر (ع) قال: سألت عن قول الله تبارك و تعالى لنبيه (ص) «لئن أشركت ليحبطن عملك و لتكونن من الخاسرين» قال تفسيرها لئن أمرت بولاية غير علي (ع) مع ولاية علي صلوات الله عليه من بعدك ليحبطن عملك و لتكونن من الخاسرين. قوله (بل الله فاعبدوكن من الشاكرين) الظاهر أنه طلب المباداة والشكر على النعمة المذكورة منه (ص) و يحتمل التعريض أيضاً بفيره من الامة بأن يعبدوه ويشكروه على النعمة المذكورة و هي تقوية الله تعالى نبيه بأخيه و ابن عمه و هو أنسب بالسابق. قوله (و لكنّا نتولاه ولا نطيع عليّاً) ضمير «نتولاه» راجع الى محمد (ص) وارجاعه الى علي (ع) بعيد لفظاً و معنى.

قوله (يعرفون يعني ولاية علي بن أبي طالب (ع)) اشارة الى أن النعمة هي الولاية يعني يعرفون الولاية التي أنعم الله بها عليهم اتكامل مصالحهم في الدنيا والاخرة بالنصوص القرآنية والسنة النبوية والمجاهدات العينية الدالة على نهاية كماله علماً وعملاتهم ينكرونها

٧٨- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن ابن محبوب، عن محمد بن النعمان، عن سلام قال: سألت أبا جعفر (عليه السلام) عن قوله تعالى: «الذين يمشون على الأرض هوناً» قال: هم الأوصياء من مخافة عدوهم.

٧٩- الحسين بن محمد، عن علي بن محمد، (١) عن بسطام بن مرة، عن إسحاق بن حسان، عن الهيثم بن واقد، عن علي بن الحسين العبدى، عن سعد الاسكاف، عن الأصغر ابن نباتة أنه، سأل أمير المؤمنين عن قوله تعالى: «أن أشكر لي و لوالديك إلي» المصير، فقال: الوالدان اللذان أوجب الله لهما الشكر، هما اللذان ولدا العلم و ورثا الحكم و أمر الناس بطاعتها، ثم قال الله: «إلي المصير» فمصير العباد إلى الله و الدليل على ذلك الوالدان، ثم عطف القول على ابن حنمة وصاحبه، فقال: في الخاص

حسداً و استنكافاً عليهم و أكثرهم الكافرون و ذكر الأكثر مع أن العارفين المنكرين كلهم كافرون اما لان الأكثر قام مقام الكل كما صرح به القاضى أو لان الضمير فى أكثرهم راجع الى الامة لافادة أن أكثر هذه الامة كافرون بالولاية والله أعلم، قال على بن ابراهيم فى قوله عزوجل و يعرفون نعمه الله ثم ينكرونها نعمه الله هم الائمة والدليل على ان الائمة عليهم السلام نعمه الله جل جلاله قول الله تعالى و الم تر الى الذين بدلوا نعمه الله كفرة، قال الصادق (ع) نحن والله نعمه الله التى أنعم به على عباده و بنا فإز من فاز.

قوله (قال هم الاوصياء) قال على بن ابراهيم فى تفسير هذه الاية نزلت فى الائمة صلوات الله عليهم أخبرنا أحمد بن ادریس قال حدثنا أحمد بن محمد بن عيسى عن ابن أبى نجران عن حماد عن حريز عن زرارة عن أبى جعفر (ع) فى قول الله تبارك وتعالى «و عباده الرحمن الذين يمشون على الأرض هوناً» قال الائمة عليهم السلام يمشون على الأرض هوناً خوفاً من عدوهم، وعنه عن أحمد بن محمد عن على بن الحكم عن سليمان بن جعفر قال سألت أبا الحسن صلوات الله عليه عن قول الله تبارك و تعالى «و عباده الرحمن الذين يمشون على الأرض هوناً» و اذا خاطبهم الجاهلون قالوا سلاماً والذين يبيتون لربهم سجداً و قياماً، قال الائمة صلوات الله عليهم .

قوله (هما اللذان ولدا العلم و ورثا الحكم) لعل المراد بهما رسول الله (ص) و أمير المؤمنين (ع) على سبيل التشبيه فى التربية. والقرآن قد يكون ظاهراً فى شىء و يراد به خلاف ظاهره أو يومى به اليه على سبيل الرمز فلا يرد أن هذا التأويل يناهى ما قبل الاية وهو قوله تعالى «ووصينا الانسان بوالديه حملته امه و هنا على و هن وفضاله فى عامين».

قوله (والدليل على ذلك الوالدان) أى الدليل على مصير العباد الى الله الوالدان

و العامّ « و إن جاهدك على أن تشرك بي » يقول: في الوصية و تعدل عمّن أمرت بطاعته فلا تطعمها ولا تسمع قولها، ثمّ عطف القول على الوالدين فقال: « و صاحبهما في الدنيا معروفاً » يقول: عرف الناس فضلها وادع إلى سبيلها واذلك قوله: « و اتبع سبيل من أناب إليّ ثمّ إليّ مرجعكم » فقال إلى الله ثمّ إلينا، فاتقوا الله ولا تعصوا الوالدين فإنّ رضاها رضى الله و سخطها سخط الله.

٨٠ - عدة من أصحابنا، عن أحمد بن محمد، عن عليّ بن سيف، عن أبيه، عن عمرو بن حريث قال: سألت أبا عبد الله عليه السلام عن قول الله تعالى: « كشجرة طيبة أصلها ثابت وفرعها في السماء » قال: فقال: رسول الله صلى الله عليه وآله أصلها وأمير المؤمنين عليه السلام فرعها والأئمة من ذرّيّتهما أغصانها وعلم الأئمة ثمرتها و شيعتهم المؤمنون

لدالّتهم المباد إلى طريق الحق وكيفية سلوكه وحمل ما يحتاجون إليه من الزاد للمعاد. **قوله** (ثم عطف القول على ابن حنيفة وصاحبه) أى صرف الكلام إلى ذمهما والتنفير عنهما و حنيفة بفتح الحاء المهملة والنون قبل التاء القوانية أم عمر بن الخطاب وهى بنت هشام اخت أبى جهل على ما صرح به صاحب النهاية و نقل عن القاموس أن حنيفة بلا لام بنت ذى الرمحين أم عمر بن الخطاب و ليست اخت أبى جهل بل بنت عمه ونسبته إلى امه اما لذمه أو لانه لأب له.

قوله (فقال فى الخاص والعام) لعل المراد بالخاص وهو ابن حنيفة وصاحبه وبالعام من تبعهما إلى يوم القيامة.

قوله (يقول فى الوصية) لان ترك وصية النبى (ص) شرك بالله. **قوله** (ثم عطف القول على الوالدين) أى على مدحهما والامر باتباعهما.

قوله (أصلها ثابت) أى أصلها ثابت فى الارض ضارب بعروقه وفرعها، أى أعلاها فى السماء «تؤتى أكلها» يعنى تعطى ثمرها «كل حين».

قوله (قال فقال: رسول الله (ص) أصلها) كل ذلك على التشبيه والتمثيل ولا يخفى على المتدبر اعتباره. قال. بعض المفسرين نقل فى شواهد التنزيل عنه (ص) قال: «خلق الله تعالى الانبياء من أشجار مختلفة و خلقنى و علياً من شجرة واحدة أنا أصلها و على فرعها وفاطمة أكمأماها والحسن والحسين ثمرتها وشيعتنا أوراقها، و من تمسك بغصن من أغصانها نجى، و من انحرف هلك هلاكاً بدياً»، و قال على بن ابراهيم فى تفسير هذه الآية حدثنى أبى عن الحسن بن محبوب عن أبى جعفر الاحول عن سلام بن المستنير عن أبى جعفر (ع) قال

ورقها ، هل فيها فضل ؟ قال: قلت: لا والله ، قال : والله إنَّ المؤمن ليولد فتورق ورقة فيها و إنَّ المؤمن ليموت فتسقط ورقة منها.

٨١- محمد بن يحيى، عن حمدان بن سليمان ، عن عبدالله بن محمد اليماني ، عن منيع بن الحجاج ، عن يونس، عن هشام بن الحكم ، عن أبي عبدالله (عليه السلام) في قول الله عز وجل : « لا ينفع نفساً إيمانها لم تكن آمنت من قبل (يعني في الميثاق)

سألته عن قول الله عز وجل «مثل كلمة طيبة - الآية» قال الشجرة رسول الله (ص) ، ونسبه ثابت في بنى هاشم و فرع الشجرة على بن أبي طالب صلوات الله عليه وغصن الشجرة فاطمة عليها السلام و ثمرتها الائمة من ولد على و فاطمة صلوات الله عليهم أجمعين والائمة من اولاد هاشم عليها و شيعتهم ورقها وان المؤمن من شيعتنا ليموت فتسقط من الشجرة ورقة، و ان المؤمن ليولد فتورق الشجرة ورقة. قلت ارايت قوله تعالى «تؤتى اكلا كل حين باذن ربها» قال يعنى بذلك ما يعنى به الائمة من شيعتهم فى كل حج وعمرة من الحلال والحرام، ثم ضرب الله لاعداء آل محمد مثلاً فقال «و مثل كلمة خبيثة كشجرة خبيثة اجتثت من فوق الارض ما لها من قرار» و فى رواية ابى الجارود قال «كذلك الكافر لاتصعد اعمالهم الى السماء وبنو امية لا يذكرون الله فى مجلس ولا فى مسجد ولا تصعد اعمالهم الى السماء الا قليل منهم».

قوله (هل فيها فضل) اى هل فى الشجرة شىء غير ما ذكر فكذلك الشجرة الطيبة ليس فيها غيرنا وغير شيعتنا وفى بعض النسخ «هل فيها شوب» قال الجوهرى الشوب الخلط و فى المثل هو يشوب ويروب يضرب لمن يخلط فى القول أو العمل .

قوله (لا ينفع نفساً إيمانها) قال الله تعالى «يوم يأتى بعض آيات ربك لا ينفع نفساً إيمانها» اى إيمانها بالله والانبياء والاوصياء و لعل المراد ببعض الايات بعض اشرط الساعة وهى على ما نقلوه عن حذيفة عن البراء بن عازب عنه (ص) عشرة الدجال ودابة الارض و خسف بالشرق وخسف بالمغرب وخسف بجزيرة العرب والدخان وطلوع الشمس من مغربها و يأجوج و نزل عيسى و نار تخرج من عدن أو المراد به المهدي (ع) لان الائمة آيات الرب و هو بعضهم.

قوله (لم تكن آمنت من قبل) يعنى فى الميثاق او كسبت فى إيمانها خيراً قال الاقرار بالانبياء (ع) «او كسبت» عطف على «آمنت» يعنى لا ينفع نفساً إيمانها فى ذلك اليوم بالله و بالنبي والوصى اذ لم تكن آمنت فى الميثاق بالله أو آمنت، به ولم تكن آمنت فيه بالنبي و الوصى وانما لا ينفعها الايمان فى ذلك اليوم لانها سلبت عن الايمان وتذهب من الدنيا بغير ايمان لان الايمان على تقدير بقاءه وعدم زواله لا ينفعها، ويفهم منه أن كل من لم يؤمن

أو كسبت في إيمانها خيراً ، قال: الاقرار بالانبياء والأوصياء وأمير المؤمنين عليه السلام خاصة ، قال : لا يتنعج إيمانها لانّها سلبت.

٨٢- وبهذا الاسناد ، عن يونس ، عن صباح المزني ، عن أبي حمزة ، عن أحدهما عليه السلام في قول الله جلّ وعزّ : « بلى من كسب سيئة وأحاطت به خطيئته

بأمر المؤمنين » ، في الميثاق لو آمن به في الدنيا لا ينفعه (١) لانه يموت بغير ايمان.

قوله (بلى من كسب سيئة وأحاطت به) السيئة الامر القبيح والخطيئة الذنب و قال القاضي الفرق بينهما أن السيئة قديقال فيما يقصد بالذات والخطيئة تغلب فيما يقصد بالمرض لانها من الخطاء والمراد باحاطتها به شمولها له من جميع جوانبه وهذا يقال لمن لا يرجع الى خير أصلاً ، ولعل قوله « دع ، اذا جحد امامة أمير المؤمنين » ، بيان للسيئة فان جحد امامته يجر الجاحد الى جميع المساوي حتى تحيط من جميع جوانبه ومما يناسب هذا التفسير ما نقله بعض المفسرين عن أبي حمزة الثمالي عن السدي أن الحسنه في قوله تعالى « ومن

(١) قوله « لو آمن به في الدنيا لا ينفعه » مبني هذه التكاليف التي يرتكبها الشارح و ربما يخرج بظاهر كلامه عن مقتضى مذهب أهل العدل التزامه بتصحيح روايات لاحاجة الى الالتزام به ، وينبني الكلام في موضعين الاول في الاية الكريمة « لا ينفع نفساً ايمانها لم تكن آمنت من قبل » ولا اشكال في معناها ولا يلزم منه مناقضة ولا في الالتزام به خروج عن مقتضى قواعد العدل وأحكام العقل لان الانسان ان لم يؤمن في الدنيا وهي دار التكليف وهو مختار فلا يفيد ايمانه في الآخرة بعد ذلك عند مشاهدة الثواب والعقاب وملائكة الرحمة والمذاب سلب الاختيار وعدم توجه التكليف اليه وهذا مفاد الاية و أمّا عدم الايمان في الميثاق و ان كل من لم يؤمن في عالم الذر فلا بد ان لا يؤمن في الدنيا وان آمن فلا بد ان يسلب عنه الايمان فشيء يخالف القرآن ان فسر قوله « ألسنت بربكم » بما في عالم الذر لان صريح الاية المزبورة أن جميع الناس آمنوا وقالوا بلى ولم يكن هناك كافر أصلاً ومعدك فيخالف العدل الالهي و هو مذهب أهل البيت ولا يزال علماء مذهبنا يطعنون على مخالفهم بالجبر وبذلك ملئوا كتبهم في الكلام والتفاسير فكيف يمكن الالتزام بأن من لم يؤمن في عالم الذر بأمر المؤمنين « دع » فلا بد ان لا يؤمن به في الدنيا وهل هذا الاظلم وجبر . واتفق العلماء ان دار التكليف هي الدنيا لا عالم الذر وان الانبياء والائمة مأمورون بهدايتنا وارشادنا في الدنيا اذ ليس للانسان الا ما سعى في الدنيا فاذا كان الامر قد حتم في عالم الذر فلا فائدة في بعثة الانبياء وارسال الرسل في الدنيا . ومنيع بن الحجاج وعبد الله بن محمد اليماني كلاهما مجهولان (ش)

قال : إذا جحد إمامة أمير المؤمنين عليه السلام «فأولئك أصحاب النار هم فيها خالدون» ٨٣- عدة من أصحابنا، عن أحمد بن محمد بن أبي نصر ، عن حماد بن عثمان ، عن أبي عبيدة الجذاء قال: سألت أبا جعفر عليه السلام عن الاستطاعة و قول الناس فقال: وتلا هذه الآية « ولايزالون مختلفين إلا من رحم ربك ولذلك خلقهم» يا أبا- عبيدة الناس مختلفون في إصابة القول وكلهم هالك، قال: قلت: قوله: « إلا من

يقترب حسنة نزله فيها حسناً» عبارة عن مودة أهل البيت عليهم السلام وبما ذكرناه آنفاً من أن القرآن قد يكون ظاهراً في شيء ويكون إيماءً و رمزا الى آخر يندفع أن هذه الآية بالنظر الى ما قبلها ظاهرة في ذم اليهود. (١)

قوله (عن الاستطاعة و قول الناس) أى عن طاعة الامام أو طلب طاعته وقول الناس في طاعته غير. ويحتمل أن يراد بالاستطاعة (٢) قدرة العبد على الشيء و بقول الناس قولهم بعدمها والجواب مشتمل على ذمهم باعتبار رجوعهم عن الاثمة حتى قالوا ما قالوا بمقتضى عقولهم الناقصة. **قوله** (يا أبا عبيدة الناس مختلفون في اصابة القول وكلهم هالك) أراد بالناس غير الشيعة بقرينة قوله وكلهم هالك. قال بعض المفسرين روى زاذان [فضيل بن عبد الملك] قال كنت جالساً في مجلس أمير المؤمنين «ع» اذ جاءوا بجائليق ورأس الجالوت ونظر الى رأس الجالوت وقال أتدرى كم كان عدد فرقة امية موسى بعده؟ فقال لا انظر في الكتاب ثم نظر الى جائليق وقال له أتعلم كم كان عدد فرقة امية عيسى بعده فقال أربع وأربعون فقال «ع» كذبت

(١) قوله وظاهرة في ذم اليهود» أقول أول الآية وان كان في ذم اليهود بكسب السيئة والخطيئة لكن اسس بعده قاعدة كلية يشمل كل من يكسب خطيئة من اليهود وغيرهم ومن أظهر أفرادها وأوضح مصاديقها من أعرض عن أهل الحق والتوحيد وأبغض أمير المؤمنين و سائر أهل بيت الرسول «ص»، ومال الى الظلمة والنسقة فالآية يشملهم سريعاً ولكن الشارح وقع في تفسير هذا الحديث في عكس ما وقع فيه في شرح الحديث السابق لانه تكلف في السابق في تطبيق الآية على ما لا تنطبق عليه وعلى فرض الانطباق يوجب الظلم والجبر، و فسى هذا الحديث تردد في تطبيق الآية على مبنى أمير المؤمنين «ع» مع وضوح المطابقة وعدم استلزامه جبراً وظلماً وهو أعلم بما قال هنا وهناك (ش)

(٢) قوله «و يحتمل ان يراد بالاستطاعة» هذا هو المتعين ولكن المراد من قول الناس الفتيوىض على ما يقول به المعتزلة لان مذهبنا الامر بين الامرين ولا نقول بالجبر ولا بالاستطاعة المطلقة والايات التي استشهد الامام بها تدل جميعاً على نفى الاستطاعة بهذا المعنى. (ش)

رحم ربك» قال : هم شيعتنا ولرحمته خلقهم و هو قوله : « ولذلك خلقهم » يقول : لطاعة الامام الرحمة التي يقول : « و رحمتي وسعت كل شيء » يقول : علم الامام ، و وسع علمه الذي هو من علمه كل شيء هم شيعتنا ثم قال : « فساكتبها للذين يتقون » يعني ولاية غير الامام و طاعته ، ثم قال : « يجدونه مكتوباً عندهم في التوراة والانجيل » يعني النبي ﷺ والوصي والقائم « يأمرهم بالمعروف (إذا قام) وينهاهم

والله انا أعلم بالتوراة من رأس الجالوت وبالانجيل من جاثليق صارت امة موسى بعده احدى وسبعين فرقة واحدة منها ناجية وهم الذين قال الله تعالى فيهم «ومن قوم موسى امة يهدون بالحق وبه يعدلون» وصارت امة عيسى بعده اثنتي وسبعين فرقة وواحدة منهم ناجية وهم الذين قال الله تعالى فيهم «واذا سمعوا ما نزل من الحق- الاية» وصارت امة خاتم الانبياء بعده ثلاثة وسبعين فرقة واحدة منهم ناجية وهم الذين قال الله تعالى فيهم «ومن خلقنا امة يهدون بالحق وبه يعدلون » ثم قال : يا اذ ان الامة في صاروا اثنتي عشرة فرقة وواحدة منهم ناجية والبقاى هالكة .
قوله (قالهم شيعتنا ولرحمته خلقهم) فهم المرحومون وهدم كمدل عليه الاستثناء والمراد بالشيعة كل من أقر بولايتهم في الميثاق من الاولين والآخرين وهم المؤمنون - في الدنيا والراجعون الى الله تبارك وتعالى مع الايمان .

قوله (يقول لطاعة الامامة) تفسير لقوله ولذلك خلقهم وبيان للمشار اليه . وفي بعض النسخ ولطاعة الامام» وقال علي بن ابراهيم في رواية أبي الجارود عن أبي جعفر «ع» قال : لايزالون مختلفين في الدين الامن رحم ربك يعني آل محمد و أتباعهم لقول الله تبارك وتعالى و لذلك خلقهم يعني أهل رحمة لا يختلفون في الدين .

قوله (الرحمة التي يقول ورحمتي وسعت كل شيء» يقول علم الامام) الرحمة المبتداء وعلم الامام خبره . واعادة يقول للتأكيد والنقض أن الرحمة هناك علم الامام وقد وسع علمه الذي هو من علم الله تعالى كل شيء والمراد بكل شيء الشيعة ، ويحتمل أن يرجع ضمير من علمه الى الامام وهو الاظهر ليوافق الضمير السابق فيفيد أن علمه المحيط بكل شيعة بعض علومه «ع» و احاطة علمه بكل فرد من الشيعة بحيث لايشذ منهم واحد امر دلت عليه روايات متكررة وانما ترك عطف هذه الجملة على السابقة لانقطاعها عنها أو لانها مستأنفة فكان السائل لما سمع أن الرحمة في الاية السابقة عبارة عن طاعة الامام سأل عن الرحمة التي في هذه الاية فاجابه بأن الرحمة فيها عبارة عن علم الامام فليتأمل .

قوله (فساكتبها) أي فساكتبت الرحمة واقرارها عند ظهور المهدي «ع» للذين يتقون ولاية غير الامام العدل و طاعته و يؤتون الزكاة والذين هم بآياتنا أي بالائمة يؤمنون

عن المنكر» والمنكر من أنكر فضل الامام و جده «و يحلُّ لهم الطيبات» أخذ العلم من أهله «و يحرم عليهم الخبائث» والخبائث قول من خالف «و يضع عنهم إصرهم» وهي الذنوب التي كانوا فيها قبل معرفتهم فضل الامام «والأغلال التي كانت عليهم» والأغلال ما كانوا يقولون ممّا لم يكونوا أمروا به من ترك فضل الامام ، فلما عرفوا فضل الامام وضع عنهم إصرهم والإصر الذنب وهي الآصار، ثم نسبهم فقال: «الذين آمنوا به (يعني بالامام) وعزّروه و نصروه و اتبعوا النور الذي أنزل

والذين يتبعون النبي الامي الذين يجدونه (أي النبي والوصي) مكتوباً عندهم في التوراة و الانجيل ، اسما وصفة وانما أفرد الضمير لان أمرهما امر واحد و متابعتها كمتابعة واحد و القائم بأمرهم بالمعروف اذا قام و ظهرو ينهاهم عن المنكر (١) وهو جحد فضل الامام بعد رسول الله (ص) و يحل لهم الطيبات وهي أخذ العلوم والاحكام من أهلها و يحرم عليهم الخبائث و هي قول من خالف الامام وأخذ العلم من غير أهله و يضع عنهم إصرهم بالتوبة والرجوع الى الامام والاصر هي الذنوب التي كانوا فيها قبل معرفتهم فضل الامام و يضع عنهم الأغلال التي كانت عليهم وهي قوله بما لم يؤمروا به من ترك فضل الامام فلما عرفوا فضله ورجعوا عما كانوا عليه وضع عنهم أثام ذلك.

قوله (والاصر الذنب) الاصر في الاصل الحبس والقل الذي يأصر حامله أي يحبس في مكان لفطر ثقله ثم شاع استعماله في الوزر و الذنب العظيم فهو أعم من السذنب و التعريف اللفظي بالاعم جاز.

قوله (وهي الاصار) أي الأغلال الاصار وهي جمع اصر كاحمال جمع حمل .

قوله (ثم نسبهم) أي ذكر نسبهم وحليتهم و صفاتهم الكلمة فقال «الذين آمنوا» يعني بالامام و في القرآن فالذين آمنوا به وعزروه أي عظموه بالنقوى والكمال و نصروه في أمر الدنيا والدين باليد واللسان و اتبعوا النور الذي أنزل معه، أي و اتبعوا مع اتباعه النور الذي أنزل فيكون معه، متعلقاً باتبعوا. ولعل المراد بالنور القرآن سمي به لانه مظهر لحقايق الاشياء كما أن النور مظهر للاشياء وقال علي بن ابراهيم هو أمير المؤمنين (ع) .

(١) قوله «و ينهاهم عن المنكر» قول الشارح وهو جحد فضل الامام يدل على أنه

قرأ «منكر» بفتح الكاف بصيغة اسم المفعول و في متن الرواية «و المنكر من أنكر فضل الامام» يدل على أن «المنكر» بكسر الكاف بصيغة اسم الفاعل و احتمال صدوره من الامام «ع» غير ممكن لانه خلاف الواقع والصحيح حملة على وهم الراوي و أن ما صدر عن الامام «ع» ان كان صدوره منه صحيحاً عبارة مفادها ما فهمه الشارح. (ش)

معه أولئك هم المفلحون، يعني الذين اجتنبوا الجبت والطاغوت أن يعبدوها و
الجبت والطاغوت فلان وفلان وفلان والعبادة طاعة الناس لهم، ثم قال: «أنبيوا
إلى ربكم وأسلموا له، ثم جزاهم فقال: «لهم البشرى في الحياة الدنيا و في

قوله (والعبادة طاعة الناس) الطاعة لاحد تسمى عبادة ولذلك قال الله تعالى و الم
أعهد إليكم يا بني آدم أن لاتعبدوا الشيطان ، وقد مر أن المطاع ان كان من أهل الحق
كانت الطاعة له طاعة الله تعالى و عبادة له، و ان كان من أهل الجور كانت الطاعة له
عبادة له وللشيطان .

قوله (ثم قال أنبيوا إلى ربكم وأسلموا) هذه الآية في القرآن ليست متصلة بما قبلها
لأنها في سورة الزمر وما قبلها في سورة الاعراف والآية هكذا «وأنبيوا إلى ربكم وأسلموا
له من قبل أن يأتيكم العذاب ثم لاتنصرون. واتبعوا أحسن ما أنزل إليكم من ربكم من
قبل أن يأتيكم العذاب بفتة وأنتم لاتشعرون ، أن تقول نفس يا حسرتا على ما فرطت في
جنب الله و ان كنت لمن الساخرين. أو تقول لو أن الله هداني لكنت من المتقين . أو تقول
حين ترى العذاب لو أن لي كرة فأكون من المحسنين بلى قد جاءتك آياتي فكذبت بها و
استكبرت وكنت من الكافرين. و يوم القيمة ترى الذين كذبوا على الله وجوههم مسودة أليس
في جهنم مثوى للمتكبرين. وينجي الله الذي اتقوا بمغازتهم لايمسهم سوء ولا هم يحزنون، قال
على بن ابراهيم قوله تعالى وو أنبيوا، أى توبوا وقوله - واتبعوا أحسن ما أنزل إليكم من
ربكم، من القرآن وولاية أمير المؤمنين والائمة عليهم السلام والدليل على ذلك قوله تعالى وأن
تقول نفس يا حسرتا على ما فرطت في جنب الله ، فانه الامام لقول الصادق (ع) نحن جنب الله
و قوله تعالى لرد قولها «لو أن لي كرة الآية بلى قد جاءتك آياتي فكذبت بها و استكبرت،
يعنى بالآيات أمير المؤمنين والائمة عليهم السلام و قوله تعالى و يوم القيمة ترى الذين
كذبوا على الله وجوههم مسودة، فانه حدثني أبي، عن ابن أبي عمير عن أبي المغراء عن أبي عبد الله
(ع) قال من ادعى أنه امام وليس بامام، قلت وان كان علوياً فاطمياً قال وان كان علوياً
فاطمياً. وقوله وأليس في جهنم مثوى للمتكبرين ، فانه حدثني أبي عن ابن أبي عمير عن عبد الله بن
بكير عن أبي عبد الله (ع) قال ان في جهنم لوادياً للمتكبرين يقال له سقرشكا الى الله تعالى
من شدة حره وسأله أن يتنفس فاذن الله فتنفس فأحرق جهنم.

قوله (ثم جزاهم فقال: لهم البشرى) الآية ليست متصلة بما قبلها في القرآن لأنها في
سورة يونس وما قبلها في سورة الزمر والآية «والآن أولياء الله لاخوف عليهم ولا هم يحزنون.
الذين آمنوا وكانوا يتقون. لهم البشرى في الحياة الدنيا وفي الآخرة لا تبديل لكلمات الله

الآخرة، والامام يبشرهم بقيام القائم و بظهوره و بقتل أعدائهم وبالنجاة في الآخرة والورود على محمد - صلى الله على محمد وآله الصادقين - على الحوض .

٨٤- علي بن محمد، عن سهل بن زياد، عن ابن محبوب، عن هشام بن سالم، عن عمار الساباطي قال: سألت أبا عبد الله عليه السلام عن قول الله عز وجل: « أفمن اتبع رضوان الله كمن باء بسخط من الله و مأواه جهنم وبئس المصير » هم درجات عند الله ، فقال : الذين اتبعوا رضوان الله هم الأئمة ، وهم والله يا عمار درجات للمؤمنين و بولايتهم و معرفتهم إيانا يضاعف الله لهم أعمالهم و يرفع [الله] لهم الدرجات العلى .

٨٥- علي بن محمد، و غيره، عن سهل بن زياد، عن يعقوب بن يزيد ، عن زياد القندي، عن عمار الأسدي، عن أبي عبد الله عليه السلام في قول الله عز وجل: « إليه يصعد الكلم الطيب والعمل الصالح يرفعه » ولايتنا أهل البيت - و أهوى بيده إلى صدره -

ذلك النور العظيم، و عدا الله تعالى أوليائه الذين يتولونه بطاعة وليه بأنه لا خوف عليهم من لحوق مكروه و لاهم يحزنون بفوات مأمول و هم الذين آمنوا به و برسوله و ولى أمره و كانوا يتقون طاعة غيره و غير أوليائه ثم جزاهم بما صنعوا فقال لهم البشرى بنكال أعدائهم فى الحياة الدنيا و ثواب أعمالهم فى الآخرة و المبرر بذلك الامام كما أشار اليه (ع).

قوله (أفمن اتبع رضوان الله) أى أفمن اتبع ما يوجب اتباعه رضوان الله كمن باء، أى رجع الى الله بسخط من الله لاجل اتباعه غيره و الغرض نفى التشبيه بينهما لعدم مساواتهما فى امر من الادور .

قوله (هم الأئمة) الظاهر أن الضمير راجع الى الذين اتبعوا . و يحتمل أن يكون راجعاً الى رضوان الله و اطلاقه على الأئمة مجاز من باب اطلاق المسبب على السبب لانهم سبب لرضوان الله تعالى .

قوله (وهم والله يا عمار درجات للمؤمنين) الحمل للمبالغة أو التقدير ذو درجات باعتبار تفاوت مقامات المؤمنين بهم بالنسبة اليهم فى المحبة والطاعة والعلم والعمل .

قوله (يضاعف الله لهم أعمالهم) على حسب أحوالهم فيما ذكر و كذلك قوله و يرفع الله لهم الدرجات العلى .

قوله (اليه يصعد الكلم الطيب والعمل الصالح يرفعه ولايتنا) كان قوله ولايتنا تفسير

فمن لم يتولنا لم يرفع الله له عملاً .

٨٦- عدة من أصحابنا، عن أحمد بن محمد، عن الحسين بن سعيد، عن النضر بن سويد، عن القاسم بن سليمان، عن سماعة بن مهران، عن أبي عبد الله عليه السلام في قول الله عز وجل: «يؤتكم كفلين من رحمته» قال: الحسن والحسين «و يجعل لكم نوراً تمشون به» قال: إمام تأتمون به.

٨٧- علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن القاسم بن محمد الجوهري ، عن بعض

للمعمل الصالح فانهما من أعظم الاعمال القلبية والمستكن في يرفعه راجع اليه والبارز الى التكلم الطيب. ولعل المراد به كلمة الاخلاص والاذكار كلها، وبصموده بلوغه الى محل الرضا والقبول يعني أن العمل الصالح وهو الولاية يرفع الكلم الطيب و يبلغه حد القبول ولا يقبل الله شيئاً بدون ذلك و يحتمل أن يكون تفسيراً للكلم الطيب وإشارة الى أن المراد به الولاية والاقرار بها، و حكم الضمير حينئذ عكس مامر وهو الانسب بآخر الحديث (١) وبما ذكره علي بن ابراهيم في تفسير هذه الآية حيث قال قوله تعالى واليه يصعد الكلم الطيب و العمل الصالح يرفعه كلمة الاخلاص والاقرار بما جاء به من عند الله من الفرائض و الولاية يرفع العمل الصالح الى الله.

قوله (يؤتكم كفلين من رحمته) قال علي بن ابراهيم قوله عز وجل دياً ايها الذين آمنوا اتقوا الله و آمنوا برسوله يؤتكم كفلين من رحمته، أي نصيبين من رحمته أحديهما ان لا يدخل النار والثانية ان يدخل الجنة وقوله عز وجل «و يجعل لكم نوراً تمشون به» يعني الايمان ثم قال أخبرني الحسين بن علي عن أبيه عن الحسين بن سعيد عن النضر بن سويد عن القاسم بن سليمان عن سماعة بن مهران عن أبي عبد الله صلوات الله عليه في قوله تعالى ويؤتكم كفلين من رحمته، قال الحسن والحسين «و يجعل لكم نوراً تمشون به» قال امام تأتمون به. أقول هذا التأويل مع مامر مراد من الآية فان للقرآن ظهراً و بطناً ولكل واحد منهما حداً و مطلقاً ، و ارادة الظاهر مع التأويل جائزة كما صرح به القاضي في سورة البقرة في تفسير قوله تعالى دياً ايها الناس اعبدوا ربكم الذي خلقكم -الى قوله- وأتم تعلمون، على أن لنا ان نقول ليس كل ما ذكره في تفسير هذه الآية بأظهر من هذا التأويل.

(١) قوله «وهو الانسب بآخر الحديث» يعني قوله «ع» فمن لم يتولنا لم يرفع الله له عملاً ، فالكلم الطيب رافع للعمل الصالح لان الكلم الطيب من باب الاعتقادات والعمل الصالح من أفعال الجوارح ولا يقبل العمل من غير صاحب الاعتقاد الصالح. (ش)

أصحابه، عن أبي عبدالله عليه السلام في قوله : « و يستنبؤنك أحقُّ هو » قال : هو ما تقول في عليّ ^{عليه السلام} « قل إي وربي إنّه لحقٌّ وما أنتم بمعجزين ».

٨٨- عليّ بن محمد، عن سهل بن زياد، عن محمد بن سليمان الديلمي، عن أبيه، عن أبان بن تغلب، عن أبي عبدالله عليه السلام قال: قلت له: جعلت فداك قوله: «فلا اقتحم العقبة» فقال: من أكرمه الله بولايتنا فقد جاز العقبة، و نحن تلك العقبة التي من اقتحمها نجا، قال: فسكت فقال لي: فهلا أفيدك حرفاً خيراً (خيراً خ) لك من الدنيا وما فيها؟ قلت: بلى جعلت فداك، قال: قوله: «فك رقية» ثم قال: الناس كلهم عبيد النار غيرك و أصحابك فإن الله فك رقابكم من النار بولايتنا أهل البيت.

٨٩- عليّ بن إبراهيم، عن أبيه، عن ابن أبي عمير، عن سماعة، عن أبي عبدالله

قوله (و يستنبؤك) قال الله تعالى «أثم اذا ما وقع آمنتم به الآن و قد كنتم به تستمعون . ثم قيل للذين ظلموا ذوقوا عذاب الخلد هل تجزون الا بما كنتم تكسبون . و يستنبؤنك احق هو قل اى و ربي انه لحق و ما انتم بمعجزين . ولو ان لكل نفس ظلمت ما فى الارض لافنت به و أسروا الندامة لما رأوا العذاب و قضى بينهم بالقسط و هم ليطلمون » قال على بن ابراهيم فى قوله تعالى «أثم اذا ما وقع آمنتم به » أى صدقتم فى الرجعة فيقال لهم الان تؤمنون معنى بأمر المؤمنين وقد كنتم به من قبل تكذبون ثم قيل للذين ظلموا آل محمد حقهم ذوقوا عذاب الخلد هل تجزون الا ما كنتم تكسبون، ثم قال عز وجل « و يستنبؤنك » يا محمد أهل مكة فى على « أحق هو » أى امام هو « قل اى و ربي » انما امام، ثم قال تعالى : « ولو أن لكل نفس ظلمت (آل محمد) حقهم ما فى الارض جميعاً لافنت به » فى ذلك الوقت معنى الرجعة و قوله عز وجل « و أسروا الندامة » حدثنى محمد ابن جعفر قال حدثنى محمد بن أحمد عن أحمد بن الحسين عن صالح بن أبي حماد عن الحسن بن موسى الخشاب عن رجل عن حماد بن عيسى عن رواء عن أبي عبدالله «ع» قال : سئل عن قول الله تعالى «وأسروا الندامة لما رأوا العذاب» قال قيل لهم ما ينفعهم اسرار الندامة و هم فى العذاب قال شماتة الاعداء .

قوله (هو ما تقول فى على) الموصول مرجع للمضمير والاستفهام على أصله لقوله «و يستنبؤنك» أى يستخبرونك، و قيل للانكار و «حق» مبتدأ لوقوعه بعد الاستفهام وهو خبر أو بالعكس. قوله (اى و ربي) «داى» مثل نعم للتصديق الآن «داى» لا يستعمل الا مع القسم. قوله (و نحن تلك العقبة) قدم شرحه مفصلاً.

عليه السلام في قول الله جلّ و عزّ: « و أوفوا بعهدي » قال: بولاية أمير المؤمنين عليه السلام « أوف بعهدكم، أوف لكم بالجنة.

٩٠- محمد بن يحيى، عن سلمة بن الخطاب، عن الحسن بن عبد الرحمن، عن علي بن أبي حمزة، عن أبي بصير، عن أبي عبد الله عليه السلام في قول الله عزّ وجلّ: «وإذا تتلى عليهم آياتنا بينات قال الذين كفروا للذين آمنوا أيّ الفريقين خير مقاماً وأحسن ندياً» قال: كان رسول الله ﷺ دعا قريشاً إلى ولايتنا فنكروا وأنكروا، فقال الذين كفروا من قريش للذين آمنوا: الذين أقرؤوا لأمير المؤمنين ولنا أهل البيت: أيّ الفريقين خير مقاماً وأحسن ندياً، تعبيراً منهم، فقال الله ردّاً

قوله (أوفوا بعهدى) (١) قال بولاية أمير المؤمنين (ع) (الولاية داخلية في العهد لأنها بعض أفرادها وأكملها فهي أولى بالإرادة منه ثم انه أخذ العهد عليهم بالولاية في التوراة حيث ذكرها فيه كما ذكر الرسالة أو في الذر على احتمال بعيد.

قوله (و إذا تتلى عليهم آياتنا بينات) بنفسها أو ببيان الرسول (ص)، أو واضحات الإعجاز وأعضائها الأئمة عليهم السلام.

قوله (خير مقاماً وأحسن ندياً) المنسوب تميز أى خير من حيث المكان أو المنزل وأحسن من حيث المجلس والمجتمع، والندى على فيمل مجلس القوم ومجتمعهم ماداموا فيه وان تفرقوا فليس بندى. **قوله** (أقروا لأمير المؤمنين) أى أقروا بالولاية له.

قوله (تعبيراً منهم) مفعول له لقول والضمير للذين كفروا وهم عبروا الكاملين

(١) قوله «أوفوا بعهدى» ظاهر القرآن أنه خطاب لليهود بعد تذكيرهم بما فى التوراة من البشارة بالنبي الموعود وأن بنى اسرائيل ان آمنوا به آمنوا من عذاب الله وان أنكروه نزل عليهم البوار والهلاك على ما هو موجود فى التوراة التى بأيديهم فى زماننا هذا فى سفر التثنية الفصل الثامن عشر فقال تعالى «أوفوا بعهدى» وهو الايمان بالنبي الموعود «أوف بعهدكم» وهو الامن والخصب والعزة ودفع العذاب، وأما تمثيل حال الامة مع ولاية أمير المؤمنين (ع) بحال اليهود مع نبوة خاتم النبيين فأمر وقع نظيره مكرراً ومر معنا النبي عليه ولا اشارة فى الحديث ولا فى الآية الى نهى اليهود عن الاستئثار بالمال والثروة وأن العهد الذى يجب عليهم الوفاء به هو ترك الاموال الخاصة حتى يقسمها أمير المؤمنين و سائر الأئمة عليهم السلام مع ثروة غيرهم بين جميع الناس بالسوية على ما يراه الشيوعيون كما تروهم. (ش)

عليهم: « وكم أهلكنا قبلهم من قرن - من الأمم السالفة - هم أحسن أثناً ورعباً » قلت: قوله « من كان في الضلالة فليمدد له الرحمن مدداً » قال: كلهم كانوا في الضلالة لا يؤمنون بولاية أمير المؤمنين عليه السلام ولا بولايتنا فكانوا ضالين مضلين، فمدد لهم في ضلالتهم وطمعناهم حتى يموتوا فيصيرهم الله شرأ مكاناً وأضعف جنداً ، قلت: قوله: « حتى إذا رأوا ما يوعدون إما العذاب وإما الساعة فسيعلمون من هو شرٌّ مكاناً وأضعف جنداً »؟ قال: أما قوله: « حتى إذا رأوا ما يوعدون،

بالفضل والكمال بقلة المال واقتحروا عليهم من كثرته وكثرة زهرات الدنيا وأسباب العيش واعتقدوا لقلة عقلهم بزيادة حظهم فيها على فضلهم لأنهم كانوا لا يعلمون الاظهراً من الحياة الدنيا فقال الله تعالى ردأ عليهم مع التهديد « وكم أهلكنا قبلهم من قرن، من الامم السالفة » هم أحسن أثناً ورعباً ، والاثاث متاع البيت والرءى؛ من همزه جعله من المنظر من رأيت وهو ما رأته العين من حال حسنة أو كسوة ظاهرة، و من لم يهمزه اما أن يكون على تخفيف الهمزة أو يكون من رويت ألوانهم و جلودهم رءياً امتلأت وحسنت، و قال على بن ابراهيم عنى به الثياب والاكل والشرب و فى رواية أبى الجارود عن أبى جعفر «ع، قال الاثاث المتاع وأما رء يا فالجمال والمنظر الحسن.

قوله (من كان فى الضلالة فليمدد له الرحمن مدداً) قال القاضى فيمده و يمهله بطول العمر والتمتع به وانما أخرجه على لفظ الامر ايذاناً بأن امهاله مما ينبغى أن يفعله استدراجاً وقطعاً لمعاذيره كقوله تعالى « انما نملئ لهم ليزدادوا اثماً ، وكقوله وأولم نعلمكم ما يتذكر فيه من تذكر و جاءكم النذير ، انتهى ، و انما قال الرحمن للسدالة على شدة طغيانهم وقوة عصيانهم لان المتصف بالرحمة الكاملة لا يعذب الا من اشتد طغيانا كما قيل مثل ذلك فى غضب الحليم.

قوله (فيصيرهم الله شرأ مكاناً وأضعف جنداً) أى أضعف فئة و أنصاراً قابلاً بالاول قولهم «خير مقاماً» للتنبيه بأنه يصير أمرهم حينئذ الى عكس ما قدروه لانفسهم ويعود اقتحارهم و تمتعهم بمتاع الدنيا وبالاعليهم و قابل بالثانى قولهم «و أحسن ندياً» للاشعار ببطلان حسن تأديبهم و تعاونهم و تماضهم حينئذ بالكلية فيعودون ضعفاء يتبرء بعضهم من بعضهم . **قوله** (اما العذاب و اما الساعة) من باب منع الخلو فيجوز الجمع فيرون الساعة وهى زمان خروج القائم «ع، و يرون العذاب و هو القتل بأيدى عساكره المنصورة أو من باب منع الجمع أيضاً بأن يراد بالساعة ما ذكر وبالعذاب العذاب عند الموت قبلها.

فهو خروج القائم وهو الساعة، فسيعلمون ذلك اليوم وما نزل بهم من الله على يدي قائمه، فذلك قوله: «من هو شرُّ مكاناً (يعنى عند القائم) وأضعف جنداً؟ قلت: قوله «ويزيد الله الذين اهتدوا هدى»؟ قال: يزيدهم ذلك اليوم هدى على هدى باتّباعهم القائم حيث لا يجدونه ولا ينكرونه، قلت: قوله: «لا يملكون الشفاعة إلا من اتخذ عند الرحمن عهداً»؟ قال: «إلا من دان الله بولاية أمير المؤمنين والأئمة من بعده فهو العهد عند الله قلت: قوله: «إن الذين آمنوا وعملوا الصالحات سيجعل لهم الرحمن وداً»؟ قال: ولاية أمير المؤمنين هي الود الذي قال الله تعالى، قلت: «فإنما يسرناه بلسانك لتبشّر به المتقين وتذّر به قوماً لداً»؟ قال: إنما يسره الله على لسانه حين أقام أمير المؤمنين عليه السلام علماً، فبشّر به المؤمنين وأنذر به

قوله (قال يزيدهم ذلك اليوم هدى على هدى) لان الشهادة العينية تنضم الى الشهادة الغيبية فتصير نوراً على نور وفيه دلالة على بطلان قول من ذهب الى الايمان لا يزيد ولا ينقص .

قوله (لا يملكون الشفاعة الا من اتخذ عند الرحمن عهداً) ضمير الجمع للمباد كلهم بدليل الاستثناء والمستثنى في محل الرفع على البديل منه والعهد ولاية امير المؤمنين «ع» قال على بن ابراهيم حدثنا جعفر بن احمد عن عبيد الله بن موسى عن الحسن بن على بن ابي حمزة عن ابيه عن ابي بصير عن ابي عبد الله «ع» في قوله تعالى «لا يملكون الشفاعة الا من اتخذ عند الرحمن عهداً» قال لا يشفع ولا يشفع الا من اتخذ عند الرحمن عهداً الا من اذن له بولاية امير المؤمنين صلوات الله عليهم والأئمة عليهم السلام من بعده فهو العهد عند الله تبارك وتعالى وقد فسر العهد بالوصية عند الموت ودلت عليه ايضاً الرواية عن ابي عبد الله عن ابيه عن آبائه الطاهرين عليهم السلام و كفيتهما مذكورة في تفسير على بن ابراهيم ، ولا منافاة بين الروايين لان القرآن ذو وجوه مختلفة كلها مقصودة .

قوله (قال ولاية امير المؤمنين هي الود) قال على بن ابراهيم في تفسير قوله «ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات - الآية» قال الصادق «ع» كان سبب نزول هذه الآية ان امير المؤمنين صلوات الله عليه جالساً بين يدي رسول الله «ص» فقال قل يا على اللهم اجعل لي في قلوب المؤمنين وداً فأنزل الله تعالى «ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات سيجعل لهم الرحمن وداً» **قوله** (قلت فانما يسرناه بلسانك) مثل هذا السؤال و الجواب رواه على بن ابراهيم باسناد المذكورة في الحاشية السابقة عن ابي بصير عن ابي عبد الله «ع» بلاثفاوت الا انه قال بدل قوله «ع» «على لسانه حين اقام» «على لسان نبيه حتى اقام» .

الكافرين وهم الذين ذكرهم الله في كتابه لُدّاً إي كفاراً، قال: و سألته عن قول الله: « لتنذر قوماً ما اُنذر آباؤهم فهم غافلون، قال: لتنذر القوم الذين أنت فيهم كما اُنذر آباؤهم فهم غافلون عن الله عن رسوله وعن وعيده » لقد حقّ القول على أكثرهم (ممن لا يقرّون بولاية أمير المؤمنين عليه السلام) والأئمة من بعده) فهم لا يؤمنون « بإمامة أمير المؤمنين والأوصياء من بعده، فلمّا لم يقرّوا كانت عقوبتهم ما ذكر الله « إنّنا جعلنا في أعناقهم أغلالاً فهي إلى الأذقان فهم مقمحون » في نار جهنّم، ثمّ قال: « وجعلنا من بين أيديهم سدّاً ومن خلفهم سدّاً فأغشيناهم فهم لا يبصرون » عقوبة منه لهم حيث أنكروا ولاية أمير المؤمنين عليه السلام والأئمة من بعده هذا في الدنيا وفي الآخرة في نار جهنّم مقمحون ، ثمّ قال: يا محمد « وسواء

قوله (ما انذر آباؤهم) دل على ان دعاء موصولة لا نافية كما ذهب اليها بعض المفسرين.

قوله (لقد حق القول) وهو الوعيد بالقتل في الدنيا بيد صاحب عليه السلام والعقوبة بالنار في الآخرة.

قوله (فهم مقمحون) لا يقدرّون على أن يطاؤوا رؤوسهم من الاقماح و هو رفع الرأس و غش البصر يقال أقمحه اللل اذا ترك رأسه مرفوعاً من ضيقه.

قوله (وجعلنا من بين أيديهم سدّاً) لما انكروا ولاية الأئمة (ع) و ضربوا في الجهالة اخذ الله ابصارهم و سمعهم و قلوبهم فصاروا بحيث لا يدركون الهدى و طريق الحق فالسد الاول مانع من ابصار الايات والثاني مانع من استماعها والاغشاء مانع من ادراكها والاستدلال بها و المتفرع على جميع ذلك انتفاء الهداية و ادراك الحق. و شبههم بمن احاط بهم سدان فنطى ابصارهم بحيث لا يبصرون قدامهم و لا خلفهم في انهم محبوبسون في مظمورة الجهالة ممنوعون عن النظر في الايات والدلائل.

قوله (عقوبة منه لهم حيث انكروا) «عقوبة» تعليل للجعل و «حيث» تعليل للعقوبة او للجعل المعلن بها .

قوله (هذا في الدنيا) اى الجعل المذكور أو العقوبة المذكورة والتذكير باعتبار العقاب عقوبة لهم في الدنيا بسلب اللطف والتوفيق عنهم واما في الآخرة فهم في نار جهنّم مقمحون.

قوله (ثم قال يا محمد وسواء - الخ) لما علم الله تعالى انهم لا يؤمنون به وبالولاية اخبر نبيه به قطعاً لطامعه فقال و سواء اى مستو عليهم اندارك وتخويفك اياهم بالمخالفة و العقوبة و عدمه و اداة الاستفهام هنا مجردة عن معناه مستعملة لمجرد تقرير معنى الاستواء

عليهم ءأذرتهم أم لم تنذرهم لا يؤمنون» بالله و بولاية عليّ و من بعده، ثمّ قال: «إنّما تنذر من اتّبع الذكر (يعني أمير المؤمنين عليه السلام) و خشي الرحمن بالغيب فبشره (يا محمد) بمغفرة و أجر كريم».

٩١- عليّ بن محمّد، عن بعض أصحابنا، عن ابن محبوب، عن محمّد بن الفضيل، عن أبي الحسن الماضي عليه السلام قال: سألت عن قول الله عزّ وجلّ: « يريدون ليطفؤا نور الله بأفواههم» قال: يريدون ليطفؤوا ولاية أمير المؤمنين عليه السلام بأفواههم، قلت: « والله متمّ نوره» قال: والله متمّ الامامة، لقوله عزّ وجلّ: «الذين آمنوا بالله و رسوله والنور الذي أنزلنا» فالنور هو الامام، قلت: « هو الذي أرسل رسوله بالهدى ودين الحق» قال: هو الذي أمر رسوله بالولاية لوصيته والولاية هي دين الحق، قلت: « ليظهره على الدّين كلّهم» قال: يظهره على جميع الأديان عند قيام القائم، قال: يقول الله: « والله متمّ نوره»: « ولاية القائم » ولو كره الكافرون، بولاية و تأكيده كما ذكره بعض المفسرين.

قوله (ثمّ قال إنّما تنذر من اتّبع الذكر) الذكر أمير المؤمنين (ع) و الموصول من تبعه و أقرّوا بولايته الى يوم القيامة و إنّما خصّ الانذار بهم لانه ينفعهم دون غيرهم فجعل انذارهم الغير لعدم تحقّق ثمرته فيهم بمنزلة عدمه.

قوله (و خشي الرحمن بالغيب) قيل خاف عقابه قبل حلوله و مآبته، أهواله ، او في سره و حال غيبته عن الخلق لافى حضوره فقط كما هو شأن المناققين .

قوله (يريدون ليطفؤا نور الله بأفواههم) قال القاضي اى يريدون أن يطفؤوا و اللام مزيدة لما فيها معنى الارادة تأكيدا لها كما زيدت - لما فيها معنى الاضافة تأكيدا لها - فى لا بأالك ، أو يريدون الاقتراء ليطفؤا نور الله يعنى دينه أو كتابه أو حجته.

قوله (يريدون ليطفؤوا ولاية أمير المؤمنين (ع) بأفواههم) شبه طعنهم فى نور الولاية و ترغييبهم الخلق فى الاعراض عنه بنفخ الفم على نور الشمس لقصد اطفائه و أن ذلك لمحال كما قال الله متمّ نوره يعنى بنشره فى قلوب المؤمنين و بسطه فى صدور العارفين .

قوله (أرسل رسوله بالهدى و دين الحق) أى بالقرآن المعجز والولاية لوصيه و هى دين الحق و ما سواها من الاديان باطل .

قوله (قال يظهره على جميع الاديان عند قيام القائم (ع)) بهذا الجواب يندفع ما خلع فى قلب من له زيغ من أن هذا الوعد لم يتحقّق لان دينه (ص) ما غلب على جميع الاديان ،

علي^١ قلت: هذا تنزيل؟ قال: نعم أمّا هذا الحرف فتنزّل وأما غيره فتأويل.
قلت: «ذلك بأنهم آمنوا ثم كفروا» قال: «إن الله تبارك و تعالى سمى
من لم يتبع رسوله في ولاية وصيته منافقين وجعل من جحد وصيته إمامته
كمن جحد غيرها وأنزل بذلك قرآناً فقال: يا محمد إذا جاءك المنافقون
(بولاية وصيتك) قالوا نشهد إنك لرسول الله والله يعلم إنك لرسوله والله يشهد
إنّ المنافقين (بولاية علي^٢) لكاذبون» اتخذوا أيمانهم جنة فصدوا عن سبيل الله

و أما الجواب بأن دينه قد غلب على جميع الأديان إذ ما من دين الا وهو مقهور لدين الاسلام
فهو مدفوع بالضرورة و تحقيق ذلك الجواب انه اذا ظهر القائم «ع» رفع عن الخلق جميع
الأديان حتى لا يبقى فيهم دين الا دين الاسلام، وقد نقل بعض المفسرين عن العياشي بإسناد
عن عمران بن هيثم عن عباية عن أمير المؤمنين «ع» مثل ذلك وقال علي بن ابراهيم في تفسير
قوله تعالى «والله متم نوره» يعني بالقائم من آل محمد اذا خرج يظهر الله الدين حتى لا
يبعد غير الله تعالى وهو قوله «يملاء الارض قسطاً وعدلاً كما ملئت ظلماً وجوراً».

قوله (قلت هذا تنزيل قال: نعم) لعل هذا اشارة الى ما ذكره في تفسير قوله تعالى
«ليظهره على الدين كله» وقد عرفت مما نقلناه سابقاً عن صاحب الطرايف أن المراد بالتنزيل
ما جاء به جبرئيل «ع» لتبليغ الوحي وأنه أعم من أن يكون قرآناً و جزءاً منه وأن لا يكون
فكل قرآن تنزيل دون العكس فعلى هذا قوله «ع» «و أما غيره فتأويل» يراد به ما ذكره
في الايات السابقة والله أعلم.

قوله (وأنزل بذلك قرآناً فقال يا محمد اذا جاءك المنافقون) هذا وان سلم نزوله
في عبدالله بن أبي وأضرابه لقضية مشهورة لكنه شامل لكل منافق حاله كحالهم وفعله كفعالهم
لان خصوص السبب لا يخص عموم الحكم وكذلك كل من ذمه الله تعالى أو مدحه لصفة من
الصفات أو أمر من الأمور فهو عام يندرج فيه كل من اتصف بتلك الصفة فلا يرد أن الآية
نزلت في فرقة من أهل النفاق الامر معلوم فكيف تحمل على غيرهم وينساق حكمها فيه.
قوله (قالوا نشهد) أكدوا كلامهم بتأكيدات لاقتضاء المقام ذلك و تقريره مضمونه
في قلب السامع ورفع توهمه للخلاف و لذلك أيضاً قالوا والله يعلم انك لرسوله مبالغة في
التأكيد في وقوع المشهود به لان ما علم الله وقوعه فهو واقع قطعاً.

قوله (اتخذوا ايمانهم جنة) أي وقاية لانفسهم و أموالهم و لحوق الضرر والمؤم بهم.
قوله (فصدوا) أي فصدوا الناس ممن يقبل قولهم بالقاء الشبهات الباطلة عن
سبيل الله و اتباع الطريق الموصل اليه والسبيل هو الوصي لانه الهادي والداعي اليه.

(والسبيل هو الوصي) إنهم ساء ما كانوا يعملون ذلك بأنهم آمنوا (برسالتك) وكفروا (بولاية وصيك) فطبع (الله) على قلوبهم فهم لا يفقهون» قلت : ما معنى لا يفقهون؟ قال: يقول: لا يعقلون بنبوتهك قلت: «وإذا قيل لهم تعالوا يستغفر لكم رسول الله؟ قال: وإذا قيل لهم ارجعوا إلى ولاية علي يستغفر لكم النبي من ذنوبكم «لوآوا رؤسهم، قال الله: «ورأيتم يصدون (عن ولاية علي) وهم مستكبرون» عليه ثم عطف القول من الله بمعرفته بهم فقال: «سواء عليهم أستغفرت لهم أم لم تستغفر لهم لن يغفر الله لهم إن الله لا يهدي القوم الفاسقين» يقول: الظالمين لوصيك.

قوله (انهم ساء ما كانوا يعملون) من اظهار الايمان وابطال الخلاف وسد الناس عن سبيل الله قوله (ذلك بأنهم) أى ذلك المذكور من نفاقهم وكذبهم وسوء أعمالهم بسبب أنهم آمنوا برسالتك ظاهراً وكفروا بولاية وصيك باطنا.

قوله (فطبع الله على قلوبهم) قال فى الصحاح الطبع الغتم وهو التأثير فى الطين ونحوه يقال طبع الكتاب وعلى الكتاب اذا ختمه والطابع بالفتح الخاتم ومنه طبع الله على قلبه اذا ختمه فلا يبص ولا يوفق لخير ولا يعرف معروفاً ولا ينكر منكراً ، وقال فيه أيضاً الرين الطبع فالفاظ الثلاثة متقاربة فى المعنى، وقيل الرين أيسر من الطبع والطبع أيسر من الختم والافعال وتحقيق ذلك أن الله سبحانه خلق القلب نورانياً أبيض بمنزلة المرأة المجلوة الصافية فاذا ذنب العبد جمل الله ذلك الذنب نقطة سوداء فى قلبه فان تاب ذهب ذلك السواد وان تمالى فى الذنوب زاد ذلك السواد حتى يطفى النور والبياض فعند ذلك لا يرجع الى خير أبداً فهذه الثغمية صحت نسبتها اليه سبحانه كما صحت نسبتها الى الذنوب كما فى قوله تعالى «بل ران على قلوبهم ما كانوا يكسبون» وما ذكرنا دلت عليه الاخبار الكثيرة المعتمدة ويقرب منه قول بعض المعتزلة أنها علامة يخلقها الله تعالى فى القلب تعرف الملائكة عليهم السلام بها ان من خلقت فيه يذم فيلنونه، وقال بعضهم هى اعدام اللطف واسباب الخير، والتسكين من اسباب ضده وقال بعضهم هى الشهادة عليهم وقال محي الدين والابى من علمائهم هى عند أهل السنة خلق الكفر.

قوله (لا يعقلون بنبوتهك) أى لا يدركون حقيقتها وحقيقتها لفرط رسوخ الباطل فى قلوبهم وعدم تفكيرهم فى المعجزات الباهرة والايات الظاهرة الدالة على صحة نبوتك.

قوله (سواء عليهم استغفرت لهم) أى الاستغفار وعدمه متساويان فى أنه تعالى لن يغفر لهم أبداً وفيه أخباراً بأنهم يموتون بغير ايمان.

قوله (ان الله لا يهدي القوم الفاسقين) الى طريق الخير والصالح، يعنى يسلب

قلت: «أفمن يمشي مكباً على وجهه أهدى أم من يمشي سوياً على صراط مستقيم» قال: إن الله ضرب مثل من حاد عن ولاية علي كمن يمشي على وجهه لا يهتدي لأمره وجعل من تبعه سوياً على صراط مستقيم، والصراط المستقيم أمير المؤمنين عليه السلام.

قال: قلت: قوله: «إنه لقول رسول كريم»؟ قال: يعني جبرئيل عن الله في ولاية علي عليه السلام. قال: قلت: «وما هو بقول شاعر قليلاً ما تؤمنون»؟ قال: قالوا: إن هجرأ كذاب على ربّه وما أمره الله بهذا في علي؟ فأنزله الله بذلك قرآنًا فقال: إن ولاية علي تنزيل من رب العالمين ولو تقول علينا (هجرأ) بعض الأقاويل

لطيفه و توفيقه عنهم لفرط رسوخهم في الكفر و شدة انهماكهم في الشر حتى أبطلوا بذلك استعداد قبول اللطف والتوفيق أو المراد انه لا يهديهم في الآخرة الى طريق الجنة.

قوله (قال ان الله ضرب مثل من حاد) أي مال تقول حاد عن الشيء يحيد حيوداً وحيداً و حيدودة اذا مال عنه وعدل معنى من مال عن ولاية علي كمن ضل عن الطريق ويمشي على وجهه مثل الحيات والمقارب لا يهتدي لأمره ويتحير فيه حيث لا يبصر الا موضع قدمه فلا يقدر على أن يدرك طريق مقصده و جعل من تبع علياً «دع» واتخذة علماً هادياً ، سوياً قايماً سليماً من المثار، ناظراً الى جميع جوانبه، عارفاً بطريق الخير والشر، يمشى على صراط مستقيم يوصل سالكه الى المقصود والصراط المستقيم أمير المؤمنين «دع».

قوله (يعني جبرئيل عن الله في ولاية علي) أشار الى أن الرسول الكريم جبرئيل «دع» و هو مكرم وممزز من عند الله تعالى يأتي بالوحي من قبله و أن الضمير في قوله «دع» راجع الى ولاية علي «دع» و تخصيصه بالقرآن غير موجه نعم يمكن ارجاعه الى المنزل ليعلم ما نحن فيه لانه من افراد المنزل و كانه المراد هنا.

قوله (قليلاً ما تؤمنون) أي ما تؤمنون بالولاية إيماناً قليلاً عند ظهور كونها من قبله تعالى لفرط الحسد والمناد.

قوله (قالوا ان محمداً كذاب) قيل نقل أنه «دع» لما نصب علياً و نزلت آية المودة قال الذين لم يكونوا راسخين في الدين والاعتقاد ان محمداً كذاب مفتر على الله لم يأمره الله بذلك و انما نصبه من عنده لثلاث تخرج الحكومة والخلافة من أهل بيته فرد الله قولهم. **قوله** (فقال ان ولاية علي تنزيل من رب العالمين) في القرآن: «تنزيل من رب العالمين» والمفسرون قالوا التقدير هو التنزيل بتقدير المبتدأ و ما ذكره «دع» اما بيان

لأخذنا منه باليمين ثم لقطعنا منه الوتين ثم عطف القول فقال : **إِنْ** ولاية علي **وَ** لتذكرة للمتقين (للعالمين) **وَ** إِنَّا لنعلم أن منكم مكذّبين **وَ** (**إِنْ** علياً) لحسرة على الكافرين **وَ** (**إِنْ** ولاية) لحقّ اليقين فسبح (يا محمد) باسم ربك العظيم ، يقول اشكر ربك العظيم الذي أعطاك هذا الفضل .

قلت : قوله : « لما سمعنا الهدى آمنا به » قال : الهدى الولاية ، آمنا بمولانا فمن آمن بولاية مولاه « فلا يخاف بخساً ولا رهقاً » قلت : تنزيل ؟ قال : لا تأويل ، قلت قوله : « لا أملك لكم ضرراً ولا رشداً » قال : **إِنْ** رسول الله ﷺ دعا الناس إلى ولاية علي **فاجتمعت إليه قريش ، فقالوا : يا محمد أعفنا من هذا ، فقال لهم رسول الله ﷺ : هذا إلى الله ليس إليّ ، فاتهموه وخرجوا من عنده فأنزل الله : « قل إني**

لمرجع الضمير أو إيماء الى وقوع التحريف فيه والله أعلم .

قوله (ولو تقول علينا) القول الافتراء لتضمنه معنى التكلف .

قوله (لأخذنا منه باليمين) كناية عن شدة الأخذ ، لان الأخذ باليمين أقوى و أشد من الأخذ باليسار . **قوله** (ثم لقطعنا منه الوتين) الوتين هرق في القلب متصل بالمتق اذا قطع مات صاحبه وهذا كناية عن اهلاكه ، أو تمثيل لغضبه و اهلاكه بغضب الملوك و اهلاكم . **قوله** (فقال ان ولاية على لتذكرة) كانه اشارة الى أن الضمير في قوله تعالى « انه لتذكرة » راجع الى الولاية ولما كان الانتفاع بهامختصاً بالمتقين كانت هي تذكرة لهم قوله (وانا لنعلم أن منكم مكذّبين) يعني بالولاية أو بالنبي (س) فيها والفرض منه هو الوعيد على التكذيب . **قوله** (وان علياً لحسرة على الكافرين) بولايته حين رأوا ثواب المؤمنين بها و كان هذا أيضاً بيان لمرجع الضمير في قوله « و انه لحسرة » .

قوله (وان ولايته لحق اليقين) كان الاضافة بيانية للتأكيد في حقيقة الولاية لكونها منزلة من عند الله تعالى و يقيناً لاشك فيه .

قوله (فمن آمن بولاية مولاه) اي فمن آمن بولاية مولاه الذي كانت ولايته من امره تعالى « فلا يخاف بخساً ولا رهقاً » يعني نقصاً في الجزاء ولا حقوق مكروه و مذلة به . **قوله** (لا املك لكم ضرراً ولا رشداً) اي الضر ودفقه والرشد والخير والصلاح و

الهداية والتوفيق انما هو بيد الله تعالى لا املك لكم شيئاً من ذلك وفيه ترغيب للخلق بالتوسل في جلب المنافع و دفع المضار الى الله سبحانه .

لأملك لكم ضراً ولا رشداً ﴿ قل إنني لن يجيرني من الله (إن عصيته) أحد ولن أجد من دونه ملتحداً ﴾ إلاّ بلاغاً من الله و رسالاته (في عليّ) « قلت : هذا تنزيل؟ قال: نعم ، ثم قال توكيداً : « و من يعص الله و رسوله (في ولاية عليّ) فإن له نار جهنم خالدين فيها أبداً » قلت : «حتّى إذا رأوا ما يوعدون فسيعلمون من أضعف ناصراً و أقلّ عدداً » يعني بذلك القائم و أنصاره.

قوله (فاتهموه) يعني بالكذب والافتراء في ولاية عليّ (ع) ، او في قوله هذا الى الله لا الى المال واحد . **قوله** (قل اني لن يجيرني احد من عقوبة الله ان عصيته بكتمان ما امرت باظهاره و تبليغه من ولاية عليّ (ع) ، و لن اجد من دونه ملتحداً يعني ماوي وملجاء يحفظني من غضب الله و عقوبته ، و فيه تنبيه للعباد بالانابة اليه عند صدور المعصية منهم .

قوله (الا بلاغاً من الله) استثناء من قوله لا املك و ما بينهما اعتراض مؤكداً لنفي الاستطاعة او من قوله « ملتحداً » يعني لن اجد ملتحداً الا تبليغاً من الله و رسالاته من غير زيادة و نقصان ، ومنهار سالت في ولاية عليّ (ع) .

قوله (ثم قال توكيداً) اي ثم قال توكيداً لامر الولاية و تقريره « و من يعص الله و رسوله (في ولاية عليّ) فان له نار جهنم خالدين فيها ابداً و فيه وعيد شديد للكافرين بولايتهم و في مفهوم الشرط دلالة على ان المقربها لا يدخل النار ولا يخلد فيها ، ولا ريب في الثاني و اما الاول فالروايات فيه مختلفة والله اعلم .

قوله (يعني بذلك القائم و أنصاره) تفسير لقوله « ما يوعدون » روى علي بن ابراهيم عن الحسين بن خالد عن ابي الحسن الرضا (ع) في قوله عز وجل « حتّى اذا رأوا ما يوعدون » قال القائم و امير المؤمنين صلوات الله عليه في الرجعة و في قوله « فسيعلمون من اضعف ناصراً و أقلّ عدداً » قال و هو قول امير المؤمنين (ع) لزفروا الله يا ابن صهاك لولا عهد من رسول الله (ص) و كتاب من الله سبق اعلمت ايما اضعف ناصراً و أقلّ عدداً فلما أخبرهم رسول الله (ص) « ما يكون في الرجعة قالوا متى يكون هذا ؟ قال الله تعالى قل يا محمد ان أدري أقریب أم یجمل له ربی أمدأ ، و فی قوله تعالی « عالم الغیب فلا یظهر علی غیبه أحداً الا من ارتضى من رسول فانه یسلک من بین یدیه و من خلفه رصداً » قال یخبر الله تعالی رسوله (ص) الذی یرتضیه بما کان قبله من الاخبار و ما یرکون بعده من اخبار القایم (ع) و الرجعة و القیامة و روى أيضاً باسناد عن أبی عبد الله (ع) فی قوله تعالی « حتّى اذا رأوا ما یوعدون » یعنی الموت و القیامة « فسيعلمون من أضعف ناصراً و أقلّ عدداً » یعنی فلان و فلان و فلان و معاوية و عمرو بن العاص و أصحاب الضنابین من

قلت : « فاصبر على ما يقولون » ؟ قال : يقولون فيك . « و اهجرهم هجراً جميلاً » و ذرني (يا محمد) والمكذِّبَين (بوصيتك) أولي النعمة و مهتهم قليلاً ، قلت : إن هذا تنزيل ؟ قال : نعم قلت : « ليستيقن الذين أوتوا الكتاب » ؟ قال : يستيقنون أن الله و رسوله و وصيته حق ، قلت : « و يزداد الذين آمنوا إيماناً » ؟

قريش من أضغف ناصراً و أقل عدداً ، قالوا فمتى يكون هذا يا محمد قال الله تعالى لمحمد و قل ان أدري أقريب ما توعدون أم يجعل له ربي أمداً ، قال أجلا ، عالم النيب فلا يظهر على غيبه أحداً الا من ارتضى من رسول ، يعنى على المرتضى من الرسول (ص) و هو منه فانه يسلك من بين يديه و من خلفه رسداً قال فى قلبه العلم و من خلفه الرصد يعلمه علمه و يزقه زقاً و يعلمه الله تعالى الهاماً و الرصد التعليم من النبى (ص) ليعلم النبى (ص) أن قد أبلغ رسالات ربه و أحاط على (ع) بما لدى الرسول الله (ص) من العلم و أحصى كل شيء عدداً ما كان أو يكون منذ خلق الله تعالى آدم الى أن تقوم الساعة من فتنه أو زلزلة أو خسف أو قذف أو أمة هلكت فيما مضى أو تهلك فيما بقى ، وكم من امام جائر أو عادل يعرفه باسمه و نسبه و من يموت موتاً أو يقتل قتلاً ، وكم من امام مخذول لا يضره خذلان من خذله وكم من امام منصور لا ينفعه نصر من نصره .

قوله (قال يقولون فيك) ما لا يليق بذاتك من السحر و الكهانة و الشعر و الجنون و الكذب . **قوله** (و اهجرهم هجراً جميلاً) بالمعاداة باطنياً و المداواة ظاهراً . **قوله** (و مهتهم قليلاً) فان وبال أمرهم سيلحقهم عند قيام القاييم (ع) و القيامة كما قال و ان لدينا أنكلا و جحيماً* و طعماً ذاغصه و عذاباً ليماً .

قوله (ليستيقن الذين أوتوا الكتاب) لما أخبرهم الله تعالى أن الملائكة الموكلين على النار تسمة عشر أى عدداً أو صنفاً قال « ليستيقن الذين أوتوا الكتاب » يعنى يستيقنون ان الله و رسوله و وصيه حق ، لموافقة هذه الاخبار بما فى كتبهم و تصديقه اياه فيعلمون أن من جاء به و لم يقرأ كتباً و لم يكتسب علماً فهو صادق فى دعوى نبوته و نصب و وصيه .

قوله (و يزداد الذين آمنوا إيماناً) « إيماناً » مفعول « يزداد » لاتأكيد لا منوا يعنى و يزداد الذين آمنوا بالنبي إيماناً بولاية الوصى أى يزداد إيمانهم بها ، أو يحصل لهم الإيمان بها فيكون ازدياده فى الاول باعتبار الكيفية و فى الثانى باعتبار الكمية و سبب الزيادة على الاحتمالين امور أحدها أن علمهم بأن ما جاء به النبي « و » كان فى الكتب الماضية يوجب زيادة التصديق بما جاء به من ولاية على « و » لحصول كمال الوثوق به ، و ثانيهما أن استيقان أهل الكتاب بالوصى لما ذكر يوجب ازدياد إيمان المؤمنين به ، وثالثها

قال: ويزدادون بولاية الوصي إيماناً، قلت: ولا يرتاب الذين أوتوا الكتاب و المؤمنون، قال: بولاية علي عليه السلام قلت: ما هذا الارتباب؟ قال: يعني بذلك أهل الكتاب والمؤمنين الذين ذكر الله فقال: ولا يرتابون في الولاية، قلت: «و ما هي إلا ذكرى للبشر» قال: نعم ولاية علي عليه السلام، قلت: «إنها لا حدى الكبير» قال: الولاية، قلت: «لمن شاء منكم أن يتقدم أو يتأخر» قال: من تقدم إلى ولايتنا أختر عن سقر ومن تأخر عنا تقدم إلى سقر «إلا أصحاب اليمين» قال: هم

أن الوعيد المذكور لأهل جهنم كان لمن أنكر ولايته وع، كما يظهر ذلك من رواية علي بن ابراهيم بإسناده عن أبي عبدالله ع، وهو مذكور في سورة المدثر، وقد جعل أكثر آيات هذه السورة في ذم منكر الولاية ومن أراد أن يعرف ذلك فليرجع إليه، لا يقال الوعيد مذكور في النوراة أيضاً فكيف نزل في منكر الولاية لانا نقول هذا الوعيد ونحوه من لدن آدم وع، الى يوم القيامة ليس الا لمن أنكر ولاية علي ع، لانا قد ذكرنا في تضعيف الروايات أنه لا يدخل النار الا من أنكر ولايته.

قوله (ولا يرتاب الذين) هذا تأكيد للاستيقان والازدياد، ونفى لارتبابهم بشبهة .
قوله (قلت ما هذا الارتباب) لعل السائل جعل قوله (ع) « بولاية علي » متعلقاً بالمؤمنين فلا يعلم حينئذ أن متعلق الارتباب المنفى ما هو فذلك سأل عنه فأجاب ع، بأنه الولاية اي لا يرتابون فيها فلي تأمل .

قوله (و ما هي الا ذكرى للبشر قال نعم ولاية علي) أراد أن دعى، راجع الى الولاية و لعل هذا أولى من ارجاعه الى سقر أو الى تسعة عشر وهم خزنتها او الى السورة كما قيل لان التذكر بالولاية أقوى و اشد من التذكر بما ذكر .

قوله (قلت انها لا حدى الكبير) قال الولاية أقسم الله تعالى ببعض مخلوقاته لتقرير عظمة الولاية فقال دكلاء وهو ردع لانكار الولاية والقمر والليل إذ أدبر والصبح اذا أسفر انها لا حدى الكبير، اي الولاية احدى النعم الجسام والامور العظام التي لا نظير لها وهذا أولى من ارجاع الضمير الى سقر ووصفها بأنها احدى الكبير أى بلية عظيمة كما قيل بقرينة قوله تعالى ونذيراً للبشر لان نسبة الانذار الى علي ع، أولى من نسبته الى سقر .

قوله (قال من تقدم الى ولايتنا اخر عن سقر) يعنى هو ناج منها لا يدخلها أبداً .

قوله (ومن تأخر عنا تقدم الى سقر) يعنى ومن تأخر عن ولايتنا و محبتنا تقدم الى سقر وسبق في الدخول فيها .

قوله (الا أصحاب اليمين) قال الله تعالى و كل نفس بما كسبت رهينة الا أصحاب اليمين،

والله شيعتنا ، قلت: «لم نك من المصلين» ؟ قال : «إنّا لم نتولّ وصيّ محمد والوصياء من بعده - ولا يصلّون عليهم - قلت: «فما لهم عن التذكرة معرضين» ؟ قال : «عن الولاية معرضين، قلت: «كلاّ إنّها تذكرة» ؟ قال : الولاية.

قلت: قوله: «يوفون بالنذر» ؟ قال : يوفون لله بالنذر الذي أخذ عليهم في الميثاق من ولايتنا، قلت: «إنّا نحن نزّلنا عليك القرآن تنزيلاً» ؟ قال: بولاية علي عليه السلام تنزيلاً ، قلت : هذا تنزيل ؟ قال : نعم ذاتاً وأوّل ، قلت : «إنّ هذه تذكرة» ؟ قال : الولاية ، قلت : «يدخل من يشاء في رحمته» ؟ قال : في ولايتنا ، قال : «و

قال دع» هم أي أصحاب اليمين والله شيعتنا وهم الذين فكوا رقابهم عن الرهانة بولاية أمير المؤمنين دع». روى علي بن ابراهيم باسناده عن أبي عبدالله (ع) قال اليمين أمير المؤمنين (ع) و أصحابه شيعة.

قوله (قلت لم نك من المصلين قال انا لم نتول (حكى الله تعالى المكاملة بين أصحاب اليمين وغيرهم فقالوا أصحاب اليمين في جنات يتساءلون عن المجرمين ما سلككم في سقر قالوا لم نك من المصلين ولم نك نطعم المسكين و كنا نخوض مع الخائضين و كنا نكذب بيوم الدين حتى أتانا اليقين فما تنفعهم شفاعة الشافعين فما لهم عن التذكرة معرضين، روى علي بن ابراهيم باسناده عن أبي عبدالله (ع) قال: «قالوا لم نك من المصلين، أي لم نك من اتباع الأئمة صلوات الله عليهم «ولم نك نطعم المسكين» قال حقوق آل محمد «ص» من الخمس لذوي القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل وهم آل محمد صلوات الله عليهم «و كنا نخوض مع الخائضين و كنا نكذب بيوم الدين (أي يوم المجازات) حتى أتانا اليقين (أي الموت) فما تنفعهم شفاعة الشافعين قال لو أن كل ملك مقرب و نبي مرسل شفعا في ناصب آل محمد صلوات الله عليهم ما شفعا فيه» فما لهم عن التذكرة معرضين، قال يذكرهم من موالاة أمير المؤمنين صلوات الله عليه

قوله (يوفون لله بالنذر الذي أخذ عليهم في الميثاق من ولايتنا) لعل المراد أن عهد الولاية مندرج تحت النذر وإن كان الظاهر منه خلافاً وقدم.

قوله (قال نعم ذا تأويل) لعل المراد نعم هذا وهو ما ذكر في نحن نزلنا تنزيلاً و ذا وهو ذكر في يوفون بالنذر، تأويل.

قوله (قال الولاية) تفسير لهذه والحمل للمبالغة لان التذكر انما تحصل بالولاية لهذا هلك كل من تركها و تمسك في الدين برأيه أو بأحق آخر مثله.

قوله (قال في ولايتنا) أطلق الرحمة على الولاية لان الولاية سبب لها اذ كل من أقر بالولاية

الظالمين أعدّ لهم عذاباً أليماً» ألا ترى أن الله يقول : « وما ظلمونا ولكن كانوا أنفسهم يظلمون » قال: إن الله أعزّ وأمنع من أن يظلم أو ينسب نفسه إلى ظلم و لكن الله خلطنا بنفسه فجعل ظلمنا ظلمه وولايتنا ولايته ثم أنزل بذلك قرآناً على نبيه فقال: « وما ظلمناهم ولكن كانوا أنفسهم يظلمون » ، قلت: هذا تنزيل؟ قال : نعم . قلت: «ويل يومئذ للمكذّبين» قال: يقول: ويل للمكذّبين يا محمد بما أوحيت إليك من ولاية [عليّ بن أبي طالب عليه السلام] . « ألم نهلك الأولين ثم نتبعهم الآخرين » قال : الأولين الذين كذبوا الرسل في طاعة الأوصياء كذلك نفعل بالمجرمين » قال: من أجرم إلى آل محمد و ركب من وصيته ما ركب . قلت:

فهو مرحوم و كل من تخلف عنها فهو مضروب.

قوله (والظالمين) أى أنفسهم أو الائمة عليهم السلام والثانى أنسب بالمقام **قوله** (ألا ترى) الفرض منه هو الاشارة الى كل ما نسب الله تعالى المظلومية الى ذاته المقدس عن الانفعال بها و قبولها نفيّاً او اثباتاً أراد نفيها أو اثباتها للائمة عليهم السلام . **قوله** (من أن يظلم او ينسب نفسه الى ظلم) بأن يكون مظلوماً أو ظالماً لئنزه قدسه عن المعجز والانفعال والظلم فلا بد من صرف نفيهما حيث أمكن الى من هو قابل لهما ليكون له فائدة كما أشار اليه دج، بقوله ولكن الله خلطنا بنفسه أى ضمنا الى ذاته المقدس و شاركنا فجعل ظلمنا ظلمه فقال « وما ظلمونا ولكن كانوا أنفسهم يظلمون، لرجوع جزاء الظلم اليهم وجعل ولايتنا للمؤمنين ولايته حيث قال د انما وليكم الله ورسوله والذين آمنوا ، يعنى الائمة، ثم أنزل بذلك - أى بجعل ظلمنا ظلمه مجازاً أو بضمنا الى نفسه اظهاراً لشرقنا - قرآناً على نبيه فقال وما ظلمناهم ولكن كانوا أنفسهم يظلمون، والفرض نفي الظلم عن الائمة الا أنه ضمهم الى نفسه فقال و ما ظلمناهم و انما قلنا حيث أمكن لانه قد يقصد نفى الظلم عنه بحيث لا يحتمل غيره كما فى قوله تعالى د وما أنا بظلام للعبيد، و لعل المخاطب أو غيره كان يعتقد ثبوت الظلم له مع زيادة وان لم يكن ذلك معقولا فيكون للنفي فائدة على أنه يمكن أن يكون القصد نفى الظلم عن علي بن أبي طالب د ع ، حيث أنه قسيم الجنة و النار ولا يدخل أحد فيهما الا بحكمه ولا يكون ظالماً فيه و انما نسبه الى ذاته المقدس لانه أمر والله أعلم .

قوله (قال الاولين الذين كذبوا الرسل في طاعة الاوصياء) لم يذكر الاخيرين لانه يعلم حالهم من حال الاولين .

قوله (كذلك نفعل بالمجرمين) أى مثل الفعل المذكور وهو الاهلاك نفعل بالمجرمين

« إنَّ المتّقين » ؟ قال : نحن والله وشيعتنا ، لبس على ملّة إبراهيم غيرنا و سائر النّاس منها برآء ، قلت : « يوم يقوم الرّوح والملائكة صفّاً لا يتكلّمون - الآية » قال : نحن والله المأذون لهم يوم القيامة والقائلون صواباً ، قلت : ما تقولون إذا تكلمتم؟ قال : نمجّد ربّنا ونصلي على نبيّنا ونشفع لشيعتنا ، فلا يرذّ ناربنا ، قلت : « كتاب الفجّار لفي سجين » قال : هم الذين فجّروا في حقّ الأئمّة واعتدوا عليهم ، قلت : « ثمّ يقال هذا الذي كنتم به تكذّبون » ؟ قال : يعني أمير المؤمنين . قلت ، تنزيل ؟ قال : نعم .

٩٢- محمد بن يحيى . عن سلمة بن الخطّاب ، عن الحسين بن عبد الرّحمن ، عن عليّ بن أبي حمزة ، عن أبي بصير ، عن أبي عبد الله عليه السلام في قول الله عزّ وجلّ : « و

في الدنيا بيد القائم دع » و في الاخرة بمذاب النار
قوله (قلت ان المتقين) قال الله تعالى « ان المتقين في ظلال و عيون و فواكه و مما يشتهون كلوا و اشربوا هنيئاً بما كنتم تعملون كذلك نجزي المحسنين » .
قوله (قلت يوم يقوم الروح) قال الله تعالى « يوم يقوم الروح و الملائكة صفّاً لا يتكلمون الا من اذن له الرحمن و قال صواباً » قال علي بن ابراهيم : الروح ملك أعظم من جبرئيل و ميكايل كان مع رسول الله و س ، و هو مع الأئمة عليهم السلام ، و قال القاضي هؤلاء الذين هم أفضل الخلائق و أقربهم من الله إذا لم يقدرُوا أن يتكلموا بما يكون صواباً كالشفاعة لمن ارتضى الا باذنه فكيف يملكه غيرهم و يوم ظرف للإملاك و الروح ملك موكل على الارواح أو منها أو جبرئيل أو خلق أعظم من الملائكة و نقل عن ابن عباس ان الروح اعظم المخلوقات و هو وحده في صف و باقى الملائكة في صف .

قوله (قال هم الذين فجّروا في حق الأئمة و اعتدوا عليهم) قال علي بن ابراهيم في قوله تعالى « ان كتاب الفجّار لفي سجين » ما كتب الله تعالى لهم من الذناب لفي سجين و ما ادراك ما سجين كتاب مرقوم ، اى مكتوب « يشهد المقربون » الملائكة الذين كتبوا عملهم و في رواية ابي الجارود عن ابي جعفر « قال و السجين الارض السابعة » حدثنا ابو القاسم الحسيني قال حدثنا فرات بن ابراهيم [عن محمد بن ابراهيم عن محمد بن الحسين بن ابراهيم] عن علوان بن محمد قال حدثنا محمد بن معروف عن السدى عن الكلبي عن جعفر بن محمد صلوات الله عليه في قوله تعالى « ان كتاب الفجّار لفي سجين » قال فلان و فلان و ما ادريك ما سجين ، الى قوله تبارك و تعالى « الذين يكذبون يوم الدين » الاول والثاني و ما يكذب

من أعرض عن ذكرى فان له معيشة ضنكاً» قال: يعني به ولاية أمير المؤمنين عليه السلام، قلت: « ونحشره يوم القيمة أعمى » ؟ قال: يعني أعمى البصر في الآخرة: أعمى القلب في الدنيا عن ولاية أمير المؤمنين عليه السلام، قال: وهو تحجير في القيامة يقول: « لم حشرتني أعمى وقد كنت بصيراً قال كذلك أتتك آياتنا فنسيتها » قال: الآيات الأئمة عليهم السلام « فنسيتها وكذلك اليوم تنسى » يعني تركتها وكذلك اليوم تترك في النار كما تركت الأئمة عليهم السلام فلم تطع أمرهم ولم تسمع قولهم. قلت: « وكذلك نجري من أسرف ولم يؤمن بآيات ربّه ولعذاب الآخرة أشدّ وأبقى » ؟ قال: يعني من أشرك بولاية أمير المؤمنين عليه السلام غيره ولم يؤمن بآيات ربّه وترك الأئمة معاندة فلم يتبع آثارهم ولم يتولّهم، قلت: « الله لطيف بعباده يرزق من يشاء » قال ولاية: أمير المؤمنين عليه السلام، قلت: « من كان يريد حرث الآخرة » ؟ قال: معرفة أمير المؤمنين عليه السلام و الأئمة « نزل له في حرثه » ؟ قال: نزيده منها، قال: يستوفى نصيبه من دولتهم « و

بها الاكل معتد ائيم اذا تتلى عليه آياتنا قال اساطير الاولين، وهو الاول والثاني كانوا يكذبون رسول الله صلى الله عليه وآله الى قوله تعالى - « انهم لصاوال الجحيم » ثم يقال هذا الذي كنتم به تكذبون.

قوله (يعنى به ولاية امير المؤمنين «ع») فمن اتبع هداى فلا يضل اى فى الدنيا ولا يشقى اى فى الآخرة و من اعرض عن ذكرى اى هداى اى الذاكر والداعى الى سبيلى و عبادتى و هو امير المؤمنين «ع» فان له معيشة ضنكاً .

قوله (يعنى اعمى البصر فى الآخرة) دل على ان المراد به اعمى البصر قوله تعالى : « قال رب لم حشرتني اعمى وقد كنت بصيراً » .

قوله (كذلك) اى مثل ذلك فعلت ثم فسرّه بقوله « وانك آياتنا فنسيتها » .

قوله (يعنى من اشرك) تفسير لمن اسرف لان الشرك اقوى افراد الاسراف.

قوله (ترك الائمة معاندة) بيان لقوله « ولم يؤمن بآيات ربّه » و اشارة الى أن الآيات الائمة ، وفي ذكر المعاندة اشعار بأن من تركهم لامعاندة بل لشبهة لا يجزى بهذا الجزاء المخصوص و هو حشره اعمى البصر ولا بعد فيه والله اعلم .

قوله (الله لطيف بعباده) اى يعلم ظاهريهم و باطنيهم و سرائريهم و ضمائرهم يرزق من يشاء منهم ولاية امير المؤمنين (ع) باللطيف والتوفيق لقبولها لصفاء قلبه و لينة طبعه و حسن استعدادده . **قوله** (قال معرفة امير المؤمنين (ع) والائمة) المراد بارادة معرفته ارادتها

من كان يريد حرث الدنيا نؤته منها وماله في الآخرة من نصيب « قال: ليس له في دولة الحق مع القائم نصيب.

مع التصديق والاذعان بولايته وحقوقه و إنما شبه معرفته بالحرث و هو القاء البذر في الأرض لاستزائها منافع جليلة و فوائد جزيلة في الآخرة و من ثم قيل الدنيا مزرعة الآخرة .

قوله (نزيده منها) تفسير لقوله نؤد له في حرثه ، وإشارة إلى أن «في» بمعنى من للتعليل وهي قد تجيء له كما صرح بعض المحققين وضمير التأنيث راجع إلى الحرث باعتبار أنه عبارة عن المعرفة يعني نزيده من أجل تلك المعرفة ثم بين تلك الزيادة بقوله يستوفى نصيبه من دولتهم وهي دولة المنتظر (ع) و فيه دلالة على رجعة الشيعة كلهم مع أحتمال تخصيصها بالخلص ، أو حصول زيادة الفيض حينئذ لأرواحهم بدونها والله أعلم .

قوله (و من كان يريد حرث الدنيا) لعل المراد به متاع الدنيا ، أو معرفة أئمة الجور والأقارار بولايته و لعل الأخير أظهر بقرينة المقابلة .

قوله (ليس له في دولة الحق مع القائم نصيب) دل بحسب الظاهر على أن المراد بالآخرة ساعة قيام القائم (ع) سميت بالآخرة لأنها من علاماتها ، ويحتمل أن يراد بالآخرة القيامة و يجعل انتفاء النصيب في دولة الحق دليلاً على انتفائه في القيامة لاستحالة تحقق الملزوم بدون اللازم والله أعلم (١) .

(١) قوله «ولاستحالة تحقق الملزوم بدون اللازم» و الأظهر أن هذا تمثيل وتشبيه حال بحال كما مر في أمثاله كثيراً ولا يعتبر في التمثيل تطبيق كل كلمة من المثل على الممثل كما لا يجب في تمثل أمير المؤمنين «ع» بقول الأعشى:

شأن ما يومى على كورها و يوم حيان أخى جابر

إن يتكلف في تطبيق حيان أخى جابر على رجل معين اتفق ملاقاته مع على «ع» في خلافته ولم يكن يلاقيه أيام عودته . بل المراد تشبيه اختلاف الحالين باختلاف الحالين ، قط على ما هو مقرر في علم البيان والحاصل من جميع ما ذكر في تفسير الآيات المذكورة بالولاية أن غير المتدبر في الأمور القليل الممارسة لمجاري كلام العرب يتعجب مما روى عن أئمتنا عليهم السلام في تطبيق آيات القرآن على ولايتهم . مع عدم ارتباطها معها جداً وعدم تناسب سابقتها ولاحقتها معها وربما ينكرها نعوذ بالله . ومخالفونا بطعنون على تلك التفسير وينسبوننا إلى النباوة والجهل ويضحكون من تمسكنا في أثبات أصل عظيم في اعتقادنا وهو الإمامة بأدلة واهية واحتمالات غير مسلمة عند مخالفينا ولا ثابتة عند موافقينا ويقال مثلاً «إن عدة الشهور عند الله اثنا عشر شهراً في كتاب الله» هم الأئمة الاثنا عشر مع أن الشيعة أنفسهم تمسكوا في أثبات الأشهر الحرم بثلث *

(باب)

فيه تنف وجوامع من الرواية في الولاية

١- محمد بن يعقوب الكليني، عن محمد بن الحسن، و علي بن محمد، عن سهل بن زياد، عن ابن محبوب، عن ابن رئاب، عن بكير بن أعين قال: كان أبو جعفر عليه السلام يقول: إن الله أخذ ميثاق شيعتنا بالولاية وهم ذر، يوم أخذ الميثاق على الذر و الاقرار له بالرؤوبية و لمحمد عليه السلام بالنبوة.

٢- محمد بن يحيى، عن محمد بن الحسين، عن محمد بن إسماعيل بن بزيع، عن صالح بن عقبة، عن عبدالله بن محمد الجعفري، عن أبي جعفر عليه السلام، و عن عقبة، عن

قوله (وهم ذر) أى فى صلب آدم او بعد اخراجهم منه و لكل واحد رواية تدل عليه و قال الفاضل الامين الاسترآبادى ان الارواح تملت ذلك اليوم بأجساد صغيرة مثل النمل (١) فأخذت منهم الميثاق بالولاية وغيرها، اقول ثم انهم لما غفلوا - الا من شاء الله - عن تذكره فى عالم هذه الابدان اما لعدم شرط التذكر او لوجود مانع منه بعث الله الانبياء تكليفاً لهم ثانياً لدفع الغفلة و تكميل الحجة والغفلة عن التكليف الاول لتعلقهم بالموايق و تمسكهم بالعلايق المانعة من التذكر لا يوجب خلوه عن الفائدة.

قوله (والاقرار له بالرؤوبية) وهو بالجر عطف على الذر أو على الولاية والاولى أولى لانه أعم حيث يشمل الشيعة وغيرهم.

قوله (عن عبدالله بن محمد الجعفرى) كذا فى النسخ ولم أره فى الرجال والاولى

* الآية فكون المراد بها الائمة غير ثابتة عندهم أنفسهم فكيف عند مخالفهم ولا وجه لتمسكهم بتلك الآية على اثبات الامامة والجواب عن جميع هذه الشبهات أن مرجع جميع هذه الايات والروايات فى تأويلها بالولاية اما تطبيق الكلى على أظهر الافراد كتنا ويل الصراط المستقيم بعلى بن أبى طالب دع، واما من التمثيل كتنا ويل النبأ العظيم بولايته دع، مع أن لفظ القرآن منطبق على القياس و قد اتفق فى تضاعيف الروايات ما روى عن الكذابين المشهورين - من الوضاعين والمجاهيل ولا حاجة الى التكلف فى توجيهها وتصحيحها، و بذلك يندفع الشبهة عن غرائب التفاسير. (ش)

(١) قوله (باجساد صغيرة مثل النمل) يفهم مما أتى فى كلام الشارح أن هذه الاجساد الصغيرة هى بعينها الظلال التى فرسها فيما بعد واختلف التعبير وهى بالنسبة الى هذه الابدان الكثيفة كالظلال بالنسبة اليها (ش)

أبي جعفر عليه السلام قال: إن الله خلق الخلق، فخلق ما أحب، ممّا أحب، وكان ما أحب أن خلقه من طينة الجنة وخلق ما أبغض ممّا أبغض، وكان ما أبغض أن خلقه من طينة.

الجعفي وهو من أصحاب أبي جعفر عليه السلام، وسيجيء في خامس باب مولد الزهراء عليها السلام رواية رجال هذا السند بأعيانهم عن ن عبدالله بن محمد الجعفي عن أبي جعفر عليه السلام و أبي عبدالله عليه السلام «و هو يؤيد ما قلناه».

قوله (و عن عقبة) كانه عقبة بن قيس بن سمان وعطف على صالح بن عقبة وهو ابنه لجوزان يروي عنه محمد بن اسماعيل بن بزيع كما يروي عن ابنه.

قوله (قال الله خلق الخلق فخلق ما أحب ممّا أحب) قد ذكرنا في باب خلق أبدان الائمة أنه تعالى لما علم أعمال العباد وعقائدهم في الاعيان من الخير والشر خلق أبدان أهل الخير من طينة الجنة وخلق أبدان أهل الشر من طينة النار ليرجع كل الى ما هو أهل له ولا يبق به وأن أعمالهم سبب لخلق الأبدان على الوجه المذكور دون العكس وأن كثيراً من الشبهات يندفع (١) بهذا التقريب وقد وجدت ههنا كلام الفاضل الاسترآبادي موافقاً لما ذكرت وحصل لى وثوق آخر بذلك وكلامه هذا المراد خلق التقدير لخلق التكوين محصل المقام أنه تعالى قدر أبداناً مخصوصة من الطينتين ثم كلف الارواح فظهر منها ما ظهر ثم قدر لكل روح ما يليق بها من تلك الأبدان المقدرة واذا تأملت فيه وجدت أنه لا فرق بينه وبين

(١) قوله «و أن كثيراً من الشبهات يندفع» وأصل الشبهات لزوم الجبر والظلم و عدم فائدة في انزال الكتب وارسال الرسل و ابداع التكاليف وذلك لان الانسان اذا خلق من طينة لزمه أن يعمل على طبق طينته خير أكانت أو شراً ومحصل كلام الشارح في الدفع أن الله تعالى خلق أبداناً من الطينة الطيبة وجعل فيها أرواحاً علم أنهم لو كانوا مختارين في الدنيا لامنوا لامحالة وخلق أيضاً أبداناً من الطينة الخبيثة وجعل فيها أرواحاً علم أنهم لا يؤمنون في الدنيا باختيارهم ومفاد كلام الاسترآبادي أن تلك الارواح آمنوا في عالم الذر باختيارهم وبهضم لم يؤمنوا كذلك وجعل كل افي بدن يناسبه وشى من الكلامين لا يدفع الشبهة لان الطينة الطيبة أو الخبيثة اما أن تؤثر في الايمان والكفر أو لا تؤثر فان لم تؤثر لم تصح وصفها بالطيب والخبيث لان طينة لا تقرب العبد الى الايمان ولا الى الكفر تتساوى في جميع الناس من هذه الجهة و ليست من حيث كونها طينة متصفة بخير ولا شر، وان اثر في تقريب صاحبها الى ايمان او كفر لزم منه سلب الاختيار عن الناس أو التبعض في القرب الى الخير أو الشر في دار التكليف حين يشرع عليهم الشرائع ويرسل اليهم الرسل وينزل عليهم الكتب وان اختيارهم في عالم الذر لا يدفع محذور لزوم الجبر والتبعض حين التكليف. والجواب الحق في ذلك أنا نعلم انه تعالى ليس بظلام للمعبود وانه لا يسلب الاختيار عن العبد حين يأمره بالتكليف وما خالف ذلك ظاهراً يجب رده أو تأويله. وقد سبق منا في حاشية صفحة ٣٧٤ من المجلد الرابع وقبلها و بعدها ما يبين ذلك. (ش)

النار، ثم "بعثهم في الظلال : فقلت: و أي شيء الظلال؟ قال: ألم تر إلى ظلك في

ما ذكرت الا أنه اعتبر أعمالهم في الوجود الظلي و جعلها سبباً للإبدان المخصوصة ونحن اعتبرنا أعمالهم في الوجود العيني والامر في ذلك الاختلاف سهل بعد التوافق فـى أصل المقصود، قوله (ثم بعثهم في الظلال) قال الفاضل الاسترآبـاى يفهم من الروايات أن التكليف الاول وقع مرتين مرة في عالم المجرد الصرف و مرة في عالم الذربان تعلقت الارواح فيه بجسد صغير مثل النمل ولما لم يكن تصل أذهان أكثر الناس (١) الى ادراك الجوهر

(١) قوله ولما لم يكن يقبل أذهان أكثر الناس ادراك الجوهر المجرد، مقصوده أن اطلاق هذه الكلمة أعنى الجوهر المجرد على المعنى المصطلح المتداول في العصر الاخير بين أهل العقول وهو الموجود المستقل بنفسه غير الجسماني لم يكن مشهوراً في عصر الأئمة عليهم السلام بحيث يفهمه السامعون كما أن لفظ الواجب والمكروه والحرام في عصرهم عليهم السلام لم يكن متداولاً في الاطلاق على خصوص المعنى المتداول بين الفقهاء المتأخرين لانهم ما كانوا يدركون الجوهر المجرد أصلاً بل كانوا يدركون معناه ولا يطلقون عليه هذا اللفظ ولا يتوجب من الفاضل الاسترآبـاى صدور مثل هذا الكلام منه لان توغله في الاخبارية لا ينافي تبصره في العقليات ولا يبعد منه اعترافه بأن الأئمة والعلماء ربما يعبرون عن المعاني المجردة، بالتعبير الجسماني لتقريبه الى اذهان الناس كما قال الله تعالى وفمن يعمل مثقال ذرة خيراً يره، اذ يعلم كل أحد أن العمل لا يوزن بالمثاقيل ولا يقاس بالذرة سواء كان المراد النمل الصغير أو الذرات المنبثة في الهواء لكن عبر عنه الله تعالى تعبيراً جسمانياً تقريباً الى ذهن وهكذا هنا عبر عن المجرد بالظـل لانه أقرب المحسوسات الى المجردات والفـي يقف على الجسم والبصير يمر من العبارة الى المعنى وكل مثاب بحسب استعداد مالم يتناقضوا و يتناقضوا والمعهود من أهل الظاهر انهم يحصرون الحقيقة فيما يفهمه العوام و يتبادر الى ذهنهم من ظواهر الالفاظ بضميمة مرتكزات خاطرهم ولا يقتصرون على ججية الظواهر فقط بل يجعلونها دليلاً على الواقع . فان قيل ان فتحنا الباب على الناس لاقتحموا على كل ماورد في الشريعة و حملوا جميع الجسمانيات على المجردات كالجنة والنار والمعراج والملائكة وغير ذلك. قلنا لا يفتح هذا الباب على الناس ولا يجوز تأويل كل شيء لكل احد و انما ذلك للعلماء المتبحرين العارفين بالقرائن العقلية والنقلية في غير ضروريات الدين بشرط أن لا يذهب ذهن الناس من التأويل الى غير الحقيقة لان المرتكز في اذهانهم أن كل شيء غير جسماني فهو موهوم لاحقيقة له الا في امور نادرة يمترقون بتحققها من غير تجسم كوجوده تعالى لظهور الأدلة ووجود انفسهم لوجدانها فنحجز التأويل فيها كيد الله بقدرته الله و كمقدار الاعمال في د من يعمل مثقال ذرة خيراً يره، بخلاف المعراج فان الروحاني منه عند المامة تخيل رؤيا لاحقيقة له. (ش)

الشمس شيء وليس بشيء ، ثمّ بعث الله فيهم النبيّين يدعونهم إلى الاقرار بالله وهو قوله : « ولئن سألتهم من خلقهم ليقولن الله » ثمّ دعاهم إلى الاقرار بالنبيّين ، فأقرّ بعضهم وأنكر بعضهم ، ثمّ دعاهم إلى ولايتنا فأقرّ بها والله من أحبّ وأنكرها من أبغض وهو قوله : « فما كانوا ليؤمنوا بما كذبوا به من قبل » ثمّ قال أبو جعفر عليه السلام : كان التكذيب ثمّ .

المجرد عبروا عليهم السلام عن المجردات بالظلال لتفهيم الناس وقصدهم من ذلك أن موجودات ذلك العالم مجردة عن الكثافة الجسمانية كما أن الظل مجرد عنها فهي شيء وليست كالاشياء المحسوسة الكثيفة وهذا نظير قولهم عليهم السلام في معرفة الله تعالى : شيء بخلاف الاشياء الممكنة . أقول : يمكن أن يراد بالظلال الاجساد الصغرى التي كانت في عالم الذر وهي بالنسبة الى هذه الابدان الكثيفة كالظل بالنسبة اليها فلي تأمل .

قوله (ثم بعث الله فيهم النبيين يدعوهم الى الاقرار بالله) الظاهر أن يدعوهم حال عن الله والمستكن فيه له والبارز للنبيين وغيرهم من الخلائق جميعاً ، ويحتمل أن يكون علة للبعث والمستكن حينئذ للنبيين والبارز لغيرهم والتقدير لان يدعوهم ، ويؤيده يدعوهم بالنون كما في بعض النسخ وهو على هذه النسخة حال عن النبيين فلي تأمل .

قوله (وهو قوله ولئن سألتهم) لعل الاستشهاد به باعتبار ان اقرارهم بأن الله خالقهم اضطراراً من أجل اقرارهم به في ذلك اليوم حتى لو لم يكن هذا أو باعتبار اقرارهم بذلك عند تحقق هذا السؤال في أى وقت كان دل على اقرارهم بذلك في ذلك اليوم ، والله أعلم .
قوله (فأقر بها والله من أحب) أى من أحب الاقرار بها أو من أحبها أو من أحبنا أو من أحبها الله ، وكذا قوله من أبغض .

قوله (و هو قوله) أى الانكار أو الاخبار به قوله تعالى في شأن المنكرين « وما كانوا يؤمنوا » أى في التكليف الثانى « بما كذبوا به » من النبوة والولاية « من قبل » أى من قبل هذا التكليف وهو التكليف الاول في الميثاق (١) ثم قال أبو جعفر (ع) « كان التكذيب ثم ، يعنى في الميثاق يريد أن من كذب فيه كذب في التكليف الثانى ومن صدق فيه صدق فيه .

(١) قوله هو هو التكليف الاول في الميثاق ، راوى هذا الخبر صالح بن عتبة كذاب غال ملعون باتفاق علماء الرجال ومثته مخالف لاصول المذهب ، وظاهر القرآن يخالفه أيضاً و الالىق عدم التكلف لتوجيهه وتوجيه أمثاله وقد سبق مثل هذا المضمون في الخبر الحادى والثمانين من باب فيه نكت من التنزيل عن منيع بن الحجاج . واما كلام الشارح ففيه ان التكليف الثانى في الدنيا يوجب كون المكلف مختاراً يحتمل في حقه الايمان والانكار و الاسقط فائدة بعثة الانبياء و *

٣- محمد بن يحيى، عن سلمة بن الخطاب، عن علي بن سيف، عن العباس بن عامر، عن أحمد بن رزق الغمشاني، عن محمد بن عبد الرحمن، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: ولايتنا ولاية الله التي لم يبعث نبياً قط إلا بها.

٤- محمد بن يحيى، عن عبد الله بن محمد بن عيسى، عن محمد بن عبد الحميد، عن يونس بن يعقوب، عن عبد الأعلى، قال: سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول: ما من نبي جاء قط إلا بمعرفة حقنا وتفضيلنا على من سوانا.

قوله (قال ولايتنا ولاية الله) (١) أى ولايتنا ولايته تعالى والحمل للمبالغة والاتحاد أو ولايتنا ولاية من قبله تعالى لامن قبل الخلق حتى يكون لهم الخيرة فى ردها وقبولها، وفيه دلالة على أن كل من لم يؤمن بولايتهم لم يؤمن بنبيتهم وأن الهالك من لدن آدم وع، الى قيام الساعة ليس الا من أنكر ولايتهم كما ذكرناه مراراً .

* أيضاً التكليف الاول يغنى عن الثانى وأيضاً من أين ثبت عند الشارح أن عرض الايمان على الناس فى عالم الذر كان تكليفاً، وأيضاً ظاهر القرآن أن جميع من فى ذلك العالم آمنوا وقالوا بلى فى جواب «ألمست بربكم» الا أنهم اختلفوا لما جاؤا الى الدنيا، وأيضاً ظاهر القرآن فى سورة يونس والاعراف ان قوله تعالى «فما كانوا ليؤمنوا بما كذبوا به من قبل» فى شأن جماعة كانوا قبل موسى بن عمران وع، «واتتهم رسلهم بالبينات» فكفروا بالرسول السابق، ثم جاءهم رسول بعده فكفروا به وما كانوا ليؤمنوا به بعد ما كذبوا من قبله . وأيضاً هذا يناسب الطريقة الماديين ومذهبهم وكان صالح بن عتبة وأمثاله من الغلاة منهم اتخذوا تظاهرهم بولاية أهل البيت عليهم السلام و غلوهم فيهم جنة يتوقون بها طعن المؤمنين وكانوا يروجون الكفر والفساد والشك في التوحيد و النبوة وتقرب الناس الى اصول الماديين ضمن اظهارتها لكانهم فى حب النبى وأهل بيته، ومن لوازم مذهب الماديين الجبر لان كل شىء عندهم بتأثير الطبيعة والطبيعة مجبورة لا تستطيع النار أن لا تحرق ولا الماء أن لا يبرد وأفعال الانسان وأفكاره من آثار ذرات دماغه وأوقليه وتلك الاثار تقترب على تلك الذرات لامحالة فكما تهضم الكبد الغذاء قهراً اما هضمها جيداً أو ردياً كذلك من ذرات الدماغ ترشح الافكار أيا ما كان وهو مقتضى طبيعتها ولا يستطيع أحد أن يغير مقتضى طبيعة أعضائه و جوارحه و عند الملاحدة لعنهم الله ان اختلاف فهم أفراد البشر متفرع على اختلاف خلايا دماغه، ولا يعترفون بأصالة فى النفس والروح فلا ارادة واختيار أصلا عندهم . واذ النفس ولا اختيار فلا تكليف. (ش)

(١) قوله «ولايتنا ولاية الله» ظاهر الخبر أن كل نبي بعث فانما بعث بولاية الله لان*

٥- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن محمد بن إسماعيل بن بزيع، عن محمد بن الفضيل، عن أبي الصباح الكناني، عن أبي جعفر عليه السلام قال: سمعته يقول: والله إن في السماء لسبعين صفًا من الملائكة، لو اجتمع أهل الأرض كلهم يحصون عدد كل صف منهم ما أحصوهم، وإنهم ليدينون بولايتنا.

٦- محمد، عن أحمد بن محمد، عن ابن محبوب، عن محمد بن الفضيل، عن أبي الحسن عليه السلام قال: ولاية علي عليه السلام مكتوبة في جميع صحف الأنبياء، ولن يبعث الله رسولا إلا بنوّة محمد عليه السلام ووصية علي عليه السلام.

٧- الحسين بن محمد، عن معلى بن محمد، عن محمد بن جمهور، قال: حدّ ثنائيونس، عن حماد بن عثمان، عن الفضيل بن يسار، عن أبي جعفر عليه السلام قال: إن الله عزّ وجلّ نصب علياً عليه السلام علماً بينه وبين خلقه، فمن عرفه كان مؤمناً ومن أنكره

قوله (فمن عرفه كان مؤمناً) الخلق بالنسبة إليه (دع) أربعة أقسام القسم الاول مؤمن وهو من عرف حقه وصدق بولايتيه وتقدمه على جميع الخلق وهو من أهل الجنة قطعاً ، القسم الثاني كافر خارج عن الايمان وهو من أنكره وأنكر حقه وولايتيه وهو من أهل النار قطعاً ، القسم الثالث ضال وهو من جهله أى لم يعرف حقه ولم ينكره فهو بمنزلة من لم يسلك طريق الحق ولا طريق الباطل بل هو متحير بينهما والنسبة بينه وبين الكافر كالنسبة بين صاحب الجهل البسيط والجهل المركب وهذا في مشية الله تعالى. القسم الرابع مشرك منافق وهو من عرف حقه وأشرك معه غيره فهو عارف بحقه من وجه ومنكر له من وجه آخر كأكثر هذه الامة وهذا حكمه حكم الكافر في أنه من أهل النار (١) قطعاً لا يقال الضال أسوء حالاً منه

والانبياء يدعون الى معرفته تعالى والتسليم لامره وأنه هو اصل الوجود ومبدؤه ولا حكم تشريعاً ولا تكونوا الاله وأمثال ذلك وهى ولاية الله وليس ولاية الائمة عليهم السلام الا ذلك بخلاف ولاية مخالفيهم فانها للدنيا وكل حق فهو طريق الائمة عليهم السلام وكل باطل فهو مخالف لطريقهم، فصح ان يقال جميع من مضى من أهل الحق واتباع الانبياء فهم تابعون لطريق الائمة عليهم السلام وبالجملة ليس معنى الولاية هنا معرفته باسمه وشخصه بل متابعة طريقته (ش)

(١) قوله د حكمه حكم الكافر في انه من أهل النار، قال المحقق الطوسى فى التجريد محاربوا على كفره ومخالفوه فسقة، وقال الملامه رحمه الله المحارب لملى كافر لقول النبى «ص» وباعلى حربك حربى ولا شك فى كفر من حارب النبى «ص» وأما مخالفوه فى الامامة فقد

كان كافراً و من جهله كان ضالاً و من نصب معه شيئاً كان مشركاً و من جاء بولايته دخل الجنة .

٨- الحسين بن محمد، عن معلى بن محمد، عن الوشاء، عن عبد الله بن سنان، عن أبي حمزة قال: سمعت أبا جعفر عليه السلام يقول: إنَّ علياً عليه السلام باب فتحة الله، فمن دخله كان مؤمناً و من خرج منه كان كافراً و من لم يدخل فيه ولم يخرج منه كان في الطبقة الذين قال الله تبارك و تعالى: لي فيهم المشيئة.

٩- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد، عن ابن محبوب، عن ابن رئاب، عن بكير بن أعين قال: كان أبو جعفر عليه السلام يقول: إنَّ الله أخذ ميثاقاً شيعتنا بالولاية

لانه عرفه في الجملة بخلاف الضال فكيف يكون هذا من أهل النار قطعاً دون الضال؟ لانا نقول انكار الحق بعد المعرفة أشد و أقبح من انكاره قبلها و من عدم انكاره بالطريق الأولى. **قوله** (من جاء بولايته دخل الجنة) دل بمفهومه على أن غير أهل الولاية لا يدخل الجنة و بظاهر منطوقه على أن أهل الولاية لا يدخل النار، و السرايات الدالة على الحكمين متظافرة.

قوله (ان علياً د ع باب فتحة الله) أى باب علم النبى و شرائعه كما قال د ص ، د أنا مدينة العلم و على بابها ، او باب رحمة الله تعالى او أسراره و معارفه و تقربه ، كل ذلك على سبيل التمثيل و التشبيه.

قوله (فمن دخله كان مؤمناً) قسم الناس بالنسبة اليه د ع على ثلاثة اقسام و هى

١- اختلف قول علمائنا فمنهم من حكم بكفرهم لانهم دفعوا ما علم ثبوته من الدين ضرورة و هو النس الجلى الدال على امامته مع تواتره و ذهب آخرون الى انهم فسقة و هو الاقوى، ثم اختلف هؤلاء على أقوال ثلاثة أحدها أنهم مخلصون في النار لعدم استحقاقهم الجنة، الثانى قال بعضهم: انهم يخرجون من النار الى الجنة، الثالث ما ارتضاه ابن نوبخت و جماعة من علمائنا انهم يخرجون من النار لعدم الكفر الموجب للخلود و لا يدخلون الجنة لعدم الايمان المقضى لاستحقاق الثواب انتهى. لعل الله يوفقنا لتفصيل ذلك فى موضع آخر ان شاء تعالى، فما ذكره الشارح هو قول بعضهم لاجمعيهم و قول الامام د ع فى الخبر الثامن و من لم يدخل فيه ولم يخرج منه كان فى الطبقة الذين قال الله تبارك و تعالى لي فيهم المشيئة، تدل على أوسع مما ذكره الشارح و هو رجاء النجاة فيمن لم يعرض عنه د ع، وان لم يدخل فى ولايته و يؤيده العقل مع ضعف الاسباب و عدم التقصير. (ش)

لنا وهم ذرٌّ ، يوم أخذ الميثاق على الذرِّ بالاقرار له بالربوبية و لمحمد ﷺ
بالنبوة ، وعرض الله جلَّ وعزَّ على محمد ﷺ أمته في الطين وهم أظلة و خلقهم
من الطينة التي خلق منها آدم ، و خلق الله أرواح شيعتنا قبل أبدانهم بألفي عام
و عرضهم عليه وعرفهم رسول الله ﷺ وعرفهم عليّاً ونحن نعرفهم في لحن القول .

الاقسام المذكورة اولاً في الحديث السابق على الترتيب و اما الشرك فهو داخل في القسم
الثاني لانه ايضاً خارج منه .

قوله (و عرض الله تعالى على محمد «ص» أمته في الطين - الى قوله و عرضهم عليه)
يفهم منه ان وقوع عرض الامة المجيبة الناجية على الظاهر مرتين مرة عند كونهم اظلة اى اجساداً
صفاراً مثل النمل مستخرجة من الطين الذي هو مادة ابدانهم بعد تعلق الارواح بها و مرة
عند كونهم ارواحاً مجردة صرفة قبل ابدانهم بالفى عام (١) .

(١) قوله «قبل ابدانهم بالفى عام» معناه ان خلق جميع الارواح أو جنس الارواح كان
قبل خلق جميع الاجسام بالفى عام والحاصل ان عالم الارواح خلق قبل عالم الاجسام بالفى عام
و يحتمل بعيداً أن يكون المراد خلق كل واحد واحد من الارواح قبل كل واحد واحد
من الابدان فيكون خلق كل روح قبل بدن نفسه بالفى عام و هذا لا يطابق سياق عبارة
الحديث و تفريع الامام «ع» عليه اذ ربما يكون تولد ولى من أولياء الامام «ع» بعد عهده
«ع» بثلاثة الاف سنة فيكون خلق روحه بعد عصره «ع» بألف سنة ولم يكن رآه الامام «ع»
فى عالم الاظلة ولم يعرفه مع انه «ع» جمل خلق الارواح قبل الاجسام مقدمة لعرضهم عليه
ومعرفته اياهم فالمقصود ما ذكرناه اولاً و قبليّة الارواح والمجردات على الاجسام والماديات
بالملية والطبيع كما سبق مراراً فى مواضعه لانا نرى أن بقاء البدن بسبب الروح لا بالعكس
لان الروح يقهر العناصر على الاجتماع على خلاف طبيعتها مدة طويلة بحيث لو لم يكن
الروح لنداعت الى الانفكاك و تفرقت فانه لا يبقى البدن على ماهو عليه بعد الموت البتة و
العلة للاجتماع لا يمكن أن يكون معلولاله والالدار ، والروح علة الاجتماع لامعلوله و هذا
مذهب الالهيين ، وأما الماديون والملاحدة فينكرون ذلك البتة و يجعلون البدن وامتزاج
العناصر علة للحياة فان قيل صرح المتكلمون والفلاسفة ايضاً بان خلق النفوس بعد حصول
الاستعداد للبدن قلنا التحقيق فى ذلك أن النفوس الانسانية جسمانية الحدوث و روحانية
البقاء على ما ثبت فى محله و فى التعبير بالفى عام نكتة ليس هنا بموضع ذكرها فمن قال
بحدوثها فانما مقصوده حدوث النفس من حيث تعلقها بالبدن وما ورد فى الروايات من تقدمها
فالمراد جهة روحانيتها .(ش)

(باب)

في معرفتهم أولياءهم والتفويض إليهم

١- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد، عن ابن محبوب، عن صالح بن سهل، عن أبي عبد الله عليه السلام أن رجلاً جاء إلى أمير المؤمنين عليه السلام وهو مع أصحابه فسلم عليه ثم قال له: أنا والله أحبك وأتولاك، فقال له أمير المؤمنين عليه السلام: كذبت، قال بلى والله إنني أحبك وأتولاك، فكرّر ثلاثاً، فقال له أمير المؤمنين عليه السلام: كذبت ما أنت كما قلت، إن الله خلق الأرواح قبل الأبدان بألفي عام ثم عرض علينا المحب لنا، فوالله ما رأيت روحك فيمن عرض، فأين كنت؟ فسكت الرجل عند ذلك ولم يراجعه. وفي رواية أخرى قال: أبو عبد الله عليه السلام: كان في النار.

٢- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد، عن الحسين بن سعيد، عن عمرو بن ميمون عن عمار بن مروان، عن جابر، عن أبي جعفر عليه السلام قال: إننا لنعرف الرجل إذا رأيناه بحقيقة الإيمان وحقيقة النفاق.

٣- أحمد بن إدريس، و محمد بن يحيى، عن الحسن بن علي الكوفي، عن عبيس بن هشام، عن عبد الله بن سليمان، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: سألته عن الامام: فوض الله إليه كما فوض إلى سليمان بن داود؟ فقال: نعم. وذلك أن رجلاً سأله

قوله (ونحن نعرفهم في لحن القول) د لحن القول، أي معناه و فحواء قال الله و لنعرفهم في لحن القول، أي معناه و فحواء واللحن أيضاً اللغة والنحو ويمكن أن يراد أنا نعرفهم في تكلمهم بالكلام وتصوتهم بالاصوات.

قوله (قال انالعرف الرجل اذا رأيناه) لكل شيء ظاهر و باطن والباطن حقيقة والظاهر مثل التركيب والوضع والحركة والسكون والهيئة واللون والصوت والكلام ادلة و علامات للباطن وهم عليهم السلام يعرفون من ظاهر كل شيء باطنه كما هو بمجرّد المشاهدة و هذا نوع من انواع علومهم.

قوله (قال سألته عن الامام فوض الله) أي فوض الله اليه المنع والاعطاء في كل شيء حتى في العلوم.

قوله (و ذلك أن رجلاً) هذا كلام عبد الله بن سليمان والغرض منه بيان منشأ السؤال المذكور و ذلك، اشارة اليه وحاصله ان ثلاثة رجال سألوا ابا عبد الله عليه السلام د، عن مسألة واحدة

عن مسألة فأجابه فيها وسأله آخر عن تلك المسألة فأجابه بغير جواب الأول، ثم سأله آخر فأجابه بغير جواب الأولين، ثم قال: «هذا عطاؤنا فامنن أو (أعط) بغير حساب» وهكذا هي في قراءة علي عليه السلام، قال: قلت: أصلحك الله فحين أجابهم

على سبيل التعاقب وهو اجاب كل واحد بجواب غير جواب الآخرين ثم قرأ آية سليمان «ع» و هذا عطاؤنا فامنن أو اعط بغير حساب » فسألته عن الامام فوض الله اليه كما فوض الى سليمان بن داود «ع» فقال نعم، ثم قلت اصلحك الله فحين اجابهم الامام بهذا الجواب المشتمل على الاختلاف يعرفهم الامام باختلاف حالاتهم و صفاتهم من الايمان والنفاق وغيرهما قال «ع» على سبيل التعجب سبحان الله اما تسمع الله يقول « ان فى ذلك » اى المذاب والنكال الوارد على الامم السالفة خصوصاً على قوم لوط مثل الصيحة و تقلب المدينة و امطار الحجارة و نحوها « لايات للمتوسمين » الذين يتوسمون الاشياء و يتفكرون حقايقها و آثارها و ميادياها و عواقبها ويعلمون جميع ذلك وهم الائمة عليهم السلام و انها اى الايات والمعلم بها لبسبيل اى مع سبيل مقيم و متمسك به وهو الامام لا يخرج ذلك السبيل منها اى من تلك الايات ابداً و لعل فيه قلباً اذ الانسب انها لا تخرج من السبيل والفرض من ذكر الاية ان الامام متمسك يعرف جميع الاشياء بسماتها و علاماتها فكيف لا يعرف الرجال بحالاتهم و صفاتهم ، ثم صرح بأن الامام يعرفهم و قال ان الامام اذا ابصر الى الرجل عرفه من جهة ذاته و صفاته و اعماله و عقائده و عرف لونه الدال على خيره و شره وان سمع كلامه من خلف حائط مثلاً عرفه من صوته و ان لم يسمع كلامه قط ولم ير شخصه ابداً و عرف ماهو من اهل الايمان او الكفر او النفاق ثم استشهد لعلمه بالرجال كلامهم و الوانهم بقوله تعالى « و من آياته خلق السموات والارض و اختلاف السنتكم » اى لغاتكم والوانكم وان فى ذلك لايات، دلالة على حالاتكم وللعالمين، وهم العلماء من اهل البيت والائمة من العترة «ع» فليس اى الامام يسمع شيئاً من الامر ينطق به من امر الدين او الدنيا او السؤال الا عرفه اى ذلك الناطق هو ناج و من اهل ايمان او هو هالك ومن اهل الكفر والنفاق فلذلك يجيبهم على حسب اختلاف حالاتهم بالذى يجيبهم فيجب اهل الايمان بالحق و اهل الضلالة بالتيقظ حفظاً لنفسه وعرضه ولشيعته و تابعيه او يجيب كل واحد بما هو الاصلح بحاله (١).

(١) قوله «بما هو الاصلح بحاله» و بالجملة نوع الحكم الذى فوض الى الامام فيجب فيه بالاختلاف مجهول لنا و نعلم بالاجمال أنه ليس من الحكم الواقعى الذى أمر الرسول صلى الله عليه و آله بتبليغه والائمة عليهم السلام بحفظه و بيانه بل من الجزئيات التى يتغير حكمها المصالح الوقت كمنع فقير و اعطاء آخر و جهاد قوم و الصلح مع آخرين (ش)

بهذا الجواب يعرفهم الامام؟ قال سبحانه الله أما تسمع الله يقول: «إن في ذلك لآيات للمتوسمين» وهم الأئمة «وإنها لبسبيل مقيم» لا يخرج منها أبداً، ثم قال لي: نعم إن الامام إذا أبصر إلى الرّجل عرفه و عرف لونه، وإن سمع كلامه من خلف حائط عرفه و عرف ماهو، إن الله يقول: «ومن آياته خلق السموات والأرض و اختلاف ألسنتكم و ألوانكم إن في ذلك لآيات للعالمين» وهم العلماء، فليس يسمع شيئاً من الأمر ينطق به إلا عرفه، ناج أو هالك، فلذلك يجيبهم بالذي يجيبهم.

أبواب التاريخ

((باب))

مولد النبي صلى الله عليه وآله و وفاته

ولد النبي ﷺ لاثنتي عشرة ليلة مضت من شهر ربيع الأول في عام الفيل يوم الجمعة مع الزوال. وروى أيضاً عند طلوع الفجر قبل أن يبعث بأربعين سنة. وحملت به أمه في أيام التشريق عند الجمرة الوسطي وكانت في منزل عبدالله بن عبد -

قوله (وهكذا هي في قراءة على دع) لعل المراد بالمن في هذه القراءة القطع أو النقص أما القراءة المشهورة وهي «فامنن أو أمسك بغير حساب» فالمراد به الاعطاء والاحسان. **قوله** (ولد النبي لاثنتي عشرة ليلة) ذهب الشيخ والشهيد في الدروس إلى أنه ولد يوم السابع عشر منه (١) عند طلوع الفجر من يوم الجمعة.

قوله (قبل أن يبعث بأربعين سنة) دل على أنه بعث وقد مضى من عمره الشريف أربعون سنة، و قال عياض لم يختلف أنه ولد عام الفيل، و اختلف في مبعثه قبل على رأس أربعين ونقل عن ابن عباس على رأس ثلاث وأربعين سنة

قوله (و حملت به أمه في أيام التشريق) هنا سؤال مشهور وهو أنه يلزم منه مسع تاريخ مولده أن يكون مدة حملته ثلاثة أشهر أو سنة وثلاثة أشهر وهذا مخالف لما اتفق الاصحاب عليه من أن مدة الحمل لا تزيد على سنة ولم ينقل أحد أن ذلك من خصائصه، والجواب أن المراد بأيام التشريق الايام المعلومه من شهر جمادى الاول الذي وقع فيه حج المشركين

(١) قوله «ولد يوم السابع عشر منه» وهذا قول عند العامة أيضاً وعن زبير بن بكار انه صلى الله عليه وآله ولد في رمضان قبل وهو مطابق لما روى ان حمل امه به كان في ايام التشريق. (ش)

فى عام الفيل باعتبار النسيء (١) حيث كانوا يؤخرون الحج عن ذى الحجة فيحجون سنتين فى محرم وسنتين فى صفر وهكذا الى أن يتم الدور ثم يستأنفونه وعلى هذا كانت مدة حملهم عشرة أشهر بلا زيادة ولا نقصان، بيان ذلك أنه ذكر الشيخ الطبرسى فى مجمع البيان عند تفسير قوله تعالى وانما النسيء زيادة فى الكفر، نقلا عن مجاهد أنه كان المشركون يحجون فى كل شهر عامين فحجوا فى ذى الحجة عامين ثم حجوا فى المحرم عامين ثم حجوا فى الصفر عامين وكذلك فى الشهور حتى وافقت الحجة التى قبل حجة الوداع فى ذى القعدة ثم حج النبى ص ، فى العام القابل حجة الوداع فوافقت فى ذى الحجة فلذلك قال ص ، فى خطبته والا وان الزمان قد استدار كهيئته يوم خلق الله السماوات والارض ، السنة اثنتى عشر شهرا منها أربعة حرم ثلاثة متواليات ذوالقعدة وذوالحجة والمحرم ورجب مضر الذى بين جمادى وشعبان ، أراد ص ، بذلك أن الاشهر الحرم رجعت الى مواضعها وعاد الحج الى ذى الحجة و بطل النسيء انتهى . اذا عرفت

(١) قوله و باعتبار النسيء ، هذا احتمال ذكره بعض المجازفين فتبعه الشارح من غير تحقيق و اعتبار وكان النسيء متداولاً بين الناس قبل الاسلام و لم يرتفع الا بعد حجة الوداع و كان حج الناس و مناسكهم و تشريقهم مطابقاً للنسيء قال المسعودى فى مروج الذهب: وقد كانت العرب فى الجاهلية تكبس فى كل ثلاث سنين شهراً و تسميه النسيء و قد ذم الله تبارك و تعالى فعلهم بقوله وانما النسيء زيادة فى الكفر ، فان أراد القائل المجازف أن أيام التشريق التى حملت فيها امه ص ، كان فى ذى الحجة لكن لو فرضنا عدم النسيء قبل حجة الوداع و حاسبنا الشهور من غير ملاحظة النسيء كان الشهر الذى سموه ذال الحجة و حجوا فيه مطابقاً لجميدى الاولى الواقى فى سنة ولادة خاتم الانبياء ص ، و حمله فهذا خطأ لانا أن اسقطنا اعتبار النسيء و حاسبنا السنين و الشهور كما نحاسب بعد حجة الوداع على ما نحن عليه الان انطبق ذوالحجة فى سنة حمل خاتم الانبياء ص ، على المحرم لاعلى جمادى على ما سنبين ان شاء الله تعالى.

و كان بناء الناسئين على أن يزيدوا شهراً فى كل ثلاث سنين أو سنتين لثلاثين من الشهور القمرية عن الفصول الشمسية فكانت سنتان عندهم اثنى عشر شهراً و السنة الثالثة ثلاثة عشر بزيادة شهر بعد ذى الحجة كما يفعله اليهود حتى الان و كان نتيجة هذا العمل ان يصير المحرم حلالاً بعد ذى الحجة و هو الشهر الثالث عشر و يصير شهر صفر مكان المحرم من الاشهر الحرم و قال مجاهد على ما نقله الطبرسى ثم يسمون رجب جمادى الاخرة ثم يسمون رمضان شعبان ثم يسمون شوال رمضان ثم يسمون ذال القعدة شوال ثم يسمون ذال الحجة ذال القعدة ثم يسمون ☆

المطلب و ولدته في شعب أبي طالب في دار محمد بن يوسف في الزاوية القصوى عن

ذلك وعرفت أن النبي (ص) توفي وهو ابن ثلاث وستين سنة ودورة النسي أربعة وعشرون (١) سنة ضعف عدد الشهور فإذا كانت السنة الثالثة والستون ابتداء الدور كانت السنة الثانية والستون نهايته فإذا بسطنا دورين أخذ من الثانية والستين على ما قبلها وأعطينا كل شهر عامين تصير السنة الخامسة عشرة من مولده ابتداء الدور لأنه إذا نقصنا من اثنين وستين ثمانية وأربعين تبقى أربعة عشر الاثنان الاخيرتان منها الذي العقد واثنان قبلهما الشوال وهكذا فيكون الاوليان منها لجمادى الاولى فكان حجهم في عام مولد النبي وهو عام الفيل في جمادى الاولى فإذا فرض أن حملته كان في ثاني عشر منه وتولده كان في ثاني عشر من ربيع الاول كانت مدة الحمل عشرة أشهر بلا زيادة ولانقصان . وظهر مما ذكر بطلان ما ذهب اليه بعض الاصحاب من أن امه حملت به في رجب فانه محض التخمين وما ذهب اليه ابن طاووس في الاقبال من أن امه حملت به في ثمان عشر مضت من جمادى الآخرة هذا ما أفاده بعض الافاضل والله أعلم بحقيقة الحال.

قوله (في شعب أبي طالب) الشعب بالكسر الطريق في الجبل والجمع الشعاب.

قوله (في دار محمد بن يوسف) كانت هذه الدار للنبي (ص) بحسب الارث فوهبها

✽ المحرم ذا الحجة و يحججون فيه واسمه عندهم ذوا الحجة ثم عادوا مثل هذه القصة انتهى . لكن الله تعالى أبطل ذلك بقوله « ان عدة الشهور عند الله اثنا عشر شهراً » أى ليس أزيد من ذلك ولا ينصير أبدأ ثلاثة عشر بزيادة النسي أى الشهر الزائد . وزيادة الشهور في مدة ثلاث وستين سنة ثلاثة وعشرون شهراً على ما يأتي ان شاء الله تعالى . ثم ان المعتاد والمتعارف بين الناس أنهم اذا اطلقوا اسامى الشهور لم يريدوا الا المتداول لا المفروض المتوهم ألا ترى أن العجم بعد الفارخ الجلالى المتداول اذا اطلقوا فروردين و اردى بهشت وغيرهما لم يريدوا الا ما تداول بينهم لاما لو فرض عدم جعل التاريخ الجلالى و بنى على التاريخ القديم بحذف ايام الكبيسة كان يسمى فروردين وينطبق على ابان مثلاًو كذلك المورخ الذى ذكر تاريخ الحمل والولادة فى ايام التشريق أو الربيع الاول لم يرد الا المتداول بينهم وهو مع ملاحظة النسيء فالصحيح ما ذكره السهيلي فى شرح السيرة وغيره من العارفين غير المجازفين أن قضية الحمل فى ايام التشريق لا ينطبق الامع قول زبير بن بكار أن مولده (ص) كان فى شهر رمضان والجمع بين الحمل ايام التشريق والولادة فى ربيع الاول غير ممكن ، والاصح انكار تاريخ الحمل . (ش)

(١) قوله « دورة النسيء أربع وعشرون » كان هذا القائل لم يأخذ ما ذكره فى باب ✽

يسارك وأنت داخل الدّار، وقد أخرجت الخيزران ذلك البيت فصيرّته مسجداً .
يصلّي الناس فيه . و بقي بمكّة بعد مبعثه ثلاثة عشر سنة، ثمّ هاجر إلى المدينة و

عقيل بن أبى طالب ثمّ باعها أولاد عقيل بعد أبيهم من محمد بن يوسف أخى حجاج بن يوسف
فاشتهرت بدار محمد بن يوسف فأدخلها محمد فى قصره الذى يسمونه بالبيضاء ثمّ بعد
انقضاء دولة بنى امية حجت خيزران ام هارون الرشيد فأقرّزها عن القصر وجعلها مسجداً .
قوله (فى الزاوية القصوى) هى تأنيث الاقصى وهو الابد.

* النسء من أهل الفن بل اعتمد على ما تبادر الى ذهنه من مرتكزات خاطره ومن عبارات
مجملّة لبعض المفسرين، والمستفاد من كلام المتضلعين فى هذه الامور العارفين بأخبار العرب
البصراء بالتواريخ والنجوم أن غرضهم من النسء كان تطبيق السنين الشمسية على القمرية
حتى يكون الحج دائماً عند اعتدال الهواء و ادراك الثمار و الفلات بقرب حلول الشمس
نقطة الاعتدال الخريفى على ما قال النيسابورى فى تفسيره (والخارج من الحساب أن حجة
الوداع كان فى الاعتدال الربيعى) و قال النيسابورى أيضاً لذلك كبسوا تسع عشرة سنة
قمرية بسبعة أشهر قمرية حتى سارت تسع عشرة سنة شمسية، فزادوا فى السنة الثانية شهراً، ثم
فى الخامسة، ثم فى السابعة ثم فى العاشرة ثم فى الثالثة عشرة فى السادسة عشرة ثم
فى الثامنة عشرة، و ذلك ترتيب بهز يجوح عند المنجمين وقد تعلموا هذه الصفة من اليهود
والنصارى فانهم يفعلون هكذا لاجل اعيادهم فالشهر الزائد هو الكبس وسمى بالنسء لانه
المؤخر الى أن قال- اذا حكموا على بعض السنين بأنها ثلاثة عشر شهراً كان مخالفاً لحكم الله
بان عدة الشهور اثنا عشر شهراً أى لا يزيد ولا ينقص، ثم قال و يلزمهم ما لزمهم فى التفسير
الاول من تغيير الاشهر الحرم عن أماكنها انتهى. أقول وكلام النيسابورى وان كان مأخوذاً
من الامام الرازى لكنه أبين وأقوم و أوفى تحقيقاً و تفصيلاً ولذلك اخترنا نقله . وسرّعاهم
هذا أن السنة القمرية ٣٥٤ يوماً وخمس و سدس يوم و مجموع أيام تسع عشرة سنة ٦٧٣٣
يوماً والسنة الشمسية ٣٦٥ يوماً وربع يوم بالتقريب و مجموع أيام تسع عشرة سنة ٦٩٣٩
تقريباً يزيد على القمرية ٢٠٦ يوماً وهى مع كسورها سبعة أشهر قمرية تقريباً اذا زيد على
السنين القمرية تساوت الايام فى تسع عشرة سنة اللهم الا فى كسور قليلة لم يعبأوا بها، و
عليها فاذا لاحظنا النسء و ما كانوا يعملون كان تأخر الشهور فى سنة حجة الوداع عن سنة
مولد النبى «س» ثلاثة وعشرين شهراً وكان ذوالحجة فى سنة الولادة منطبقاً على المحرم
واقماً أعلى جميدى الاولى. (ش)

مكث بها عشرين، ثم قبض ﷺ لاثنتي عشرة ليلة مضت من ربيع الأول يوم الاثنين وهو ابن ثلاث وستين سنة، و توفي أبوه عبدالله بن عبدالمطلب بالمدينة عند أخواله وهو ابن شهرين وماتت أمه آمنة بنت وهب بن عبد مناف بن زهرة بن كلاب بن مرة بن كعب بن لؤي بن غالب وهو ﷺ ابن أربع سنين ومات عبدالمطلب للنبي ﷺ نحو ثمان سنين وتزوج خديجة وهو ابن بضع وعشرين سنة ،

قوله (و مكث بها عشرين) قال عياض مدة مقامه بالمدينة من قدومه الى وفاته عشر سنين لا تزيد ساعة لانه توفي في النهار في الساعة الاولى التي قدم فيها ولم يختلفوا في ذلك واختلفوا في اقامته بمكة بعد ميله ف قيل خمس عشرة سنة، وعن ابن عباس ثلاث عشرة سنة وفي رواية اخرى ثمان سنين انتهى كلامه .

قوله (ثم قبض لاثنتي عشرة ليلة مضت) في التهذيب قبض مسموماً يوم الاثنين لليلتين بقيتا من صفر سنة عشرة من الهجرة . وفي تفسير الثعلبي يوم الاثنين لليلتين خلفا من ربيع الاول حين زاغت الشمس.

قوله (وهو ابن ثلاث وستين سنة) مثله من طرق العامة عن أنس وعن عائشة وعن ابن عباس في احدى الروايتين عنه وفي الرواية الاخرى عنه توفاه الله وهو ابن خمس وستين وفي الاخرى عن أنس توفاه الله على رأس الستين

قوله (و توفي أبوه عبدالله بن عبدالمطلب) قال الابي في كتاب اكمال الاكمال و لايد من معرفة نسبه دس، فهو محمد بن عبدالله بن عبدالمطلب بن هاشم بن عبد مناف بن قصي بن كلاب بن مرة بن كعب بن لؤي بن غالب بن فهر بن مالك بن النضر بن كنانة بن خزيمة ابن مدرك بن الياس بن مضر بن نزار بن معد بن عدنان ولم يختلف في صحة هذه السلسلة وانما اختلف النسابون فيما بين عدنان و اسماعيل دس، وبينهم في ذلك اختلاف كثير و اختلف من أين تقرشت قریش هل من النضر بن كنانة أو من فهر بن مالك والمشهور أنه من النضر وكان لكنانة ولد غير النضر ولايسمون قريشاً وسبب ذلك أن أولاد النضر كانوا تفرقوا في البلاد فلما انتقل أمر مكة من خزاعة الى قصي بن كلاب جمع أولاد النضر في مكة فسموا قريشاً فهم لم يتقرشوا، اى لم يجتمعوا. وقال المازري غير قريش من العرب ليسوا بكفو لقريش ولاغير بنى هاشم كفوا البنى هاشم الا بنوالمطلب فانهم و بنوهاشم شيء واحد **قوله** (وتزوج خديجة) قال القرطبي هي خديجة بنت خويلد بن اسد عبد بن المزي ابن قصي وفي قصي يجتمع مع النبي دس، وقد تزوجها قبل النبوة ثيباً بعد زوجين بعد ابي هالة التميمي وبعد عتيق المخزومي ثم تزوجها النبي دس، وهي بنت اربعين سنة واقامت

فولد له منها قبل مبعثه ﷺ القاسم ورقية وزينب وأم كلثوم وولد له بعد المبعث الطيب والطاهر وفاطمة ﷺ وروي أيضاً أنه لم يولد بعد المبعث إلا فاطمة ﷺ وأن الطيب والطاهر ولدا قبل مبعثه، وماتت خديجة ﷺ حين خرج رسول الله ﷺ من الشعب وكان ذلك قبل الهجرة بسنة ومات أبو طالب بعد موت خديجة بسنة فلمّا

معه اربعاً وعشرين سنة، وتوفيت وهى بنت اربع وستين سنة وستة اشهر و سن رسول الله «ص» حين تزوجها احدى وعشرين سنة، وقيل خمس وعشرون سنة . وقيل ثلاث وثلاثون سنة . واجتمع اهل النقل انها ولدت له اربع بنات وكلهن ادركن الاسلام وهاجرن: زينت و فاطمة و رقية وام كلثوم و أجمعوا انها ولدت ولداً سماه القاسم و به كان يكنى و اختلف هل ولدت له ذكراً غيره . فقيل ولدت ثلاثة عبدالله والطيب والطاهر والخلاف فى ذلك كثير و مات القاسم بمكة صغيراً قبل ان يمشى وقيل انه لم يش الا اياماً يسيره ولم يكن له «ص» من غير خديجة ولد غير ابراهيم «ع» ولدته مارية القبطية بالمدينة و بها توفى و هو رضيع و توفى جميع اولاده فى حياته الا فاطمة رضى الله عنها فانها توفيت بعد . لسة اشهر، وكانت خديجة رضى الله عنها عاقلة فاضلة ذات اموال، قيل هى اول من اسلم و بعث «ص» يوم الاثنين فأسلمت هى ذلك اليوم و كانت له عوناً على حاله كله تثبتته على امره وتصبره على ما يلقي من اذى قومه وكان رسول الله «ص» يحبها و يقول رزقت حبها، ولم يتزوج عليها حتى ماتت قبل الهجرة بسبع سنين و قيل بخمس و قيل بأربع و قيل بثلاث و هو اصح واشهر وتوفيت هى و ابوطالب فى سنة واحدة قيل كان بينهما ثلاث ايام . انتهى كلامه .

قوله (و هو ابن بضع وعشرين سنة) قال ابن الاثير: البضع فى العدد بالكسر وقد يفتح ما بين ثلاث الى التسع وقيل ما بين الواحد الى العشرة لانه قطعة من العدد، وقال الجوهرى يقول بضع سنين و بضع عشر رجلاً فاذا جاوزت لفظ العشر لاتقول بضع وعشرون و هذا يخالف ما جاء فى الحديث . انتهى كلامه .

قوله (القاسم ورقية) قال عياض اختلف فى اصغر بناته قال ابو عمرو: الذى تركن اليه النفس ان الاولى زينب ثم رقية ثم ام كلثوم ثم فاطمة رضى الله عنها .

قوله (وروى ايضا انه لم يولد) تجى هذه الرواية فى كتاب الروضة فى حديث اسلام على «ع» والحديث طويل قال فيه على بن الحسين عليهما السلام ، ولم يولد لرسول الله «ص» من خديجة على فطرة الاسلام الا فاطمة عليها السلام .

قوله (حين خرج رسول الله «ص» من الشعب) اشار امير المؤمنين «ع» الى ذلك بقوله : «واضطرونا الى جبل وعر (يعنى صعب) وكتبوا علينا بينهم كتاباً» ، نقل انه لما اسلم حمزة و حامى ابوطالب عن رسول الله «ع» فشا الاسلام فى القبائل فاجتمع المشركون فى

فقد هما رسول الله ﷺ شناً المقام بمكة ودخله حزن شديد وشكا ذلك إلى جبرئيل عليه السلام فأوحى الله تعالى إليه أخرج من القرية الظالم أهلها، فليس لك بمكة ناصر بعد أبي طالب وأمره بالهجرة.

١- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد، عن ابن فضال، عن عبد الله بن محمد بن أخي حماد الكاتب، عن الحسين بن عبد الله قال: قلت لأبي عبد الله عليه السلام: كان رسول الله ﷺ سيد ولد آدم؟ فقال: كان والله سيد من خلق الله، وما برأ الله بريته خير [أ] من محمد ﷺ.

اطفاء نور الله واجتمعت قریش وكتبوا بينهم كتاباً وكتبوا فيه انواعاً من الكفر والضلال وقطع الرحم وتعاهدوا على أن لا ينكحوا إلى بنى هاشم وبنى عبدالمطلب ولا ينكحوهم ولا يبيعوهم شيئاً وتقاسموا على ذلك وعلقوها في جوف الكعبة تأكيداً لذلك الامر على أنفسهم وهذا هو الصحيفة المشهورة وأخرجوهم إلى الشعب خيف بنى كنانة وخرج عنهم من بنى هاشم أبو لهب. وظاهر المشركين وقطعوا عنهم الميرة والمارة حتى بلغهم الجهد وسمعوا صوت صبيانهم من وراء الشعب من شدة الجوع فأقاموا على ذلك ثلاث سنين وقد كان يسوق لهم القليل من التمر والدقيق ويلقى اليهم حتى أوحى الله تعالى إليه دس، أن الأرض قد أكلت صحيفةهم ما كان فيها من ظلم وجور وبقي ما كان فيها من ذكر الله فأخبر بذلك عمه أبا طالب وأمره أن يأتي قریشاً فيعلمهم بذلك فجاء اليهم وقال ابن أخى أخبرني بكذا وكذا فان كان صادقاً نزعتم عن سوء رأيكم وإن كان كاذباً دفعته اليكم لتقتلوه، فقالوا قد أنصفتنا فأرسلوا إلى الصحيفة فوجدوه كما أخبر وعرفوا أنهم بالظلم والقطيعة والقضية مشهورة.

قوله (شناً المقام بمكة) المقام بضم الميم الاقامة والشناة مثل الشناعة البغض ، وقد شنته شناء بجر كات الشين وسكون النون فى المصدر: أبغضته.

قوله (سيد ولد آدم) السيد المالك والرب والشريف والفاضل والكريم والحليم ومتحمل اذى قومه والرئيس والمقدم والمفزع اليه فى الشدائد وأصله من ساد يسود فهو سيدو قلبت الواو ياء لاجل الياء الساكنة قبلها ثم ادغمت، قال ابن الاثير ومنه فى الحديث وأنا سيد ولد آدم ولا فخر، قاله اخباراً عما أكرمه الله تعالى به من الفضل والسود تحدثاً بنعمة الله عنده ، و اعلاماً لامته ليكون ايمانهم به على حسبه وموجبه و لهذا أتبعه بقوله ولا فخر ، أى أن هذه الفضيلة التى نلتها كرامة من الله لم أنلها من قبل نفسى ولا بلغتها بقوتى فليس لى أن أفخر بها.

٢- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد، عن الحجاج، عن حماد، عن أبي عبد الله عليه السلام و ذكر رسول الله ﷺ فقال: قال أمير المؤمنين عليه السلام: ما برأ الله نسمة خيراً من محمد ﷺ.

٣- أحمد بن إدريس، عن الحسين بن عبد الله، عن محمد بن عيسى و محمد بن عبد الله عن علي بن حديد، عن مرازم، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: قال الله تبارك و تعالى: يا محمد إني خلقتك و علياً نوراً يعني روحاً بلا بدن قبل أن أخلق سماواتي و أرضي و عرشي

قوله (و ما برأ الله برية خير من محمد) «خير» بالرفع خبر مبتدأ محذوف أى هو خير و أراد أنه خير من جميع البرية بقرينة ما تقدم فهو تأكيد لمنطوقه ولو أراد نفى الخير عن الغير كان تأكيداً المفهومه .

قوله (ما برأ الله نسمة) النسمة بالتحريك كل ذى روح و انما خصه بالذكر لانه أشرف من غيره و الاشرف من الاشرف من الشيء اشرف من ذلك الشيء أيضاً و بالجملة هو أشرف من جميع المخلوقات حتى من الملائكة عليهم السلام .

قوله (يا محمد انى خلقتك و علياً نوراً) الخطاب وقع بعد الوجود الشهودى و الفرض منه مع علمه صلى الله عليه و آله بذلك هو الحث على الشكر لتلك النعمة العظيمة و الفضيلة الجسيمة .

قوله (يعنى روحاً بلا بدن) يعنى روحاً مجرداً صرفاً بلا بدن مطلقاً قبل أن أخلق سمواتي و أرضي و عرشي و بحرئى و هو تأكيد لما مر و بيان لتقدمه فى الوجود و الشرف فلم تزل مذ خلقتك تهللنى و تمجدننى أى تذكرنى بالنظمة و الجلال قضاء لشكر تلك النعمة و هى نعمة الوجود و أداء لحق الثناء بالذات ثم جمعت و روحيكما فى مادة بدنية لكما طبيعة نورانية كائنة فى صلب آدم فجعلتهما واحدة باعتبار تعلقهما بتلك المادة المركبة كتملق المجموع بالمجموع على سبيل التوزيع فكانت تمجدننى و تقدسننى و تهللنى لمثل ما مر و زيادة الثناء هنا لزيادة النعمة و هكذا كانت تنتقل تلك المادة من أصلاب طاهرة الى عبد المطلب ثم قسمتها ثنتين فى صلب عبد الله و أبى طالب و قسمتها باعتبار تقسيم المادة و تعلق كل واحدة بما يخصه من تلك المادة المركبة و قسمت الثنتين ثنتين حيث خلق محمداً مما فى صلب عبد الله و خلق علياً مما فى صلب أبى طالب و خلق الحسن و الحسين مما فى صلبهما فصارت أربعة محمد واحد من عبد الله و على واحد من أبى طالب و الحسن و الحسين اثنان منهما ، فقد ظهر من ذلك أن بينهم كمال الاتصال فى الوجودين ، و هذا الذى ذكرناه على سبيل

و بحري فلم تزل تهللني وتمجّدني، ثمّ جمعت روحكما فجعلتهما واحدة فكانت تمجّدني وتقّدّسني وتهللني، ثمّ قسمتها ثنتين وقسمت الثنتين ثنتين فصارت أربعة: محمد واحد وعليّ واحد والحسن والحسين ثنتان، ثمّ خلق الله فاطمة من نور ابتدأها روحاً بلا بدن، ثمّ مسحنا بيمينه فأفضى نوره فينا.

٤- أحمد، عن الحسين، عن محمد بن عبدالله، عن محمد بن الفضيل، عن أبي حمزة قال: سمعت أبا جعفر عليه السلام يقول: أوحى الله تعالى إلى محمد ﷺ: إنني خلقتك ولم تك شيئاً و نفخت فيك من روحي كرامة مني أكرمك بها حين أو جبت لك الطاعة على خلقي جميعاً، فمن أطاعك فقد أطاعني و من عصاك فقد عصاني وأوجب ذلك في عليّ وفي نسله، ممّن اختصته منهم لنفسي.

٥- الحسين بن محمد الأشعري، عن معلى بن محمد، عن أبي الفضل عبدالله بن إدريس عن محمد بن سنان قال: كنت عند أبي جعفر الثاني عليه السلام فأجريت اختلاف الشيعة، فقال:

الاحتمال والله أعلم بحقيقة الحال، هذا و قال الفاضل الامين الاسترآبادي : من الامور المعلومه أن جعل المجردين واحداً ممنوع و كذلك قسمة المجرّد فينبغي حمل الروح هنا على آلة جسمانية نورانية منزّهة عن الكثافة البدنية، و قال بعض الافاضل : المراد بخلق الروحين بلا بدن خلقهما مجردين و بجمعهما و جعلهما واحدة جمعهما في بدن مثالي نوراني لاهوتي و بتقسيمهما تفريقهما و جعل كل واحد منهما في بدن شهودي جسماني و استحالة تعلق الروحين ببدن واحدنا هي في الابدان اليهودية لافي الابدان المثالية اللاهوتية. قوله (ثم مسحنا بيمينه) كلما نسب من أسماء الجوارح و أفعالها اليه سبحانه فانما هو على سبيل المجاز والاستعارة والتمثيل للتميز عنها، و لعل المراد بها الافاضة والاعطاء والاحسان لان المحسن منا اذا احسن احسن بيمينه والله سبحانه لما احسن اليهم و افاض نوره عليهم اضاءه نور و اظهر ، آثار عظمتهم فيهم لحكمة مقتضية لذلك و من جعلتها ارشاد الخلق و هدايتهم بسببهم الى الخيرات و ما ينجيهم من العقوبات.

قوله (ولم تك شيئاً) أى موصوفاً بالانسانية اذ لا يطلق اسم الانسان على من لم يكمل صورته و أعضائه .

قوله (فمن أطاعك فقد أطاعني) دل على اتحاد طاعتها و معصيتها و هو كذلك لتوافقهما في الادام والنواهي .

قوله (فأجريت اختلاف الشيعة) لعل المراد اختلاف مذاهبهم.

يا محمد إن الله تبارك وتعالى لم يزل متفرّداً بوحدا نيته ثم خلق محمداً وعلياً و فاطمة، فمكثوا ألف دهر، ثم خلق جميع الأشياء، فأشهدهم خلقها وأجرى طاعتهم عليها و فوض أمورها إليهم. فهم يحلون ما يشاؤون و يحرمون ما يشاؤون و لن يشاؤوا إلا أن يشاء الله تبارك و تعالى، ثم قال: يا محمد هذه الديانة التي من تقدّمها مرق ومن تخلف عنها محق ومن لزمها لحق، خذها إليك يا محمد.

٦- عدّة من أصحابنا، عن أحمد بن محمد، عن ابن محبوب، عن صالح بن سهل عن أبي عبد الله عليه السلام: أن بعض قريش قال لرسول الله ﷺ: بأي شيء سبقت الأنبياء و أنت بعثت آخرهم و خاتمهم ؟ قال: إنني كنت أول من آمن بربي و أول

قوله (ألف دهر) الدهر اسم للزمان الطويل و مدة حياة الدنيا، و قيل الدهر اذا عرف باللام يراد به الزمان الطويل واذ أنكر يراد به مدة الدنيا.

قوله (فأشهدهم خلقها) فهم كانوا يشاهدون خلقها و انتقلها من طور الى طور و يظنون الله على كمال قدرته.

قوله (و فوض أمورها إليهم) ضمير التأنيث راجع الى الاشياء فاما أن يراد بها جميعها و بالامور أعم من الاحكام و غيرها من التدبير في المحركات والسكانات، أو يراد بها المكلفون منها و بالامور الاحكام ، زيادة ونقصاناً، أمراً و نهياً ، و هذا انصب بسياق الكلام **قوله** (هذه الديانة التي من تقدمها مرق) مرق السهم عن الرمية مروقاً اذا خرج من الجانب الاخر، و فيه اشارة الى أن الناس في حقهم على ثلاثة أصناف الاول من وصفهم فوق وصفهم و جاوز عن حددهم وهم الغلاة. والثاني من تخلف عنهم ولم يصنفهم بوصفهم و لم يقر بحقهم و هم النواصب و أضرابهم، والثالث من لزمهم قولاً و فعلاً و عقداً و تبهم في جميع الامور و هم شيعتهم و أهل ديانتهم و الاولان في طرف الافراط و التفريط و الاخير في الوسط المسمى بالعدل .

قوله (بأي شيء سبقت الانبياء) أي في الفضل والكمال والقرب بالحق و ليس المراد وجه سبقته في الوجود الروحاني لان الجواب لا يناسبه، لا يقال التفضيل بنا في قوله تعالى « لا نفرق بين أحد من رسله » لانا نقول: لعل المقصود من ذلك نفى الفرق في الرسالة والنبوة و أما تفضيل بعضهم على بعض فخصايص خص الله بها بعضهم قال الله تعالى وتلك الرسل - الآية، **قوله** (قال اني كنت أول من آمن بربي) دل على أن للمعلم فضلاً على المتعلم ، ولمن آمن أولاً على من آمن آخراً وهو أمر يشبهه العقل والنقل.

من أجاب حين أخذ الله ميثاق النبيين و أشهدهم على أنفسهم أأست بربكم قالوا بلى فكنت أنا أوّل نبيّ قال بلى، فسبقتهم بالإقرار بالله.

٧- عليّ بن محمّد، عن سهل بن زياد، عن محمّد بن عليّ بن إبراهيم، عن عليّ بن حماد عن المفضل قال: قلت لأبي عبد الله عليه السلام: كيف كنتم حيث كنتم في الأظلة؟ فقال: يا مفضل كنّا عند ربنا ليس عنده أحد غيرنا، في ظلة خضراء، نسبّحون نقدسه ونهلّله ونمجّده وما من ملك مقرّب ولا روح غيرنا حتّى بداله في خلق الأشياء فخلق ماشاء كيف شاء من الملائكة وغيرهم، ثمّ أنهى علم ذلك إلينا.

٨- سهل بن زياد، عن محمّد بن الوليد قال: سمعت يونس بن يعقوب، عن سنان ابن طريف، عن أبي عبد الله عليه السلام يقول: قال: إنّنا أوّل أهل بيت نوه الله بأسمائنا إنّّه لما خلق السماوات والأرض أمر منادياً فنادي: أشهد أن لا إله إلا الله - ثلاثاً - أشهد أنّ محمّداً رسول الله - ثلاثاً - أشهد أنّ عليّاً أمير المؤمنين حقّاً - ثلاثاً - .

٩- أحمد بن إدريس، عن الحسين بن عبد الله الصغير، عن محمّد بن إبراهيم الجعفري، عن أحمد بن عليّ بن محمّد بن عبد الله بن عمر بن عليّ بن أبي طالب عليه السلام عن أبي عبد الله عليه السلام قال: إنّ الله كان إذ لا كان، فخلق الكان والمكان، وخلق نور

قوله (فى ظلة خضراء) قال الفاضل الاسترآبى أى فى نور أخضر والمراد تعلّقهم بذلك العالم لا كونهم فى مكان، أقول يحتمل أن يراد بها الرحمة الربانية لان الرحمة توصف بالخضرة كما مر.

قوله (حتى بداله فى خلق الاشياء) أى حتى حصل له ارادة فى خلقها و ليس المراد بالبداء ظهور شىء بعد الخفاء لتعالیه عنه وقد مر تحقيقه سابقاً.

قوله (ثم أنهى علم ذلك الينا) أى أبلغ العلم بكيفية خلقهم أو العلم بأحوالهم وأعمالهم وصفاتهم وسماتهم وشقاوتهم أو العلم بأوامرهم ونواهيهم إلينا.

قوله (نوه الله بأسمائنا) أى رفع الله ذكرنا بين المخلوقات، تقول نوهت باسمه اذا رفعت ذكره ثم أشار الى كيفية التنبؤ به بقوله دانه لما خلق السماوات الى آخره، وانما أكد الشهادات على اماراة على دع، بقوله حقّاً، لعلمه بان كثيراً ممن يقر بالرسالة ينكسر امارته دع، فالمقام يقتضى التأكيد.

قوله (قال ان الله كان اذلا كان) أى ان الله كان موجوداً وحده اذ لم يكن شىء من الممكنات، وجوداً أو لم يوجد شىء منها، أولاً وجود لغيره سبحانه، أولاً كين غيره، فكان

الأَنوار، الَّذِي نَوَّرَتْ مِنْهُ الْأَنوارُ وَ أَجْرَى فِيهِ مِنْ نُورِهِ الَّذِي نَوَّرَتْ مِنْهُ الْأَنوارُ وَ هُوَ النُّورُ الَّذِي خَلَقَ مِنْهُ عَمَّادٌ وَعَلِيّاً فَلَمْ يَزَلِ الْأَنورِينَ أَوَّلَيْنِ، إِذْ لَاشَيْءَ كَوُنَ قَبْلَهُمَا، فَلَمْ يَزَلِ الْأَجْرِيَانِ طَاهِرَيْنِ مَطْهَرَيْنِ فِي الْأَصْلَابِ الطَّاهِرَةِ حَتَّى افْتَرَقَا فِي أَطْهَرِ طَاهِرَيْنِ فِي عَبْدِ اللَّهِ وَ أَبِي طَالِبٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ.

١٠- الحسين [عن محمد] بن عبد الله (١)، عن محمد بن سنان، عن المفضل، عن جابر ابن يزيد قال: قال لي أبو جعفر عليه السلام: يا جابر إن الله أوَّل ما خلق خلقاً عَمَّادٌ وَعَلِيٌّ وَ عَمَّتُهُ الهِدَاةُ الْمُهْتَدِينَ، فَكَانُوا أَشْبَاحَ نُورٍ بَيْنَ يَدَيْهِ اللَّهِ، قُلْتُ: وَمَا الْأَشْبَاحُ؟ قَالَ: ظِلُّ النُّورِ أَبْدَانُ نُورَانِيَّةٍ بِالْأَرْوَاحِ وَ كَانَ مُؤَيِّداً بِرُوحٍ وَاحِدَةٍ وَهِيَ رُوحُ الْقُدُسِ

الثاني اما ناقصة أو تامة وكان الاول ناقصة قطعاً ، وجعلها تامة بمعنى وجد - وهم الحدود تعالى الله عنه .

قوله (فخلق الكان والمكان) كان مصدر مثل القيل والقال و لذلك أدخل عليه الالف واللام أى فخلق الكون والوجود أو الكاين من الممكنات وللدلالة فى الغاء على القدم الزمانى لمدخولها لوقوعه على عقب آخر الاجزاء الموهومة من الزمان الموهوم (٢) المراد من داذه ههنا .

قوله (و خلق نور الانوار) لعل المراد به آلة نورانية ومادة روحانية لبنينا دس، وبالأنوار نظائرهما للأنبياء والأوصياء عليهم السلام و تلك الأنوار تستفيض النور من ذلك النور كما أشار اليه بقوله والذى نورت منه الأنوار، فهو نور فوق تلك الأنوار كما أن نور الشمس فوق أنوار الكواكب ثم أجرى الله تعالى فى نور الأنوار من نوره، وهو الروح النبوى والاضافة لكمال الاختصاص أو العلم، وإطلاق النور عليهما شايع، والضمير فى قوله د و هو النور، راجع الى نور الأنوار، وهو الذى خلق الله تعالى منه محمداً وعلياً (ع) فلم يزل الأنورين أولين اذ لم يكن شىء قبلهما ولا منهما وهذه العناية مطوية ليتم الدليل فلم يزل الامن لدن آدم (ع)، يجريان طاهرين من الاخبات مطهرين من الذنوب والارجاس فى الاصلاب الطاهرة من السفاح حتى افترقا فى صلب عبد المطلب ووقعا فى صلب أطر طاهرين فى عصره فى صلب عبد الله و صلب أبى طالب فخرج من صلب عبد الله سيد الانبياء ومن صلب أبى طالب أشرف الاوصياء صلى الله عليهما، هذا ما خطر بالبال والله أعلم بحقيقة الحال.

قوله (قال ظل النور) الاضافة لامية. والظل القبيء الحاصل من الحاجز بينك وبين الشمس مثلاً والمراد به هنا على سبيل التشبيه أبدان نورانية غير جسمانية كثيفة بلا أرواح

(١) فى بعض النسخ و الحسين بن محمد عن عبد الله .

(٢) الزمان الموهوم يوجب الحدود الموهوم (ش).

فيه كان يعبد الله وعترته ولذلك خلقهم حلماء، علماء، بررة، أصفياء، يعبدون الله بالصلاة والصوم والسجود والتسبيح والتهليل ويصلون الصلوات ويحججون ويصومون.

١١- علي بن محمد وغيره، عن سهل بن زياد، عن محمد بن الوليد شباب الصيرفي، عن مالك بن إسماعيل النهدي، عن عبد السلام بن حارث، عن سالم بن أبي حفصة العجلي عن أبي جعفر عليه السلام قال: كان في رسول الله ﷺ ثلاثة لم تكن في أحد غيره : لم يكن له فيء وكان لا يمر في طريق فيمر فيه بعد يومين أو ثلاثة إلا عرف أنه قد مر فيه لطيب عرفه، وكان لا يمر بحجر ولا شجر إلا سجد له.

١٢- علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن أحمد بن محمد بن أبي نصر، عن حماد بن عثمان، عن أبي بصير، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: لما أخرج برسول الله ﷺ انتهى به جبرئيل إلى مكان فخلّى عنه، فقال له: يا جبرئيل تخليّني على هذه الحالة؟ فقال :

حيوانية وقوى جسمانية كائنة في الابدان الحيوانية والنور المضاف إليه اما الروح أو النور المعروف وكان ذلك الظلمة يبدأ بروح واحدة وهي روح القدس وقد مر أنه كان مع النبي (ص) وهو أعظم من جبرئيل وغيره فبذلك الروح كان النبي وعترته صلى الله عليهم يعبدون الله تعالى ولذلك، يعنى لتأيدهم بذلك الروح في أول الفطرة الروحانية خلقهم في النشأة الشهودية حلماء علماء بررة أصفياء في أول الفطرة الشهودية الجسمانية.

قوله (لم يكن له فيء) لان الفيء ظل المظلم الكثيف الحاجز بينه وبين النور و النبي (ص)، كان نور الانوار وان كان مع لباس فهو يضيء ما يقابله لا يظلمه وان كان جسمه بحسب الظاهر كسائر أجسام الناس التي شأنها الاظلام ومنع النور.

قوله (لطيب عرفه) العرف بالفتح والنسكين الريح طيبة كانت أم منتنة وان كان أكثر استعمالها في الطيبة ولذلك أدرج الطيب لدفع النهم وللتصريح بالمقصود، ثم المراد بالعرف العرف الذاتي ويحتمل الاعم منه والاول أنسب بالاختصاص .

قوله (وكان لا يمر بحجر ولا شجر الا سجد له) أي كل واحد وسجوده وخضوعه له وذلك لاجل نور النبوة وكمال القرب بصانعه أو حر كته وانحنائه تعظيماً له أو لله على كمال نعمته بمشيئته وقد كان يرى ذلك بعض المجريدين من أهل العرفان.

قوله (إلى مكان) التفكير للتعظيم لكونه من أشرف الاماكن وأرفعها بحيث لا يصل إليه عقل البشر.

قوله (تخليّني على هذه الحال) اشارة الى الحال التي عرضت له بسبب القرب

أمضه فوالله لقد وطئت مكاناً ما وطئه بشر وما مشى فيه بشر قبلك.

١٣- عذّة من أصحابنا، عن أحمد بن محمد، عن الحسين بن سعيد، عن القاسم ابن محمد الجوهري، عن علي بن أبي حمزة قال: سألت أبو بصير أبا عبد الله عليه السلام أنا حاضر فقال: جعلت فداك كم عرج برسول الله صلى الله عليه وآله؟ فقال: مرتين فأوقفه جبرئيل موقفاً فقال له: مكانك يا محمد فلتقدوقف موقفاً ما وقفه ملك قط ولا نبي إن ربك يصلي فقال: يا جبرئيل وكيف يصلي؟ قال: يقول: سبوح قدوس أنا رب الملائكة

والواصل والمحو في الهوية المطلقة والعظمة والكمال وما يتبعها من الخوف والخشية والرجاء كما قال الله تعالى وإنما يخشى الله من عباده العلماء.

قوله (فوالله لقد وطئت مكاناً ما وطئه بشر) في دلالة على الوجه للتخلف نظرواंना الدال عليه ما وطئه ملك اللهم الا أن يقال عدم وطأ البشر مستلزم لعدم وطأ الملك بناء على أن البشر أفضل منه وفيه دلالة على أن عروجه كان جسمانياً وهو الحق ولا عبرة بانكار من أنكره وخصه بالروحاني وعلى أنه دس أفضل من الملائكة المقربين وهو كذلك والاختيار في ذلك متظافرة ومن أنكر ذلك من العامة استدل بما روى عنه دس، قال قال الله تعالى واذكروني في ملائكم اذكركم في ملائ غير ملائكم ، يعني في ملائ الملائكة فاذا ذكرناه في ملائ أحدهم النبي لزم بحكم الرواية المذكورة أن يكون ملائ الملائكة خيراً من ملائنا فيلزم أن يكون الملائكة أعظم وأشرف من النبي، وهو أقوى ما استدلوأبه. أقول على تقدير بقاء الرواية على عمومها لا يلزم من كون المجموع خيراً من مجموع آخر أن يكون كل واحد من أجزاء الاول خيراً من كل واحد من أجزاء الآخر الا يرى أنا اذا قلنا مجموع تلك البيوتات خير من مجموع هذه البيوتات لا يلزم من ذلك أن يكون كل واحد من تلك البيوتات خيراً من كل واحد من هذه البيوتات لجواز أن يكون في هذه البيوتات بيت لا يوازيه ولا يدانيه واحد من تلك البيوتات، وبالجمله حكم الكل غير حكم كل واحد.

قوله (سبوح قدوس) يجوز في السين والقاف الضم، والفتح أقيس والضم أكثر قال المازري نقلاً عن ثعلب كل اسم على فعل فهو مفتوح الاول الا سبوحاً و قدوساً فان الضم فيهما أكثر ومثله قال ابن الاثير. هذا حال أولهما وأما حكم آخرهما فقال الابن انهما يرويان بضم آخرهما وفتح والفتح قياس باضمار فعل أى اسبح سبوحاً والضم وهو أكثر على الخبر أى أنا سبوح ان قاله البارى جل شأنه أو ذكرى لمن هو سبوح وقدوس و بناؤهما للمبالغة من التسبيح والتقديس والمعنى أنه تبارك وتعالى . طهر عن صفات المخلوقين

والرُّوح، سبقت رحمتي غضبي، فقال: اللهم عفوك عفوك، قال: و كان كما قال الله قاب قوسين أو أدنى، فقال له أبو بصير: جعلت فداك ما قاب قوسين أو أدنى؟ قال: ما بين سبتها إلى رأسها، فقال: كان بينهما حجاب يتلألأ يخفق ولا أعلمه

ومنزّه عن العيوب والنقائص والظاهر أنهما اسمان بمعنى مسبح ومقدس واما سبوح قدوس فمذكورة في الاسماء و أما سبوح ففص على أنه من الاسماء الزبيدي وابن فارس، وقال المازري واختلف في الروح فقيل هو جبرئيل (ع)، وقيل ملك عظيم، وقيل خلق لانراهم الملائكة وقيل الروح الذي به الحياة.

قوله (سبقت رحمتي غضبي) كما قال جل شأنه «وسعت رحمتي كل شيء»، ومن سعتها سبقها أنه لا يدخل الجنة أحد الا بتفعله وأنه يغفر الذنوب كلها الا لمن أشرك به أو بطل قبول فيضه بالكلية كما قال عز شأنه «قل يا عبادي الذين أسرفوا على أنفسهم لا تقنطوا من رحمة الله ان الله يغفر الذنوب جميعاً» انه هو الغفور الرحيم، وقال دان الله لا يغفر أن يشرك به و يغفر ما دون ذلك لمن يشاء ومن يشرك بالله فقد ضل ضلالاً بعيداً.

قوله (فقال اللهم عفوك عفوك) قال ذلك لوسط الرجاء والاستعطاف واطهار أن سبق الرحمة بمجرد العفو دون الاستحقاق. وعفوك اما منصوب باضمار الناصب أي اطلب عفوك أو مرفوع بتقدير الخبر أي عفوك محيط بالمذنبين.

قوله (قاب قوسين أو أدنى) القاب القدر وعينها واو يقال بينى وبينه قاب رمح وقاب قوس أى مقدارها والقاب أيضاً فى القوس ما بين المقبض و السية (يعنى ما بين قبضة كمان وكوشه آن) فكل قوس قابان. ومن حملة فى الآية على هذا قال فيها قلب أى قابى قوس وهذا على التقديرين كناية عن كمال القرب والاطلاع على حقيقة الامر.

قوله (ما قاب قوسين أو أدنى) كانه سؤال عن قوله أو أدنى و لذلك بينه دوع، وقال ما بين سبتها الى رأسها. سية القوس على وزن عدة بشمويض الهاء عن الواو المحذوفة ماعطف من طرفيها والمشهور فيها عدم الهمزة، ومنهم من يهزها ويقول ستة.

قوله (قال كان بينهما حجاب يتلألأ يخفق) لعل المراد بالبين البين الممنوى اذ لا مكان له وبالحجاب الحجب النورية الدالة على جلاله وكماله و عظمته المانعة من ادراكها و ادراك ما وراءها وهى الانوار التى لو كشفت لاحرقت من أبصرها وأهلكتك من نظرها كما خر موسى صمغاً و تقطع الجيل دكاء عند تجليها، وخلفها انوار لم يتقدر على مشاهدة شيء منها الا خاتم النبيين لقوة قلبه وكمال قربيه ونظر اليها من الحجاب ما شاء الله ونسبتها

إلا وقد قال : زبرجد ، فنظر في مثل سمّ الأبرة إلى ما شاء الله من نور العظمة ،

الى نور الحجاب كنسبة نور الشمس الى نور الكواكب، والمراد بقوله « يتلأأ يغفق » انه يشرق ويستنير ويلمع كما يلمع البرق ويضطرب ويتحرك، هذا الذى ذكرت من باب الاحتمال (١) والله أعلم بحقيقة ذلك.

قوله (من نور العظمة) اضافة النور اليها باعتبار دلالة عليها، وأظهره منها و

(١) قوله «هذا الذى ذكرت من باب الاحتمال» هذا عذره فى التأويل. والرواية وان

كانت ضعيفة كما قلنا لكن ذكر الحجاب ونور الحجب وارد فى أحاديث كثيرة فتأويله بما يوافق اصول المذهب واجب ومن اصولنا عدم تجسم الواجب تعالى وعدم وجود حجاب بينه وبين خلقه حجاباً جسدياً فماورد من ذلك لابد أن يكون المراد به أمراً معنوياً لكيلا ينافى اصولنا الثابتة بالمقل والنقل وكما يجب تأويل الحجاب يجب تأويل النور أيضاً لان النور المحسوس كالأجسام مرئى متحيز ومتحرك، جل جناب الحق أن يكون بصفته واذ كان الحجاب أمراً معنوياً مجرداً كان النور كذلك وانما يعبر عن الشيء بأمر يتمثل به ان تمثّل كما يتمثل العلم فى صورة اللبّين والملك فى صورة انسان كدحية الكلبى وتمثّل بشراً سوياً لمريم عليها السلام وانما تردد الشارح وتشكك لثلاثتهم النبى أن مرجع ذلك الى انكار المعراج بشبهة أن ادراك الحجاب المعنوى أو مشاهدة رفعه لا يتوقف على صعوده الى السموات بل يمكن تمثّل جميع ذلك للنبى (ص) فيشاهدها وهو فى الارض أيضاً كما كان يرى الجنة والنار و الملائكة وسائر ما قص علينا رؤيته ليلة المعراج فى غير تلك الليلة وهو فى بيته أو فى المسجد أو غير ذلك والحق أن رؤية الامور الغيبية بل جميع ما روى أنه «ص» رآه ليلة المعراج وان كانت ممكنة وهو على الارض لكن فى الاعتقاد بصعوده الى السموات حكمة ومصلحة وفى اراءها اياه تلك الليلة بالخصوص سر أن هو أعلم بها وليس علينا الا الاذعان والتصديق وان لم نعلم سره ونعلم أن غير النبى «ص» لو عرج الى الكرات السماوية لم ير هناك أرواح الانبياء ولا الجنة ولا النار ولا الملائكة وسدرة المنتهى والحجب وأنوارها كما لا نرى عذاب القبر ولا نسمع أصوات منكرو ونكير فى القبر وكان النبى «ص» يراها وهو فى الارض وقد روى أنه ليس منا من لم يؤمن بهذه الاربعة: سؤال القبر والمعراج وخلق الجنة والنار والشفاعة. وجميع ذلك من باب واحد، ولم يرجع به «ص» الى السموات ليريه جبال القمر وترع المريخ وجو الزهرة اذ لم ينقل لنا من ذلك شيئاً والشبهة فى باب المعراج على مذهب القدماء فى السموات سهل الاندفاع لان الخرق والالتيام عندهم غير جائز على محدد الجهات فقط وهو الفلك التاسع، و أما سائر الافلاك فمستغنى عنها فى التحديد ولا يستلزم المعراج خرق الفلك التاسع، وأما عند*

فقال الله تبارك و تعالى : يا محمد قال: لبيك ربّي قال : من لأمتك من بعدك ؟ قال : الله أعلم ، قال : علي بن أبي طالب أمير المؤمنين و سيّد المسلمين وقائد الفرّ المجتلين ، قال: ثم قال أبو عبد الله عليه السلام لا بّي بصير: يا أبا محمد والله ما جاءت ولاية علي عليه السلام من الأرض ولكن جاءت من السماء مشافهة.

هذا المعنى وان وجد في غيره إلا أنه فيه أقوى و أكد.

قوله (و سيد المسلمين) يجوز تشديد اللام و تخفيفها و سيد القوم أشرفهم وأفضلهم و أكرمهم. **قوله** (و قائد الفرّ المجتلين) القائد خلاف السائق وهو من يقود أحداً خلفه كصاحب الجيش ، والفر جمع الاغر من الفرة وهي في الاصل البياض الذي يكون في وجهه الفرس ، والمجتل من العجل هو الذي يرتفع البياض في قوائمه الى موضع القيد و يجاوز الارساخ ولا يجاوز الركبتين ولا يكون التحجيل باليد واليدين مالم يكن معها رجل أو رجلان ثم استعير لذو الشرف من الناس في العلم والعمل والصلاح وكرم الذات .

قوله (ما جاءت ولاية علي (ع) من الارض) أي من قول النبي (ص) وحده أو من الوحى اليه في الارض فقط . (١)

❖ أهل زماننا من نفى الفلك وانكار السموات فشبّهتهم غير قابلة للدفاع لمن اعتقد مثل اعتقادهم والروايات متواترة في أنه «ص» قد جاوز سبع سموات ورأى في كل سماء نبياً من الانبياء و اموراً من تلك العوالم المذكورة في محالها واذ لاسماء عند هؤلاء وليس الافضاء خال غير مقناه منبئة فيه كواكب غير متناهية العدد فلا يستطيعون التخلص من الشبهة الا بتأويل أبعد في التكلف من جوابات القدماء عن شبهة الخرق والالتيام فما شد حماقة من يدعى ان بانكار السموات يرتفع الشبهة عن المعراج وما أجهل من يزعم أن اختلاف الناس في المعراج الجسماني كان لاستلزامه الخرق في الافلاك مع أن منكري الجسماني على ما نقل المفسرون ومنهم أبو الفتح الرازي رحمه الله جماعة من حشوية أهل الحديث اعتماداً على ما روي أنه كان رؤياً صالحة ومن المنكرين الحسن البصري وكان بعيداً من أن يعتمد على قول الفلاسفة بل من أن يعلم مذهبهم في الافلاك وكذلك الحشوية وقد تردد محمد بن اسحق صاحب السيرة في ذلك حيث أنه نقل اختلاف الناس في كون المعراج جسمانياً أو روحانياً ثم قال: الله أعلم أي ذلك كان، ومحمد بن اسحق كان معاصراً للباقر ع، ولم يكن في ذلك العصر بحث بين علماء الاسلام عن الفلك وانخراقه وحل جميع ذلك انما يعبدون بما نقل في ذلك ونفوض علمه الى اهله وليس في هذا الكتاب تفصيل للمعراج حتى تتكلم فيه أزيد من ذلك . (ش)

(١) قوله «في الارض فقط» ما فهم من هذه الرواية أن آيات سورة النجم حكاية حال ❖

١٤- عدّة من أصحابنا ، عن أحمد بن محمد ؛ عن عليّ بن سيف ، عن عمرو بن شمر ، عن جابر قال : قلت لابي جعفر عليه السلام : صف لي نبيّ الله عليه السلام قال : كان نبيّ الله عليه السلام أبيض مشرب حمرة ؛ أدعج العينين ، مقرون الحاجبين ، شثن الاطراف

قوله (أبيض مشرب حمرة) قال في النهاية في صفته (دع) أبيض مشرب حمرة الاشرب خلط لون بلون كان أحد اللونين سقى اللون الآخر يقال: بياض مشرب حمرة بالتخفيف و اذاشدد كان للتكثير والمبالغة .

قوله (أدعج العينين) الادعج الاسود والدعج شدة سواد العين مع سعتها يقال عين دعجاء و يطلق أيضاً على سواد غيرها ، وقيل الدعج شدة سواد العين مع شدة بياضها .

قوله (مقرون الحاجبين) في النهاية القرن بالتحريك النقاء الحاجبين . واختلف روايات العامة في ذلك ففى بعضها «سوابغ في غير قرن» و السوابغ الحواجب ووضع الحواجب موضع الحاجبين لان الثنية جمع وفى بعضها «أزج أقرن» أى مقرون الحاجبين ، و قال

*المعراج وأن قاب قوسين مقدار ما بينه وبين ربه تعالى وهو احتمال مرجوح في سياق الايات بل الظاهر انها تصف حال روية النبي «ص» جبرئيل أوائل النبوة وهو على الارض كما كان يراه بعد ذلك في غير حال المعراج ، قال في مجمع البيان فكان قاب قوسين أى كان ما بين جبرئيل وبين رسول الله «ص» قاب قوسين وقال أيضاً في «ثم دنى فتدلى» دنى جبرئيل بعد استوائه بالافق الاعلى من الارض فنزل الى محمد «ص» ، واما هذه الرواية فضعيفة جداً وعلى بن ابي حمزة مملون على لسان الرضا «ع» ، والجوهري كذاب أيضاً ولا يحتج بها واعلم أنه ليس في هذا الباب حديث صحيح الا أربعة الثاني ، والسابع عشر ، والثاني والعشرون وتام الاربعين وأما ما سواه فمالم يثبت من مضامينها بدليل آخر لم يثبت به حجة وما ثبت بدليل قاطع اعتمد عليه للاعتماد على الدليل الخارج فما يشمل عليه هذه الرواية من ولاية امير المؤمنين وكونها بأمر الله تعالى وما اشير اليه من ثبوت أصل المعراج فهو حق لانه من ضروريات الدين والرواية فيه متواترة وأما ما دل عليه من نزول آية قاب قوسين وآيات النجم في المعراج فلا نسلمه والاقيوت شبهة المجسمة يزعمون ان الله تعالى جسم فوق السموات وعرج بر رسول الله «ص» اليه تعالى ليدنومنه ويتكلم معه بلا واسطة وتشرف هناك برؤيته تعالى وقرب منه قاب قوسين أو أدنى ولا يعلمون أن الله تعالى أقرب من كل قريب الى الانسان في الارض ولو عرج الى السموات الجسمانية لم يزد منه قرباً ولن يرى هناك الا أجساماً جامدة أو ناطقة كما يرى في الارض ولا يرى المجردات بالعين الظاهرة في السموات ولا في الارض ويراهما من يراها بعين القلب وبالقواد في السموات وفي الارض جميعاً ولا فرق بين الارض والسماء من الجهة التي توهمها المجسمة بل للمعراج سر آخر غير ما توهموه . (ش)

كَأَنَّ الذَّهَبَ أُفْرِغَ عَلَى بَرَائِثِهِ عَظِيمٍ مِشَاشَةِ الْمُنْكَبِينَ ، إِذَا التَّفْتُ يَلْتَفَتْ جَمِيعاً مِنْ شِدَّةِ اسْتِرْسَالِهِ ، سَرِبَتِهِ سَائِلَةٌ مِنْ لَبَّتِهِ إِلَى سَرَّتِهِ كَأَنَّهَا وَسْطُ الْفِضَّةِ الْمَصْفَاةِ وَكَأَنَّ عَنَقَهُ إِلَى كَاهِلِهِ إِبْرِيقَ فِضَّةٍ ؛ يَكَادُ أَنْفَهُ إِذَا شَرِبَ أَنْ يَرِدَ الْمَاءُ وَإِذَا مَشَى تَكْفُفًا ،

صاحب النهاية الاول الصحيح فى صفته .

قوله (شئن الاطراف) قال فى النهاية فى صفته (ع) شئن الكفين والقدمين اى انهما يميلان الى الفلظ والقصر وقيل هو الذى فى انامله غلظ بلاقصر و يحمد ذلك فى الرجال لانه اشد لقبضهم و يذم فى النساء . و فى الصحاح الشئن بالتحريك مصدر شئت كفه بالكسر اى خشتت و غلظت و رجل شئن الاصابع بالتسكين وكذلك المصو .

قوله (كان الذهب افرغ على برائته) البراش بفتح الباء جمع البرثن كقنفذ و هى الاصابع مع الكف ، شبه كفه واصابعه د ع ، بالذهب فى اللون و الضياء و الصفاء مع الشدة و اللينة .

قوله (مشاشة المنكبين) المشاشة واحد المشاش بضم الميم و هى رؤوس العظام اللينة التى يمكن مضغها . كذا فى الصحاح والقاموس والمغرب ، و قال ابن الاثير فى صفته د ع ، جليل المشاش اى عظيم رؤوس العظام كالمرققين والكففين و الركبتين .

قوله (اذا التفت يلتفت جميعاً من شدة استرساله) قال الجوهري استرسل اليه اى انبسط و استانس و قال ابن الاثير الاسترسال الاستيناس والطمانينة الى الانسان و الثقة به فيما يحدثه و اصله السكون والثبات وهذا من كمال خلقه و انبساطه للناس ومداراته معهم حيث كان يلتفت اليهم بكله لابعينه ولا يسرق النظر وقيل اراداته لا يلوى عنته يمنة و يسرة اذا نظر الى الشيء و انما يفعل ذلك الطائش الخفيف ولكن كان يقبل جميعاً و يدبر جميعاً .

قوله (مسرته سائلة) فى بعض النسخ وسرته سائلة وهو الاظهر قال صاحب القاموس السرية بالضم الشعر وسط الصدر الى البطن كالسربة و قال ابن الاثير فى صفته (ع) انه كان ذا مسربة المسربة بضم الراء ما دق من شعر الصدر سائلا الى الجوف والضمير فى قوله كأنها راجع الى السربة وكان لتقريب تشبيهها بالفضة الصافية المستديرة فى السواد اللطيف لانه يحسن السواد فى وسط الفضة المذكورة .

قوله (و كان عنته الى كاهله ابريق فضة) الكاهل مقدم اعلى الظهر ، والابريق بالكسر الشديد البرق واللمعان والاستعارة من البرق والاضافة ببيان و المراد تشبيه عنته بالفضة الخالصة فى البرق واللمعان .

كأنّه ينزل في صيب ؛ لم ير مثل نبيّ الله قبله ولا بعده ﷺ .

١٥- عدّة من أصحابنا؛ عن أحمد بن محمد، عن ابن فضال، عن أبي جميلة ، عن محمد الحلبيّ ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إنّ رسول الله ﷺ قال : إنّ الله مثل لي أمّتي في الطين وعلّمني أسماءهم كما علّم آدم الأسماء كلّها ، فمرّ بي أصحاب الرّايّات فاستغفرت لعلّي وشيعته ، إنّ ربّي وعدني في شيعة عليّ خصلة ، قيل : يا رسول الله وما هي ؟ قال : المغفرة لمن آمن منهم وأن لا يغادر منهم صغيرة ولا

قوله (يكاد انه اذا شرب ان يرد الماء) يرد بتخفيف الدال من الورد وفي بعض النسخ بتشديدها من الرد وفيه على التقديرين وصف الانف بالتوسط وهو احسن من الطويل والتعصير البالغين الى التناهي .

قوله (واذا مشى تكفأ كأنه ينزل في صيب) قال صاحب النهاية في باب الصاد مع منع الباء في صفته «ع» اذا مشى كأنما ينحط في صيب أى في موضع منحدر ، أقول الصب ما انحدر من الارض وهذا يحتمل أمرين أحدهما أن رأسه و مقاديم يده عند المشى كان مائلا الى الاسفل على خلاف مشى الجبابة وثانيهما أن مشيه كان متوسّطاً بين البطوة الثام كما هو مشى المتكبر وبين السرعة الشديدة كما هو مشى المجول الخفيف ثم قال في باب الكاف والفاء في صفة مشيه (ع) كان اذا مشى تكفى تكفياً أى تمايل الى قدام هكذا روى غير مهموز و الاصل الهمزة وبعضهم يرويه مهموزاً لان مصدر تفعل من الصحيح تفعل فتقدم تقدماً و تكفأ تكفأ والهمزة حرف صحيح فأما اذا اعتل انكسرت عين المستقبل منه نحو تحفى تحفياً وتسمى تسمى فاذا خفت الهمزة التحقت بالعتل وصار تكفياً بالكسر . وقال عياض هو بالهمزة وقال المازرى و قد يترك همزة وزعم كثير أن ترك الهمزة أكثر وقيل معنى تكفأ مال يميناً وشمالاً كما تكفأ السفينة . وقال الازهرى هذا خطأ لانها مشية المختال ولم يكن صفته وانما معناه أن يميل لسمنه ومقصد مشيه كما قال في الآخر كأنما ينحط من صيب ، ورد بعضهم بخطئة الازهرى بأنه لا بد في ذلك التفسير اذا كان خلقه وجبلته ذلك المشى ، وانما المذموم هو المستعمل المكتسب .

قوله (ولم ير مثل نبيّ الله) أى لم ير مثله في الذات والصفات والاخلاق .

قوله (وعلّمني أسماءهم) يحتمل أن يراد بها اعلامهم كما يحتمل أن يراد بها هي ذواتهم وصفاتهم .

قوله (فمرّ بي أصحاب الرايات) لعل المراد بهم خلفاء الجور وبنوامة وبنو عباس وأضرابهم ممن يعادى أهل البيت وشيعتهم الى يوم القيامة .

كبيرة و لهم تبدل السيئات حسنات.

١٦- علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن الحسن بن سيف، عن أبيه، عمن ذكره عن أبي عبد الله عليه السلام قال: خطب رسول الله ﷺ الناس ثم رفع يده اليمنى قابضاً على كفه ثم قال: أتدرون أيها الناس ما في كفي؟ قالوا: الله ورسوله أعلم، فقال: فيها أسماء أهل الجنة وأسماء آبائهم وقبائلهم إلى يوم القيامة، ثم رفع يده الشمال فقال: أيها الناس أتدرون ما في كفي؟ قالوا: الله ورسوله أعلم، فقال: أسماء أهل النار وأسماء آبائهم وقبائلهم إلى يوم القيامة، ثم قال: حكم الله و

قوله (قال المغفرة لمن آمن منهم) هذا و أن دل على كمال الرجاء و اتقاء العقوبة مطلقاً لأن الله تعالى لا يخلف وعده إلا أن الشرط وهو قوله لمن آمن منهم يوجب الخوف لأن حقيقة الإيمان ومرتبه متفاوتة في الشدة والضعف سماعند القائلين بدخول الاعمال فيها ولا يعلم أن أى فرد من أفرادها هو المراد هنا ولا يمكن حمله هنا على أقل المراتب لأن ذكر هذا الشرط حينئذ مستدرك كما لا يخفى على من له دربة بأساليب الكلام.

قوله (ولهم تبدل السيئات حسنات) تقديم الظرف للحصر وظاهر هذا الخبر ونحوه كظاهر قوله تعالى (فأولئك يبدل الله سيئاتهم حسنات) حجة لمن ذهب إلى أن كل سيئة تبدل بحسنة صغيرة كانت أو كبيرة، ومنهم من خص التبديل في الآية بتبديل السيئات في الكفر بحسنات الإيمان والمخصص غير معلوم ثم إن هذه الحسنة يمكن أن تثاب بعشرة أمثالها كالحسنة بالاصالة والله أعلم وأكرم. **قوله** (ثم قال أتدرون أيها الناس ما في كفي) قيل سؤاله إياهم عن هذا الأمر الذي لا يعلمه إلا الله ورسوله يكون للحث على استماع ما يلقى إليهم والكشف عن مقدار فهمهم ومبلغ علمهم فلما راعوا الأدب بقولهم الله ورسوله أعلم علم أنهم يريدون استخراج ما عنده فأجاب بما ذكر وقيل فائدته التعريف بمنزلته من الله تعالى في إعلامه بهذه الأمور المغيبة وقيل فائدته استنطاقهم وحملهم على الإقرار بأن الله ورسوله أعلم.

قوله (قال فيها أسماء أهل الجنة وأسماء آبائهم وقبائلهم) ضمير وفيها راجع إلى الكف وهي مؤنثة والقبيلة واحدة القبائل وهم بنو أب واحد ولعل المراد بأسمائهم وأسماء آبائهم أسماءهم منسوبين إلى آبائهم مثل فلان بن فلان وفلان بن فلان إلى آخرهم فلا يرد أن الجمع المضاف يفيد العموم فذكر أسماء آبائهم بعد ذكر أسماء جميع أهل الجنة يوجب التكرار وفيه دلالة على أن ولدنا لا يدخل الجنة كما أن في مقابلة دلالة على أنه لا يدخل النار والقول بالواسطة غير معروف فلا بد من تخصيص أسماء آبائهم بمن له أب أو بتعميم الأب بحيث يشمل الأب لنة و عرفاً والله أعلم.

عدل ، حكم الله و عدل [حكم الله و عدل] فريق في الجنة و فريق في السعير .

١٧- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد بن عيسى، من الحسن بن محبوب ، عن

قوله (حكم الله و عدل) ذكره ثلاث مرات والتكرير للتأكيد أو الاول اشارة الى الحكم الازلى والثانى الى الحكم الشهودى والثالث الى الحكم الاخرى ومثل هذه الرواية موجودة من طريق العامة فى الترمذى عن عبد الله بن عمرو بن العاص قال : «خرج علينا رسول الله «ص» وفى يده كتابان فقال للذى فى يده اليمنى هذا كتاب من رب العالمين فيه أسماء أهل الجنة و أسماء آبائهم و قبائلهم ثم أجمل على آخرهم فلايزداد فيهم ولاينقص منهم أبداً ، وقال للذى فى يده اليسرى هذا كتاب من رب العالمين فيه أسماء أهل النار و أسماء آبائهم و قبائلهم ثم أجمل على آخرهم فلايزداد فيهم ولاينقص منهم أبداً ، ثم رمى بهما وقال فرغ ذلك من العباد فريق فى الجنة و فريق فى السعير» قال بعضهم هذا حديث صحيح وأمثاله كثيرة يفيد مجموعها القطع بفساد مذهب القدرية (١) لكنهم كبروا فى ذلك كله وتأولوه تأويلات فاسدة وموهوه بالاصول التى ارتكبوها من التحسين والتقبيح والتعديل والتجوز والقول بتأثير القدرة الحادثة وهى كلها فاسدة انتهى كلام هذا القايل . أقول القدر على ما استفدت من تصفح كلام العلماء يطلق على ثلاثة معان الاول أنه فى عرف المتكلمين عبارة عن تعلق علم الله وارادته بالكائنات اذ لا قبل وجودها فلاحادث الاوقد قدره سبحانه فى الازل أى سبق علمه به ، ولا ينكر هذا المعنى أحد من أهل الاسلام الاشرذمة قليلون نشأوا فى آخر زمن الصحابة فقال : بعضهم انه تعالى يعلم الاشياء بعد وجودها و قال بعضهم انه يعلمها قبل وجودها بمعنى أنه يوجد لنفسه علماً بها ثم يوجد بها ، الثانى أنه يطلق على جبر الله تعالى عباده على الافعال وعلى ما قدره وقضاه وهذا مذهب الاشاعرة ، الثالث أنه يطلق على قدرة العبد على أفعاله وهذا مذهب المعتزلة والامامية . اذ عرفت هذا فنقول لادلالة فى الحديث على اثبات مذهب الاشاعرة ونفى مذهب المعتزلة والامامية لجواز أن يكون المراد منه اثبات القدر بالمعنى الاول لعلمه «ص» بأنه سيوجد قوم ينكرونه ، و يؤيده قول القرطبى وهو من أعظم علمائهم فارووه عنه «ص» العمل فيما جفت به الاقلام وجرت عليه المقادير حيث قال أبطل «ص» بهذا القول قول من قال : ان الامر مستأنف والمقصود أن الامر ليس بمستأنف أى ليس علم الله بذلك مستأنفاً بل سبق به علمه وارادته ألا وجفت به اقلام الكتبة فى اللوح المحفوظ انتهى كلامه .

(١) قوله «القطع بفساد مذهب القدرية» سبق تفصيل هذه المسائل فى المجلد الرابع

والخامس فلانعيده . (ش)

إسحاق بن غالب، عن أبي عبد الله عليه السلام في خطبة له خاصة يذكر فيها حال النبي ﷺ و
الائمة عليهم السلام وصفاتهم، فلم يمنع ربنا لحلمه و أناته و عطفه ما كان من عظيم جرمهم
و قبيح أفعالهم، أن انتجب لهم أحب أنبيائه إليه وأكرمهم عليه محمد بن عبد الله عليه السلام
في حومة العز مولده، وفي دومة الكرم محتده، غير مشوب حسبه، ولا ممزوج نسبه

قوله (فلم يمنع ربنا) «ربنا» مفعول لم يمنع (١) وما كان فاعله، وكان تامة أو ناقصة بتقدير
الخبر ومن، بيان لما وأن بصلتها مجرور محلا باضمار عن عند الخليل ومنصوب بافناء الفعل
اليه وهو لم يمنع بعد حذفها عند سبويه والحلم وتالياء متلازمة في التحقق والحلم هو
الاصل لان الحلم من لا يستخفه العصيان ولا يستغزه الغضب وكل من كان كذلك فهو ذؤأناة
و وقار لا يستعجل في المؤاخذة و ذو عطف و رحمة لميله الى المرحوم، والغرض من هذه
الفقرة هو حث العباد على الشكر لتلك النعمة العظيمة والفضيلة الجسيمة بعد استحقاقهم
للعذاب واستيهاهم للعقاب.

قوله (في حومة العز مولده) قدم الخبر على المبتداء لقصد الحصر والجملة في
محل النسب على أنها حال عن «أحب»، و حومة العز معظمة كحومة الماء و حومة الرمل و
المراد بها اما مكة لانها أعز بقاع الارض وأشرفها أو ذرية ابراهيم الخليل لا نهم
أشرف الخلايق وأعزهم.

قوله (وفي دومة الكرم محتده) في المنرب الدومة بالضم، والمحدثون على الفتح
وهو خطأ عن ابن دريد، و في الصحاح أصحاب اللغة يضمنون الدال و أصحاب الحديث
يفتحونها. والمحدث بفتح الميم وكسر التاء بمعنى المقام أو الاصل قال الجوهري: حثد بالمكان
يحتد أقام به وثبت والمحدث الاصل يقال فلان من محتد صدق ومحدث صدق. وعين حثد بضم
الحاء والتاء اذا كان لا ينقطع ماؤها من عيون الارض. وأما الدومة فيطلق على ضخام الشجر
والظل والحصن ولعل المراد أن في ظل الكرم مقامه أو أصله على سبيل المكنية والتخييلية
وفيه وصف له ولابائه بالكرم والسخاء والدين.

(١) قوله «فلم يمنع ربنا» مفعول لم يمنع، لم يعض في هذا الباب حديث صحيح غير
الثاني وهذا الحديث وكان معنى الحديث الثاني ما برأ الله تعالى نسمة أفضل من محمد ومن،
ولا ريب فيه ولا في مضامين هذا الحديث وهو السابع عشر وليس مقصودنا أن جميع مضامين
غيرهما باطلة بل لا اعتماد على ما يشك فيه مما لم يقم عليه دليل آخر. (ش)

ولامجهول عند أهل العلم صفته، بشرّت به الانبياء في كتبها، ونظقت به العلماء

قوله (غير مشوب حسبه) الشوب الخلط وقد شبت الشيء أشوبه وهو مشوب. وحسب الرجل دينه وقدره وأفعاله الحسنة و صفاته الجميلة وأعماله المرضية وحسبه أيضاً مآثر آبائه لانه يحسب بها في الفضائل والمناقب و منه قيل من فات حسب نفسه لم ينتفع بحسب أبيه و لعل المراد أن مآثره و مآثر آبائه الكرام غير مشوبة بالخصال الذميمة والأفعال القبيحة. **قوله** (ولا ممزوج نسبه) (١) لكرم أصله و طهارة نسبه من الطرفين الى آدم و ع. **قوله** (ولامجهول عند أهل العلم صفته) أراد بأهل العلم الانبياء والاوصياء (٢) ومن أخذ

(١) قوله ولاممزوج نسبه، وكذلك يجب أن يكون كل نبي بقاعدة اللطف لان الناس منجبولون على التنفر من فاقد هذه الصفات ولا ينتقدون له الاقهرأ بالسيف و شأن الانبياء أن يطاعوا بالرغبة حتى يستمر الناس على قبول أحكامهم ولو بعد مضيه و انقطاع زمانهم وتسلط الاعداء على ملكهم. (ش)

(٢) قوله و أراد بأهل العلم الانبياء والاوصياء ، بل أراد الامم حيث قال و تأملته الحكماء بوصفها والمراد بالحكماء هنا أصحاب العقول السليمة والحاصل اثبات نبوته بشيئين الاول اخبار الانبياء السابقين به على ما حكاه العارفون بهذا الشأن في الكتب الخاصة به وقد ذكرنا شيئاً في كتابنا بالفارسية الموسوم براه سعاد و لا يقدح فيه تدخل غير العارف في هذه المباحث و نقل امور من كتبهم لا توجد فيها أو توجد ولا يحتج بها وكذلك ما احتج به حشوية أهل الحديث مما وجدوه في الاخبار الضعيفة منسوباً الى التوراة والانجيل فزعموه حقاً و نشره و أخذته النصارى وسخروا من المسلمين واستهزؤا بعلماهم فان اعترض على الناقلين قالوا هذه موجودة في أصل كتب الانبياء لا في هذه الموجودة بأيديهم فانها محرقة ولا يعرفون ان الاحتجاج لا يمكن الا بما يمتدح به الخصم ولا يمتدحون الا بما هو موجود عندهم والله تعالى احتج في القرآن الكريم عليهم بأنهم يجدونه مكتوباً عندهم في التوراة والانجيل فلا يجوز الاحتجاج بما روى في الاخبار الضعيفة منسوباً اليها كما روى أن في التوراة أحمد رسول الله واسمه محمد و ياسين والفتاح والختم والحاشر والماقب والماحي ووصيه ووزيره و خليفته في امته وأحب خلق الله الى الله بعده على بن أبي طالب ولى كل مؤمن بعده ثم أحد عشر اماماً من ولد محمد و ولد الاول اثنان منهما سمى ابني هرون و شروشير الى غير ذلك، ولا يعرف أهل الكتاب شيراً ولا شبيراً ابناء لهرون ولا يوجب صحته واقفاً أن فرض صحته صحة الاحتجاج به. والثاني مما استدله و ع، على نبوته تأمل أوصافه فانه كان أميناً لم يعرف منه خيانة و كذب ولم يوجد فيه شيء يظن به المكر والحيلة وطمع الملك وهوى التلذذ بالقهر و جمع الاموال *

بنعتها وتأمّلت الحكماء بوصفها، مهذب لا يداني، هاشمي لا يوازي، أبطحي لا يسامي
شيمته الحياء وطبيعته السخاء، مجبول على أوقار النبوة وأخلاقها، مطبوع على

من مشكاة افاداتهم وبصفته صفة النبوة ومبادئها وتوابعها وأوصافها الخلقية والخلقية و
انما خص ذلك بأهل العلم لان الجاهل في معزل عن هذه المكرمة بل شأنهم انكار الانبياء
والعلماء ترويحاً لجهلهم.

قوله (بشرت به الانبياء) استيناف كأنه قيل لم يكن صفته مجهولة عند أهل العلم
فأجاب بذلك وضمير التذكير في براجع الى محمد (ص) وضمير التأنيث في كتبها راجع
الى الانبياء باعتبار الجماعة وفي نعتها ووصفها راجع الى الصفة والمراد بالعلماء علماء أمة
كل نبي وبالحكماء الاوصياء وعكسه بعيد لان الحكيم فوق العالم كما مر في كتاب العلم .

قوله (مهذب لا يداني) أي مطهر الاخلاق ومهذب من النقايس ليقاربه أحد.
قوله (هاشمي لا يوازي) أي لا يساويه أحد من الهاشمين وغيرهم وانما وصفه بالهاشمية
لاظهار علونسه لان غير الهاشمي ليس بكفو للهاشمي.

قوله (أبطحي لا يسامي) ساما فاخره و طاوله في صفة من الاوصاف من السمو و
هو الارتفاع والمعنى لا يعاليه في شرافة ذاته أحد ولا يفاخره في كمال صفاته رجل و انما
نسبه الى الابطح باعتبار تولده ونشئه فيه لانه خير بقاء الارض.

قوله (شيمته الحياء) الشيمة بالكسر الخلق والطبيعة، والحياء ملكة نفسانية توجب
انقباض النفس عن القبيح وهو الوسطيين الوقاحة التي هي الجرأة على القبائح والخجل الذي
هو انحصار النفس عن الفعل مطلقاً .

قوله (و طبيعته السخاء) السخاء ملكة توجب بذل المال في وجوهه و كان (ص)،
لا يرد السائل الا بوجه يرضيه وكان يعطي المستحق من غير مسئلة حتى نزل فيه ولا تجعل يدك
منقولة الى عنقك ولا تبسطها كل البسط فتتعد ملوماً محسوراً .

قوله (مجبول على أوقار النبوة وأخلاقها) الاوقار جمع الوقر بالكسر و هو الحمل
والثقل و لعل المراد بها الفضائل العلمية والعملية وبالاخلاق الاخلاق النفسانية وهذه الامور
على وجه الكمال من لوازم النبوة.

❖ واذا تأمل الحكيم في أعماله وأوصافه عرف صدقه في دعواه واذا تأمل فيما أتى به من الاحكام
المشتملة على المصالح ودقائق التوحيد ومسائل علوم الاخرة على ما ذكره العلماء في كتبهم
تبين له صحة ما يدعيه من نزول الوحي عليه، وليس الصدق والامانة والكذب و المكر و
الخديعة في أحاد الناس مما يخفى على العارف بهم والمعاشر لهم ، ولا يستثنى من ذلك
النبي (ص)، قال الصادق (ع) شيمته الحياء وطبيعة السخاء مجبول على اوقار النبوة. (الخ(ش)

أوصاف الرّسالة وأحلامها، إلى أن انتهت به أسباب مقادير الله إلى أوقاتها، وجرى

قوله (مطبوع على أوصاف الرسالة وأحلامها) (١) الاحلام الالباب والمقول واحدها حلم بالكسر وكانه أراد من الحلم الاناة والثبت في الامور و ذلك من شعار العقلاء، والجمع المضاف في الموضوعين يفيد العموم، و لعل المراد بأوصاف الرسالة المواظ الشافية والنصائح الوافية والوحى و تبليغ الاحكام و غيرها، وفي جمع الاحلام اشعار بأن عقله فوق عقول جميع الرسل بل هو عقل الكل.

قوله (الى أن انتهت به أسباب مقادير الله الى أوقاتها) «الى» متعلق بمجبول و مطبوع

(١) قوله «اوصاف الرسالة واحلامها» المراد بالاحلام رؤيا النبوة وهو من أوضح أدلة النبوة أشار اليه الامام «ع» لانا اذا رأينا أحداً تعرض له حالة توجب اعراضه عن عالم الشهود كالغشوة ثم يأتي بعد الصحو بامور خارجة عن قدرة أحد هو من افراد البشر لم يبق لنا شك في أنه مرتبط بعالم آخر هو عالم الغيب واذا رأينا ما أخبرنا به صدقاً مطابقاً للواقع و العقل و مصالح الناس لم نشك في أن عالم الغيب الذي هو مرتبط به فيه الموجودات العالمة بأدق العلوم المطلعة على ما كان وما يكون ولا معنى للنبوة الا ذلك ولا يمكن تكلفه بالتصنع و لم ينكر وقوع الاحلام له «ص» أحد حتى المشركين من معاصريه لكن نسبوه الى ما نسبوا ليماروه و يشككوه في صحة ما يرى كما حكى الله تعالى عنهم «أفتمارونه على ما يرى» وقال قل هل انبئكم على من تنزل الشياطين تنزل على كل افاك اثم» وقال تعالى «يلقون السمع و اكثرهم كاذبون» والعلامة المميزة بين الحق والباطل ان ما يراه الرائي ان كان مشتملاً على العلوم الدقيقة الالهية والمصالح الحقيقية فهو من عالم الملائكة ولا يحتمل نسبته الى الاوهام و تجسم الخيالات والامراض اذ لا يمثل بالاوهام الا ما هو مرتكز في ذهن الانسان نفسه فاذا أخبر صاحب الرؤيا بما نعلم عدم امكان ارتكازه في خاطره علمنا أنه من عالم خارج عنه، مثلاً اذا عرفنا رجلاً لا يحفظ من القرآن شيئاً ثم نام ورأى في نومه من علمه فاستيقظ حافظاً للقرآن علمنا أن ذلك من عالم الغيب وان رأينا رجلاً لا يعرف العربية فحصل تنغير في نفسه و تكلم بها علمنا أنه يتعلم ملك مثلاً واذا رأينا رجلاً من العوام تكلم مع اعظم العلماء في مسألة علمية لاعهد له بهامثل كردى عامي شرح معنى قوله «الحق ماهية انيته» بوجه صحيح عرفنا أخذه من عالم آخر فكيف لا يدل اخبار خاتم الانبياء «ع» بقوله «وهم من بعد غلبهم سيفلبون في بضع سنين» على ارتباطه مع عالم غير عالم الشهادة اذ لا يعلم أحد من موجودات عالم الشهادة ما سياتى بعد سنين ومثله قوله «لوا جمعت الانس والجن على أن ياتوا بمثل هذا القرآن لا ياتون بمثله ولو كان»

بأمر الله القضاء فيه إلى نهاياتها ، أدّاه محتوم قضاء الله إلى غاياتها ، تبشّره كل أمة

و غاية لجبله وطبعه و يحتمل أن يكون للتدرّج فيها لافادة كماله لان كل فعل صدر من الفاعل القادر المختار على وجه التدرّج فهو في غاية الكمال، والضمير في به راجع الى محمد «ص»، وارجاعه الى الجبل والطبع بعيد والظرف متعلق باتتهت أحوال عن الاسباب بتقدير متلبسة او متعلقة، وازافة الاسباب الى مقادير الله بيانية، والمراد بها الاسباب التي قدرها الله تعالى لنبوته وهي كل ماله مدخل في الكمال، والمراد بأوقاتها الاوقات التي قدرها الله تعالى لحصول تلك الاسباب فيها ولما لم يكن هذا مستلزماً لوقوع كل واحد من تلك الاسباب على نهاية الكمال أشار الى وقوع ذلك بقوله وجرى بأمر الله القضاء فيه الى نهاياتها أى نهايات تلك الاسباب في الكمال والحمل على التأكيد محتمل لان انتهاء الاسباب الى أوقاتها مستلزم لجريان القضاء الى نهاياتها كما أن حمل الاول على تقدير الاسباب والثاني على القضاء بوجودها كذلك الآن قوله الى أوقاتها يناقيه في الجملة والله اعلم.

قوله (أداء محتوم قضاء الله الى غاياتها) هذا كالنتيجة للسابق والثمرة له و الضمير فى أداء راجع الى محمد صلى الله عليه و آله و المراد بالقضاء المحتوم القضاء المبرم الذى لاراد له، و بفايات تلك الاسباب المذكورة النبوة و الرسالة و كمال القرب والشرف والتقدم على جميع الخلق .

قوله (تبشّره كل امة من بعدها) البشارة الخبر الموجب للسرور حتى يظهر أثره في البشارة من النشاط والبشاشة وطلاقة الوجه وغيرها، والامة الطائفة من الناس اذا اشتركوا في دين أو لفة ومن موصولة أو موصوفة ولما قدر الله تعالى النبوة والرسالة و هياً له اسبابها و جملة نبياً في عالم الارواح كما قال «ع» و كنت نبياً و آدم بين الماء و

*بعضهم لبعض ظهيراً» وقال «فان لم تفعلوا ولن تفعلوا فاتقوا النار التي وقودها الناس، ولولا ارتباطه بعالم آخر من اين تجرأ مع دعوى النبوة والصدق أن لا يحتاط في الاخبار ويحكم جزماً بأنه لا يأتي أحد بمثل القرآن الى آخر الدهر ، وكذلك ادعاؤه أنه خاتم النبيين و لن يبعث نبي بعده وقد يتفق للانسان العادى تنبير في بعض ملكاته يسميه أهل زماننا تغيير الشخصية تغييراً يدوم كبليد يصير فطنا أو يزول بسرعة وهو في تلك الحالة كرجل يتكلم عن لسان غيره كما يحكى عن الكهان وهذا أيضاً يدل على وجود عالم الغيب وتلقى روح الانسان منه ما ليس فى استطاعته لو خلى ونفسه والفرق بين الكهانة والنبوة أخذ الاول من الشياطين وعدم وضوح الرؤيا وامتزاجه مع الاوهام كرؤياها فى النوم والنبوة خالصة من هذه الشوائب كما بينه تعالى فى القرآن. (ش)

من بعدها، ويدفعه كلّ أب إلى أب من ظهر إلى ظهر، لم يخلطه في عنصره سفاح، ولم ينجسه في ولادته نكاح، من لدن آدم إلى أبيه عبدالله، في خير فرقة وأكرم

الطين، (١) وأعلم بذلك الانبياء وسائر الخلق وجعله أميراً لهم جميعاً ثم قدمهم في عالم الابدان الذي هو مقام المجاهدة مع النفس والشيطان كتقديم المقدمة على الأمير فصار ييسر كل أمة من بعده بموكبه وظهوره و يوصيهم بمتابعته وموافقته وترك ما نذته «ص».

قوله (لم يخلطه في عنصره سفاح ولم ينجسه في ولادته نكاح) العنصر بضم العين وفتح الصاد الاصل وقدم تضم الصاد، والنون مع الفتح زائدة عند سيبويه لانه ليس عنده فعل بالفتح. والسفاح بالكسر الزناء مأخوذ من سفتح الماء اذا صببته والنكاح الوطى والعقد والمراد به هنا الزنا وألغى العقد المخالف للقوانين الشرعية بقرينة التنجيس وفيه إشارة الى أنه كان كريم الطرفين من لدن آدم الى أبيه عبدالله بن عبدالمطلب والفقرة الاولى لبیان طهارة الابداء والثانية لبیان طهارة

(١) قوله «وآدم بين الماء والطين» كونه نبياً في تلك الحالة بل وقبل ذلك لا ينافي نزول جبرئيل والوحي اليه تدريجاً و اظهاره «ص» عدم العلم بامور قبل نزول الوحي عليه فان العلم البسيط الاجمالى الثابت للانسان كالملكة مبدء للعلوم التفصيلية، ولا ينافى تقدم الاول حدوث الثانى. و يعلم العارف البصير أنه لولا العلم البسيط الاجمالى لم ينفع تلقين العلوم التفصيلية واحداً واحداً فلونزل جبرئيل بالوحي على بعض الاعراب البدوى و قرأ عليه آيات القرآن لم يكن في استعداد هذا البدوى أن يتلقى الا ألفاظاً لا يعرف حقائقها ولا يقدر على شرحها و تفصيلها و بيانها للناس، والدفاع عنها وترويجها بين الانام ولم يكن قراء القرآن في عصره «ص» مع حفظهم جميع القرآن مساوين له ولو لم يكن للنبي «ص» غير ما يتلقى من الفاظ الوحي كما توهمه القاصرون لم يكن فرق بينه وبين ابي بن كعب و عبدالله بن مسعود. لان الواسطة الواحدة لا يؤثر في العلم شيئاً وبالجملة العلم الاول البسيط الكائن معه منذ ان خلقه الله شيء والعلم التفصيلى الثانى النازل عليه تدريجاً شيء آخر ولا ينافى ذلك أيضاً كونه نبيا في عالم الارواح قبل خلقه الجسمانى واستفادة ارواح الانبياء من روحه، ونعم ما قال البوصيرى:

وكل آى اتى الرسل الكرام بها فانها انصلت من نوره بهم
فانه شمس فضل هم كواكبها يظهرن انوارها للناس فى الظلم

والذى يستبعد ذلك توهم تقدم وجوده الشخصى البدنى بعلومه التفصيلية وليس المراد ذلك بل المراد تقدم نوره كتقدم وجود سائر الناس فى عالم الذر بفطرتهم على وجودهم الدنيوى. (ش)

سبط وأمنع رهط وأكلأ حمل وأودع حجر، اصطفاه الله وارتضاه واجتنباه وآتاه من العلم مفاتيحه ومن الحكم ينابيعه، ابتعته رحمة للعباد وربيعاً للبلاد وأنزل الله إليه الكتاب

الامهات. **قوله** (في خير فرقة وأكرم سبط وأمنع رهط) الفرقة الطائفة من الناس، والسبط بالكسر القبيلة وأولاد الاولاد والرهط الاهل والعشيرة وهذه الالفاظ متقاربة في المعنى ولعل المراد بالخيرية الخيرية باعتبار الدين لان آباءهم عليهم السلام كانوا على الشريعة السابقة وبالاكرمية الزيادة في المنح والصفح والشرف والفضائل لان كثيراً من آباءه «ع» كانوا أنبياء ذوي فضائل كثيرة، منهم يصل الخير الى الغير، وبالامنعية زيادة الانصاف بمنع العار عن العشيرة والاغيار وانصاف القرشي والهاشمي بهذا الوصف مشهور.

قوله (و اكلاء حمل وادوع حجر) الكلاء بالكسر الحفظ والحراسة والحمل بالفتح ما يحمل بالطن وبالكسر ما يحمل على ظهر من الاحمال والانتقال ولعل الاول هو المراد هنا وحجر الانسان بفتح الحاء وكسرها معروف، والادوع من ودع بالضم وداعة ودعة بالفتح وهي السكون والوقار والترفة يقال رجل وادع أى رافه، ويحتمل أن يراد بالادوع الاحتفظ يقال استودعته ودعة أى استخفظته ايأها، ولعل المراد بالاكلاء امة آمنة وبالاودع هى أو مرضعته حليلة السعدية أو فاطمة بنت أسد أم أمير المؤمنين «ع» أو أعم منهن بحيث يشمل امهاته الى حواء عليها السلام.

قوله (و آتاه من العلم مفاتيحه) (١) دل على أن العلوم كلها خرجت منه و انه المعلم

(١) قوله «من العلم مفاتيحه» مفتاح كل علم اصول كلية قليلة من جهة العدد يستنبط منها جميع المسائل بكثرتها ولا يحصل الا لاوحدى من الناس صاحب قوة تفوق البشر، فان كان من العلوم الحقيقية الالهية سمي صاحبها صاحب القوة القدسية، وتدل تلك الاصول القليلة على احاطة صاحبها بجميع ذلك وقدرته على بيان تفصيلها كما لقي أمير المؤمنين «ع» اصول علم النحو على أبي الاسود الدؤلى فهدى ذهنه الى الطريق الذى يجب أن يسلكه فقال الكلمة على ثلاثة أقسام: الاسم والفعل والحرف لينبه على ان الحرف مأمون من التغير أى الاعراب لبنائه والاسم فى معرض التغير، والفعل واقع بينهما. فتنبه أبو الاسود لسائر ما ينبئني أن يضيف اليه ومثله اتفق لمخترعى سائر العلوم كالخليل للفروض والملك العالم أبى نصر ابن عراق لعلم المثلثات الذى هو مبنى أكثر العلوم فى زماننا، ومحمد بن موسى الخوارزمي للجبر والمقابلة، ولاريد أن مفاتيح العلوم الالهية فى القرآن، وتنبه من تنبه للتفاصيل بتنبية القرآن اياه اذنبه على اثبات العمدة والتدبير فى خالق الموجودات وعلمه بها بالتامل فى آثارة تعالى كما قال: «سنريهم اياتنا فى الافاق وفى أنفسهم» وهو مفتاح من مفاتيح علم التوحيد و*

فيه البيان والتبيان قرآناً عربياً غير ذي عوج لعلهم يتقون، قد بينه للناس ونهجه

في العالم الروحاني كما انه المعلم في العالم الجسماني، و يؤيده بعض الروايات .
قوله (و من الحكم ينابيعه) الحكم بالضم والسكون الحكمة و الحكيم صاحب الحكمة المتقن للامور والحكم أيضاً القضاء بين الخلق، والينابيع جمع الينبوع وهو عين الماء سميت به لانه ينبع منه الماء اى يخرج وفي جمع الينبوع والمفتاح اشارة الى أنه «ص»، أوتي جميع فنون العلم والحكمة (١) وفي الكلام، استعارة ممكنة وتخيلية.
قوله (ابتعثه رحمة للعباد) أى بعثه وأرسله الى المباد رحمة لهم لانه يهديهم الى الكرامة والسعادة وينجيهم من الضلالة والشقاوة.

قوله (و ربيعاً للبلاد) الربيع النهر والمطر، و ربيع الازمنة عند العرب ربيعان

*نبه بقوله: «الله يتوفى الانفس حين موتها والتي لم تمت في منامها» على شبه الموت بالنوم، و أن للنفس حواس اخرى ومدارك غير المشاعر الظاهرة النائمة ورفع الاستبعاد عن تجرده وبقائه وهكذا سائر مفاتيح المسائل الشرعية، واذا كان التنبيه لمفاتيح العلوم ممكناً فى الجملة لسائر الناس كيف يستبعد ثبوته للانبياء عليهم السلام. (ش)

(١) قوله «العلم والحكمة» بل هو منبع للعلوم غيره ومنه أخذ سائر العلماء والحكماء تفاصيل علومهم، خص الكلام والحكمة بالذكر مع أن سائر العلوم الشرعية كالفقه أيضاً مأخوذة منه لاهمية هذين العلمين، والدليل الظاهر على حكمة الرسول «ص»، أن المسلمين بعد أن نقلوا علوم الامم الى العربية ومن علومهم المنقولة كتب فى الاخلاق والسياسات والقوانين وما يعرف بالحكمة العملية وقاسوا بين مستنبطات أفكار اليونانيين فيها وما وصل اليهم من الشرع الشريعة وجدوا تفوق الثانى وفضله عليها جميعاً فتركوها واكتفوا بما وصل اليهم من الشرع كما تركوا آدابهم وخطابهم لتفوق آداب العرب وخطابة علماء المذهب واكتفوا من علوم الامم بالطبىعيات والطب والرياضيات مما لم يبعث الانبياء لبيانها ووجدوا ما وصل اليهم من صاحب الشريعة فى الالهيات والمعاد موافقاً أو غير مخالف لاشهر حكماء الاوائل و أعظم فلاسفتهم الالهيين ومخالفاتاً للماديين الظاهريين منهم وأيضاً مخالفاً لقول اليهود والنصارى فأعجبهم ذلك وجعلوا ذلك دليلاً على صدق الرسول فى دعواه لان الوحى من جانب الله العالم بكل شيء لا يكون مخالفاً للواقع المعلوم بالعقل وكان اليهود معتقدين لتجسم البارئ تعالى و أنه يرى بالبصر وكانوا يصفون الملائكة بصفات المادة كالاكل والشرب، وقالوا: أكل ضيف ابراهيم من العجل الحنيد دليلاً على أنهم ما كانوا عرفوا المجردات والفرق بينهما وبين الماديات *

الربيع الاول هو الفصل الذي تأتى فيه الكمأة (١) والنور وهو ربيع الكلاء والربيع الثانى هو *والنصارى كانوا قائلين بالتثليث وتحسم الواجب بصورة الانسان، وأما حكماء اليونان أعنى الالهيين منهم فكان مذهبهم المؤيد بالادلة العقلية موافقاً لما ورد عن صاحب الشريعة الاسلامية فى التوحيد والمجردات وبقاء النفوس وهذه معجزة عظيمة. (ش)

(١) قوله «تأتى فيه الكمأة» الكمأة شئ يحدث فى الارض المرطوبة من جنس الفطر ويقال له بالفارسية دنبان واعلم أن الربيع يطلق فى لغة العرب على فصل المطر والخصب و قديسمون ربيعاً صيفاً والصيف قيظاً والربيع عند بعضهم هو الخريف وكانوا غالباً مقتصرين فى الفصول على شهرين وأشار بهذا الكلام الى أن بعثة رسولنا «ص» كانت بمنزلة الربيع بعد الشتاء والخصب بعد الجذب فقد احببى العرب حياة لاموت لها كما مات الكلدانيون والاشوريون والبابليون و نسخ لغة الاغريق من مدارس العالم وبدلها باللغة العربية وغير مجرى الحوادث وأزال الحكومات الوثنية المستبدة واقام رسوم العدل باحترام الحقوق الشخصية فى الاموال والدماء والاعراض وجعل من أفراد البشر انساناً اذ لم يكونوا فى دولة الروم و الفرس الاجمادات لارادة لها الا أن يأمرهم أمراؤهم بشئ فيطيعوهم وما كانوا يجهدون و يسعون ويتفكرون ويعقلون ويشعرون الاباذن ملوكهم، وكان بيد الامراء اختيار حياة الرعايا وقتلتهم وسلب أموالهم وهتك أعراسهم ومعلوم أن الانسان المصلوب لايكون انساناً فنجاهم الله تعالى بظهور الاسلام وغلبته على الدول الوثنية من ظلم الولاة فنشطوا للعلوم و الصنائع وتحصيل المعارف وعرفوا أن أفراد الانسان متساوون وأن أكرمهم عند الله اتقاهم، و أن الطبقات الاربع المتداولة بينهم باطلة وغير ذلك، وبالجملة تغير وجه العالم عما كان وتهل بعد العبوس حتى أن نصارى عهدنا يدعون الامة العربية الركن الثانى للتمدن للعالم البشرى واليونان الركن الاول وهذا معنى قول الصادق «ع» «ربيعاً للبلاد» واعلم أن فى هذا الحديث الشريف الذى يظن صدوره من المعصوم علماً كثيراً لا تقدر على ذكر جميع ما خطر بالبال منه لضيق المجال، وما يستفاد منه مؤيد بالحس والاستقراء وتبعية المذاهب و الاديان و الاسلام اصول وقواعد مستقلة متصلة مباينة لاصول غيره. أما المذاهب الوثنية المبنية على أصالة المادة وأمثالها فواضحة، وأما مذهب النصارى فلبناؤه على التثليث، وحلول الواجب فى موجود جسمانى وتخمير طينة الانسان على الخبائة، و تظهيره بصلب المسيح وامور غير معقولة أمثال ذلك، وأما اليهود فلبنائه على التجسم ثم على عدم عناية الله تعالى بخلقه غير أولاد يعقوب وأنه تركهم وما يعملون ولم يرسل اليهم نبياً ولا شريعة ولا يشك ذومسكة أن الحق من بين هذه الاراء هو الاسلام وان لم يكن له دليل ومعجزة غير فضله على مذاهب أهل العالم لكفى. (ش)

بعلم قد فصله ودين قد أوضحه وفرائض قد أوجبها وحدود حدّها للناس وبينها

الفصل الذي تدرك فيه الثمار، ويجوز ارادة كل واحد من هذه المعاني ههنا على سبيل التشبيه لارتياح قلوب الخلق وميلهم اليه وانتفاعهم منه و خروجهم من الضيق ورفاهيتهم في التيش و هدايتهم الى صلاح معاشهم ومعادهم.

قوله (فيه البيان والتبيان) حال عن الكتاب والتبيان أخص من البيان و أبلغ منه لانه بيان للشيء مع دليل و برهان أو يراد بالتبيان تبيان المعارف الالهية و الاسرار اللاهوتية و بالبيان بيان الاحكام الشرعية والقوانين العملية و تقديم الظرف اما لقصد الحصر أو لقرب المرجع او للاهتمام و اشتماله على ضمير الكتاب أو لربط الحال على ذى الحال ابتداء. **قوله** (قرآنًا عريبًا غير ذى عوج لعلهم يتقون) قرآنًا حال بعد حال عن الكتاب لتأكيد اشتماله على كل شيء و عريبًا صفة مخصصة أو مادحة و اشتماله على غير العربي نادراً لا يضر في عريته و غير ذى عوج أى لا اختلاف فيه أو لاشك صفة بعد صفة للمدح و لعلهم يتقون علة غائية للانذار ولم يذكر متعلق يتقون لقصد التعميم أو الاختصار أو التحرز عن توهم التخصيص.

قوله (قدينه للناس) اما حال ثالثة للكتاب أو استيناف كانه قيل ما فعل به بعد انزاله فاجاب بانه قدينه للناس. وفيه دلالة على ان الناس يحتاجون فى فهم ما فيه من امر المبدء والمعاد وغيرهما الى مبين والروايات الدالة على ذلك كثيرة بل متواترة معنى و العقل الصحيح شاهد له فيطل قول من قال بأن الامام بعد النبى هو القرآن للتخلص عن الموتة الجاهلية التى رووها عنه «ص» من مات ولم يعرف امام زمانه مات ميتة جاهلية، ولم ينفعهم البيان النبوى لاتفاقهم على انه لم يعلم احد من الامة جميع ما فيه.

قوله (و نهجه) أى أوضحه من نهجت الطريق اذا أوضحته و هو عطف على «دينه» و لعل الاول متعلق ببيان مدلولاته الظاهرة والباطنة والثانى بايضاح دلائلها و مبادئها و يحتمل تعلق الاول بالمدلولات الظاهرة والثانى بالمدلولات الباطنة.

قوله (بعلم قد فصله الى قوله - وأعلنها لعل القراين الاربع أحوال متعاقبة للقرآن أى حال كونه متلبساً بعلم، من التفسير والتأويل والمجمل والمفصل والمحكم والمنشأ به والعالم والخاص، قد فصله، وبدين، من الشرايع والاحكام والمعارف قد أوضحه، وبفرائض، من الصلاة والزكاة والصوم والحج وغيرها قد أوجبها ولم يرخص لهم تركها، و بحدود فى الجروح و القصاص و نحوها حدّها للناس وبينها، و بأمور من العبر والامثال وغيرها قد كشفها لخلقها و أعلنها و قوله «ولخلقها» متعلق بالآخر أو بالافعال الاربعة على سبيل التنازع وانما قلنا لعل لاحتمال أن يكون متعلقاً بنهجه على أن يكون نهجه من نهجت الطريق بمعنى سلكته.

وأُمور قد كشفها لخلقها وأعلنها، فيها دلالة إلى النجاة ومعالم تدعو إلى هداة، فبلغ رسول الله ﷺ ما أُرسل به وصدع بما أُمِر وأدَّى ما حُمِّل من أُنْقَال النبوة و صبر لربِّه و جاهد في سبيله و نصح لأُمَّته و دعاهم إلى النجاة وحثَّهم على الذِّكْر

قوله (فيها دلالة الى النجاة) ينبغى الوقف ليتم السجع مع هداة أى فى الامور المذكورة دلالة الى نجاة العباد من النكال والعقوبة و خلاصهم من الوبال والصعوبة.

قوله (و معالم تدعو الى هداة) المعالم مواضع العلوم ومحلها وهى بالرفع عطف على دلالة و بالجر عطف على النجاة، وتدعو صفة لها، والهدى خلاف الضلالة، والضمير المجرور لله او للرسول «ص»، أو للكتاب والاضافة على جميع التقادير من باب اضافة المصدر الى الفاعل مفعول تدعو محذوف وهو العباد، وقيل الهدى بمعنى ما يهتدى به و هو الله أو الرسول أو الكتاب والاضافة على التقدير الاول لامية وعلى الاخرين بيانية.

قوله (ما أُرسل به) من الاوامر والنواهي وغيرها .

قوله (وصدع بما أُمِر) أى أجهز به من صدع بالحجة اذا تكلم بها جهاراً أو أظهره من صدعه اذا ظهره و بينه أو فرق به بين الحق والباطل من صدعه اذا شقه على سبيل الاستعارة والتشبيه لزيادة المبالغة والايضاح و «ما» مصدرية أو موصوفة أو موصولة والعائد محذوف أى بما أُمِر به والباء على الاخرين زائدة أو للتعدية على طريق التجوز .

قوله (و ادى ما حمل من أُنْقَال النبوة) الانْقَال جمع ثقل بالكسر و هو ضد الخفة أو جمع ثقل بالتحريك وهو متاع البيت وأراد به هنا ما أتى به الوحى على سبيل الاستعارة وقد أدى كله الى وصيه أمير المؤمنين (ع).

قوله (و صبر لربه) أى صبر على تحمل ما حمل و تبليغه وأذى المعاندين و طعن الطاعنين لرضاء ربه و امتثال أمره.

قوله (و جاهد فى سبيله) الذى هو دين الحق و طريق التوحيد مع قلة عدده وكثرة عدوه و مجاهداته مع الاعداء مشهورة وفى الآثار وكتب السير مسطورة.

قوله (و نصح لامته) النصح الخلوص والمراد به ارشادهم الى مافيه صلاح معاشهم و معادهم و عونهم عليه والذب عنهم وعن اعراضهم.

قوله (و دعاهم الى النجاة) أى دعاهم بالحكمة والموعظة الحسنة الى ما فيه نجاتهم من العقوبات والشدائد.

قوله (و حثهم على الذكر) أى على ذكر الله تعالى فى جميع الاحوال بالقلب و اللسان والمراد بالذكر كل ما يوجب التقرب منه تعالى.

و دلّهم على سبيل الهدى، بمناهج ودواع، أسّس للعباد أساسها و منار رفع لهم أعلامها كيلا يضلّوا من بعده وكان بهم رؤوفاً رحيماً.

١٨- محمد بن يحيى، عن سعد بن عبدالله، عن جماعة من أصحابنا، عن أحمد بن هلال، عن أمية بن عليّ القيسي قال: حدثني درست بن أبي منصور أنه سأل أبا الحسن الأول (عليه السلام) أن رسول الله (صلى الله عليه وآله) محجوجاً بأبي طالب؟ فقال: لا ولكنه كان مستودعاً

قوله (و دلّهم على سبيل الهدى بمناهج و دواع أسّس للعباد أساسها) لعل المراد بسبيل الهدى الدين الحق و بالمناهج وهي الطرق الواضحة الاوصياء و بالدواعى المناهج التي تدعو الى سبيل الهدى و بتأسيس أساس هذه المناهج والدواعى وضعها و تعيينها و احكامها، و يحتمل أن يراد بالدواعى الادلة الدالة على خلافة الاوصياء و أن يراد بسبيل الهدى الاوصياء و بالمناهج والدواعى الادلة على خلافتهم.

قوله (و منار رفع لهم أعلامها) المنار جمع منارة على غير القياس وأصلها منورة و هي موضع النور ومحلّه واستعير للاوصياء عليهم السلام لانهم محال أنوار عقلية يستنير بها قلوب العارفين كما ان المشبه به محال أنوار حسية بها يبصر الاشياء ابصار الناظرين و رفع أعلامها عبارة عن نصب أدلة دالة على خلافتهم و امامتهم.

قوله (كيلا يضلوا) علة غائية لما ذكر أى دلّهم على سبيل الهدى الى آخره كيلا يضلوا عن الدين من بعده الى يوم القيامة و التمسك بذيل الهادى و الامام العادل و الاهتداء بهداه. **قوله** (وكان بهم رؤوفاً رحيماً) الواو للمطف على الافعال السابقة او للحال عن المستكن فيها وعن البارز فى يضلوا.

قوله (سأل أبا الحسن الاول) سأل هل كان أبو طالب حجة على رسول الله (ص) وهو محجوج به فقال (ع) لا أى لم يكن رسول الله (ص) محجوجاً بأبي طالب ولما زاد فى الجواب أن أبا طالب كان مستودعاً للوصايا و دفعها اليه، ولعل المراد بها وصايا عيسى (ع) (١) وأوغیره، تمسك به السائل وقال ما قال وحاصله أن أبا طالب ان كان من أهل الوصية و دفعها اليه كان

(١) قوله (وصايا عيسى (ع)) لم يروى فى السير والتواريخ شيء يدل على كون أبى طالب نصرانيا ولم يحتمله أحد ممن يعتد بقوله، ولو كان كذلك لكان النبى (ص) متهماً بأنه أخذ العلم بالتوراة والانجيل والشرايع السابقة وأخبار النبيين من عمه أبى طالب لانه كان فى حضنته وتربته منذ صباه مدة ثلاثين سنة بل أربعين والنصارى يقرؤن التوراة وكتب الانبياء السابقين ولا يتركونها نظير ترك المسلمين ولكن لم يدع أحدهم المنكرين من معاصريه (ص) فيه، ولا فى أبى طالب شيئاً *

للوصايا فدفعها إليه ﷺ قال : قلت : فدفع إلي الوصايا على أنه محجوج به ؟ فقال : لو كان محجوجاً به ما دفع إليه الوصية ، قال : فقلت : فما كان حال أبي - طالب ؟ قال : أقرّ بالنبيّ و بما جاء به و دفع إليه الوصايا و مات من يومه .

١٩- الحسين بن محمد الاشعري ، عن معلى بن محمد ، عن منصور بن العباس ، عن علي بن أسباط ، عن يعقوب بن سالم ، عن رجل ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : لما قبض رسول الله ﷺ بات آل محمد عليه السلام بأطول ليلة حتى ظنوا أن لاسماء تظلمهم ولأرض تظلمهم لأن رسول الله ﷺ وتر الاقربين والابعدين في الله (١) ، فبيناهم كذلك إذ أتاهم

حجة عليه . وكان «ص» محجوجاً به فقال «ع» ، «لو كان» أي رسول الله «ص» محجوجاً به و كان أبو طالب حجة عليه ما دفع اليه الوصية لان الوصية مع الحجة مادام حياته سأل بقوله فما كان حال أبي طالب يعني اذالم يكن رسول الله «ص» محجوجاً به فهل كان محجوجا برسول الله و آمن به؟ فأجاب «ع» بأنه كان محجوجاً بالنبي وأقر به و بما جاء به و دفع اليه الوصايا ومات من يومه . لا يقال دفع الوصية في يوم الموت لا ينافي كون الدافع حجة على المدفوع اليه بل يجمعه كما في الائمة عليهم السلام فلا يتم ما مر من أنه لو كان محجوجاً به ما دفع اليه الوصية لاننا نقول موته في يوم الدفع لا يستلزم مقارنة الموت للدفع لجواز وقوع الدفع في اوله والموت في آخره فلا يكون الدافع حجة على المدفوع اليه لان الحجة لا يبقى بعد دفع الوصية زماناً طويلاً ولا قصيراً ، على أن الواو لمطلق الجمع فعلى هذا يجوز أن يكون المراد أنه دفع اليه الوصية وآمن به باطناً ثم أقر به ومات من يوم الاقرار فليتلأمل .

قوله (بات آل محمد «ص» بأطول ليلة) لسهرهم وشدة حزنهم و الحزين يصف الليل بالطول .

قوله (أن لاسماء تظلمهم ولأرض تظلمهم) أظله اذا لقي الظل عليه وأقله اذا حمله و رفعه و ذلك لما وقع عليهم من تلك المصيبة و ما وصل اليهم من هذه الامة والنفي راجع الى القيد أو الى المقيد أو اليهما جميعاً .

*يوهم ذلك ولا ريب في ضعف هذه الرواية لان أحمد بن هلال غال كذاب ، و امية بن قيس السدي روى عنه أحمد أيضاً ضعيف متصف بالكذب ورد الخبر أولى من التكلف في تأويله صوناً للحجة النبي (ص) عن الوهن اذ لا يستغرب ممن نشأ في بيت نصراني عنده كتب عيسى ووصاياه أن يكون عالماً بتواريخهم وقصصهم . وقوله تعالى «و ما كنت لديهم اذ يلقون أقلامهم أيهم يكفل مريم» يخالفه نعوذ بالله من الضلال . (ش)

(١) يعني انه (ص) قتل منهم فارادوا الانتقام من اهل بيته (ش)

آت لا يرونه ويسمعون كلامه، فقال : السّلام عليكم أهل البيت ورحمة الله وبركاته ،
 إنّ في الله عزاءً من كلّ مصيبة ونجاة من كلّ هلكة ودرّكاً لما فات « كلّ
 نفس ذائقة الموت وإنّما توقّون أجوركم يوم القيمة فمن زحزح عن النّار و

قوله (وتر الاقرين والابدين) الوتر الذحل بفتح الذال المعجمة وسكون الحاء
 المهملة وهو طلب المكافاة بجناية جنيت على الرجل من قتل أو جرح أو نحو ذلك والحمل
 للمبالغة والمقصود أن رسول الله «ص» كان طالب الجنایات للإقارب والاباعد ودافع الجور
 والظلم عنهم وحافظ حقوقهم، وفي ذكر الابدین تنبيه على أن ذلك كان من كمال عدله وانصافه
 شفقة لخلق الله لاعلى التعصب كما هو شأن أكثر الخلق.

قوله (فبينما هم) في بعض النسخ «فبيناهم» وهما ظرفان مضافان الى الجملة الاسمية
 أو الفعلية وخفض المفرد بهما قليل وبينما في الاصل بين التي هي ظرف مكان أشبعت فيها
 الحركة فصارت بينا وزيدت الميم فصارت بينما ولما فيهما من معنى الشرط يفتقران الى
 جواب يتم به المعنى، والافصح في جوابهما عند الاصمعي أن تصحبهما «اذ» و«اذا» الفجائيتان
 والافصح عند غيره أن يجرد عنهما.

قوله (اذ أتاها آت) روى الصدوق في كتاب كمال الدين باسناده عن أبي الحسن
 الرضا «ع» أن الرجل الاتي كان الخضر «ع».

قوله (ان في الله عزاء من كل مصيبة) الغزاء الصبر، والهلكة والهلك بالتحريك
 الهلاك وبالضم والسكون ما يهلك منه أى بسببه من الذنوب الموجبة للنار، والدرك والادراك
 اللحق والوصول الى الشيء تقول أدرك الفأثاء ادراكاً ودركاً اذا وصلت اليه وتلاقيه و لعل
 المراد أن في سبيل الله ودينه أو في طلب رضا الحق هذه الامور، وفيه ترغيب في
 التوسل به لانه أصل لجميع الخيرات .

قوله (كل نفس ذائقة الموت) فيه مكنية وتخييلية بتشبيه الموت بالمأكل و
 المشروب ونسبة الذوق اليه وليس الغرض هنا افادة الحكم أو لازمه «لعل» لعل المخاطبين بهما
 واما الغرض حملهم على العمل بمقتضى علمهم وهو التصبر بتلك المصيبة لان المصيبة اذا
 عمت طابت مع ما فيه من الوعد لهم والوعيد لمن ظلمهم.

قوله (واما توفون أجوركم يوم القيمة) أى انما تعطون جزاء عملكم وهو
 الصبر في تلك المصيبة أو مطلقاً تاماً وإفياً يوم تقومون من القبور وفيه أيضاً وعد لهم

أدخل الجنة فقد فاز وما الحياة الدنيا إلا متاع الغرور « إن الله اختاركم وفضلكم و طهرَّكم و جعلكم أهل بيت نبيّه و استودعكم علمه و أوثقكم كتابه و جعلكم تابوت علمه، و عصا عزّه و ضرب لكم مثلاً من نوره و عصمكم من الزلّ و

بالاحسان والاكرام ووعيد لمن خالفهم بالاذلال والانتقام كما في قوله «فمن زحرج عن النار» أى بعد عنها «و أدخل الجنة فقد فاز» أى فقد فاز بنيل الجنة ودرجاتها والنجاة من النار و دركاتها. روى على بن ابراهيم عند تفسير هذه الآية باسناده عن أبى عبدالله «ع» حديثاً طويلاً دل على أن قوله تعالى «فمن زحرج عن النار وادخل الجنة فقد فاز» نزل في محمد وعلى والحسن والحسين والأئمة من ذرية الحسين عليهم السلام وشيعتهم .

قوله (و ما الحياة الدنيا الا متاع الغرور) الحياة الدنيا اما معناها المعروفة أو لذات الدنيا و زخارفها وأسبابها، والمتاع بالفتح السلعة وما يتمتع به والمنفعة، والنور بالضم اما مصدر بمعنى الخدع يقول غره يغره غروراً اذا خدعه أو جمع غار أو ما اغتر به من متاع الدنيا، والاضافة على الاولين لامية وعلى الاخرى بانية وقد شبه متاع الحياة الدنيا بالمتاع الذى يدلس صاحبه على المشتري ويغره و يخفى عليه عيبه ليشتريه، وفيه تسلية لهم على فوات ما أحبوه من حياة النبي «ص» وزوال ما قرر لهم من الملك والخلافة بغصب الاعداء.

قوله (ان الله اختاركم) لما ذكر أحوال الدنيا مجملة وعدم اعتبارها ذكر جملة من فضائلهم التى لا يوازيها شئ تبشيراً لهم بالكرامة و تذكيراً لهم بأن ما آتاهم الله خير مما فات منهم وانما ترك العطف لعدم التناسب بينهما.

قوله (و طهركم وجعلكم أهل بيت نبيه) كما قال جل شأنه «انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت ويطهركم ويطهركم تطهيراً».

قوله (و استودعكم علمه) أى جعلكم حفظة لعلمه الذى أنزله من لدن آدم الى خاتم الانبياء تقول. استودعته وديعة اذا استحفظته اياها.

قوله (و جعلكم تابوت علمه) التابوت الصندوق الذى يحرز فيه المتاع قال الجوهري اصله تابوة مثل تر قوة وهو فعلوة فلما سكنت الواو انقلبت هاء التأنيث تاء .

قوله (وعصا عزه) العز والعزة القوة والغلبة ومنه العزيز في أسمائه تعالى وهو القوى الغالب الذى لا يئلب، وجعلهم عصا عزه كناية عن ظهور عزه تعالى في الخلق و قيامه بهم كقيام الرجل بالعصا اذ لولم يكونوا لم يعرفه الخلق أصلاً فضلاً عن معرفته بأنه عزيز .

قوله (و ضرب لكم مثلاً من نوره) اشارة الى آية النور وهى «الله نور السموات و الارض مثل نوره كمشكاة - الآية» وقد مر شرحها.

آمنكم من الفتن ، فتعزّوا بعزاء الله ، فإنّ الله لم ينزع منكم رحمته و لن يزيل عنكم نعمته ، فأنتم أهل الله عزّ وجلّ الذين بهم تمتّ النعمة واجتمعت الفرقة و ائتلفت الكلمة و أنتم أولياؤه ، فمن تولّاكم فاز و من ظلم حقّكم زهق ، مودّتكم من

قوله (و عصمكم من الزلل) العصمة المنعة والزلل الزلقة ، والمراد به هذا الذنب والخطأ يعنى منعكم الله من الذنب والخطأ فى العقائد والاقوال والاعمال وفيه دلالة على أن العصمة موهبة لا كسبية كما ظن.

قوله (و آمنكم من الفتن) أى من الضلالة أو من الاثم والكفر والصرف عن الحق أو من فتنة النفس والشيطان وفتنة المحيا والممات و فتنة القبور وغيرها والتعميم أولى .
قوله (فتعزّوا بعزاء الله) الفاء للتفريع لان ما تقدم موجب لتعزيهم بعزاء الله والتعزى الاتساب والتأسى والتصبر عند المصيبة والترجيع وهو قول «انا لله و انا اليه راجعون» عندها كما أمر الله تعالى به وعزاء الله صبره الذى أمر به فى مواضع من الكتاب أو تعزية الله إياهم بإقامة الاسم مقام المصدر والاحتمالات ثمانية حاصلة من ضرب الاربعة فى الاثنين فتأمل فيها و اتبع أحسنها .

قوله (فأنتم أهل الله عز وجل) أهل الله من كان حركاته وسكناته الله تعالى وموافقة لرضاه وقوله «الذين بهم تمت النعمة» أى نعمة الله على الخلق اما خبر بعد خبر أوصفة موضحة لاهل الله وهو اشارة الى ما نزل يوم نصب على «ع» للخلافة من قوله تعالى «اليوم أكملت لكم دينكم واتممت عليكم نعمتى ورضيت لكم الاسلام ديناً» .

قوله (و اجتمعت الفرقة) الفرقة بالضم الاسم من المفارقة وفى اسناد الاجتماع اليها مبالغة فى تبدل المفارقة بالجمعية ولو قرئت بالكسر و اريد بها جنس الطائفة الشامل للطوائف المتفرقة لم يكن بعيداً .

قوله (و ائتلفت الكلمة) الائتلاف والتألف مطاوع التأليف تقول ألفت بين الاشياء تأليفاً فتألفت و ائتلفت والمقصود أن بسبب تأليفهم بين العرب وغيرهم من الطوائف المختلفة فى الاراء والعقائد والاعمال ائتلفت كلمتهم فيها .

قوله (و أنتم أولياؤه) أى انصاره أو أجبائهم والاولى بالتصرف فى امور خلقه والمالك له .

قوله (مودتكم من الله واجبة فى كتابه) كما قال جل شأنه مخاطباً لنبيه «ص» ، «قل

لا اسئلكم عليه أجراً الا المودة فى القربى» والقربى أهل البيت عليهم السلام .

الله واجبة في كتابه على عباده المؤمنين ، ثم الله على نصركم إذا إ شاء قدير فاصبروا لعواقب الأمور ، فاتّھا إلى الله تصير ، قد قبلكم الله من نبيّھ وديعة و استودعكم أولياءه المؤمنين في الارض فمن أدّى أمانته آتاه الله صدقه ، فأنتم الامانة المستودعة ، ولكم المودة الواجبة والطاعة المفروضة وقد قبض رسول الله ﷺ وقد أكمل لكم الدين و بيّن لكم سبيل المخرج ، فلم يترك لجاهل حجة ؛ فمن جهل أو تجاهل أو أنكر

قوله (ثم الله على نصركم اذا إ شاء قدير) لا يبعد أن يكون المراد و ما وعدهم الله و رسوله من نصر صاحب المنتظر «ع» .

قوله (فاصبروا لعواقب الامور) لعل المراد بها ما وعد الله للصابرين أو الاعم منه و مما وعد من نصرة صاحب «ع» أو الاعم منهما و من الوعيد للمخالفين فيشمل الوعد و الوعيد جميعاً و يؤيده قوله « فانها الى الله تصير » اذ فيه وعد و وعيد يعني أن الامور و عواقبها تصير الى الله لا الى غيره فيجزى كل أحد بما يستحقه .

قوله (قد قبلكم الله - الى قوله - في الارض) فأهل البيت وديعة النبي عند الله و الاولياء المؤمنون وديعة الله عند أهل البيت فحفظ الاولياء عليهم و على الله كما أن حفظهم على الله و على الاولياء اذ لا يجوز لاحد ضياع وديعة الغير ، و يفهم منه أن حفظ هذه الودائع و رعاية حقوق الاخوان من أفضل الاعمال و أكمل أركان الايمان و قيد « في الارض » اما لاستئراق الاولياء و زيادة تعميمه أو للإشعار بأن الدنيا هي دار الفساد فيحتاجون الى معتمد يحفظهم عن فساد أهلها و اما الآخرة فهي دار الامن لهم فلا يتطرق اليهم الفساد ولا يصل اليهم أيد الجور و العناد ، و هذا الذي ذكرنا من أن الاولياء وديعة الله عند الأئمة هو الاظهر بالنظر الى هذه العبارة ، و أما العكس فهو الانسب بظاهر قوله « فمن أدّى أمانته آتاه الله صدقه » اذ الظاهر أن الضير في أمانته راجع الى « من » و أن الامانة هي الوديعة التي استودعها الله اياها و أنه اذا أداها كما هي من غير تغلب و تقصير أعطاه الله جزاء صدقه من المثوبات الجزيلة و الدرجات العالية ، و انما قلنا الظاهر ذلك لاحتمال أن يعود الضير الى الله أو الى النبي ، و أن يراد بالامانة الوديعة التي قبلها الله تعالى من نبيه ، و بأدائها الاعتراف بأنها وديعة النبي عند الله و الاقرار بحقوقها و عدم قطعها من الله و الله أعلم .

قوله (و بين لكم سبيل المخرج) أى سبيل الخروج من الباطل الى الحق أو من الدنيا الى الآخرة أو من الجور الى العدل أو من الشر الى الخير أو من الفساد الى الصلاح أو من العكس في الجميع ، و بالجملة بين كل ماله مدخل في الدخول في الدين و الخروج عنه .

أو نسي أو تناسى فعلى الله حسابه ، و الله من وراء حوائجكم ، و أستودعكم الله ، و السلام عليكم.

فسألت أبا جعفر عليه السلام ممّن أتاهاهم التعزية ، فقال: من الله تبارك و تعالى .

٢٠- عدة من أصحابنا، عن أحمد بن محمد، عن الحسين بن سعيد، عن محمد بن سنان، عن ابن مسكان، عن إسماعيل بن عمار، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : كان رسول الله صلى الله عليه وآله إذا رئي في الليلة الظلماء رئي له نور كأنه شقة قمر.

٢١- أحمد بن إدريس، عن الحسين بن عبيد الله؛ عن أبي عبد الله الحسين الصغير عن محمد بن إبراهيم الجعفري، عن أحمد بن علي بن محمد بن عبد الله بن عمر بن علي بن أبي طالب، عن أبي عبد الله عليه السلام، و محمد بن يحيى، عن سعد بن عبد الله، عن يعقوب بن يزيد، عن ابن فضال، عن بعض رجاله، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : نزل جبرئيل عليه السلام على النبي صلى الله عليه وآله فقال : يا محمد إن ربك يقرئك السلام ويقول: إئتني قد حرمت النار على صلب أنزلك ، و بطن حملك ، و حجر كفلك ، فالصلب صلب أليك عبد الله بن عبد المطلب و البطن الذي حملك فآمنة بنت وهب و أما حجر كفلك

قوله (والله من وراء حوائجكم) الوراء فعال ولامه همزة عند سيويه و أوى على الفارسي و ياء عند العامة وهو من ظروف المكان بمعنى خلف وقدام من الاضداد، وهذا الكلام تمثيل و المعنى أنه تعالى يعلم حوائجكم فيقضيهما كمن يكون وراء الشيء مهيمناً لديه و محافظاً عليه. **قوله** (و أستودعكم الله) الظاهر أن أستودع بفتح الهمزة على صيغة المتكلم أى اجعلكم وديعة عند الله و استحفظه اياكم.

قوله (كأنه شقة قمر) من طريق العامة أن نور وجهه يرى على الحائط في الليل. الشق بالكسر نصف الشيء وكذا الشقة والظاهر منها نصف جرم القمر ويجوز أن يراد منها نفس القمر في وسط الشهر أعني البدر الكامل نوره فعلى الاول شبه كلا من نصف الوجه بنصف القمر وعلى الثاني شبه وجهه في النور والاضاءة في البدر الكامل، و اعلم أن تشبيه الشيء بالشيء انما يكون فيما اختص واشتهر به الشيء المشبه به مع القصد اليه، فتشبيه الوجه بالقمر انما يكون في النور والاضاءة لا في جميع أوصافه فقد أخطأ من عاب هذا التشبيه باعتبار أن في القمر الكف.

قوله (فالصلب صلب أليك) ذهبت الفرقة الناجية رضى الله عنهم الى أن أبوى النبى وص،

فحجر أبي طالب- و في رواية ابن فضال- و فاطمة بنت أسد.

٢٢- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن ابن أبي عمير، عن جميل بن دراج، عن زرارة بن أعين، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : يحشر عبدالمطلب يوم القيامة أمة وحده، عليه سيماء الانبياء و هبة الملوك.

لم يدنسهما الكفر ولا صفات الجاهلية و أن أبا طالب آمن به والروايات على ذلك متظافرة و ذهب المخالفون خذلهم الله الى أن أبا طالب مات في الكفر و أما أبواه فقال بعضهم انها ماتا كافرين و انها معذبان في النار و استدلوا على ذلك بما رواه مسلم من أنه «ع» قال لرجل حين سأله عن حال أبيه و أين هو: ان أبي و أباك في النار. وقال السهيلي: ليس لنا أن نقول ذلك وقد قال ذلك لحسن خلقه تسلياً لذلك الرجل و بما رواه ابوهريرة قال «زار النبي «ص» امه فبكى و أبكى من حوله فقال استأذنت ربي في أن أستغفر لها فلم يأذن لي و استأذنت في أن أزور قبرها فأذن لي فزوروا القبور فانها تذكر الدوت» قال القاضي القرطبي في هذا الحديث دلالة على جواز زيارة المشركين في الحياة لانه اذا جازت زيارته بعد الموت ففي الحياة أولى و على تحريم الاستغفار للكفار، و أما بكاءه فلاجل أنها لم تدرك أيامه لتؤمن به، و قال بعضهم انها ماتا كافرين ولكن النبي «ص» سأل الله تعالى فأحيها فأمنا به و انما ذكرنا مقالتهم مجاملة لملم سوء عقائدهم والله يهدي من يشاء الى سواء السبيل.

قوله (قال يحشر عبدالمطلب يوم القيامة امة وحده) (١) الامة الرجل المنفرد بدين كقوله تعالى «ان ابراهيم كان امة» (٢) قاتل الله » والمقصود أنه اذا حشر الناس فوجاً فوجاً و امة امة يحشر عبدالمطلب وحده لانه كان منفرداً في زمانه بدين الحق و لرعاية حق النبي «ص»، والسيما بالمد والقصر العلامة و الاصل فيها الواو فقلبت لكسرة السين، و الهية المهابة وهي العظمة والاجلال والمخافة.

(١) قوله «امة وحده» هذا ثالث الروايات الصحيحة في هذا الباب و قلنا أن فيه أربعين رواية منها أربع صحيحة، وسر كون عبدالمطلب امة وحده أنه كان موحداً ولم يكن يهودياً حتى يحشر في امة موسى ولا نصراً حتى يحشر في امة عيسى عليهما السلام و لم يدرك الاسلام فيحشر في المسلمين فيحشر امة وحده، ولا يعذب في النار بعدم تبعية دين موسى و عيسى عليهما السلام لكونه معذوراً، وكذلك كل من مات في الجاهلية ولم يؤمن بعيسى (ع) لشبهة أو غفلة و عدم التفات، جل جناب الحق عن الظلم و عذاب النافل و روى الحشرة امة واحدة في حق كثير منهم قس بن ساعدة وزيد بن عمرو بن نفيل. (ث)

(٢) كقدوة اي اما ما يقتدى به.

٢٣- عليُّ بن إبراهيم، عن أبيه، عن عبد الله بن عبد الرحمن الاصم، عن الهيثم بن واقد، عن مقرن، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إنَّ عبد المطلب أوَّل من قال بالبداء؛ يبعث يوم القيامة أمة وحده عليه بهاء الملوك و سيماء الانبياء.

٢٤- بعضُ أصحابنا، عن ابن جمهور، عن أبيه، عن ابن محبوب، عن ابن رثاب، عن عبد الرحمن بن الحجاج [و] عن محمد بن سنان، عن المفضل بن عمر، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: يبعث عبد المطلب أمة وحده ، عليه بهاء الملوك و سيماء الانبياء و ذلك أنه أوَّل من قال بالبداء ، قال : و كان عبد المطلب أرسل رسول الله ﷺ إلى رعاته في إبل قدندت له ، فجمعها فأبطأ عليه فأخذ بحلقة باب الكعبة و جعل يقول: « يا ربَّ أتهلك آلك ان تفعل فأمر ما بدالك » فجاء رسول الله ﷺ بالابل و قد وجهه عبد المطلب في كلِّ طريق و في كلِّ شعب في طلبه و جعل يصيح: « يا ربَّ أتهلك آلك ان تفعل فأمر ما بدالك » و لما رأى رسول الله ﷺ أخذه فقبَّله و قال : يا بنيَّ لا وجهتكَ بعد هذا في شيء فاني أخاف أن تغتال فتقتل.

قوله (قال ان عبد المطلب أوَّل من قال بالبداء) أى أوَّل من قال بهذا اللفظ أو أوَّل من قال من أولاد اسماعيل، أو أوَّل من قال من غير الانبياء و الاوصياء ، فلا ينافى ما مر عن أبي عبد الله عليه السلام من أنه ما تنبأ نبي قط حتى يقرَّ الله بخمس و عد منها البداء و قد عرفت معنى البداء و فضله في بابه.

قوله (في ابل قدندت له) أى في ابل له قدندت أى نفرت و ذهبت على وجهها شاردة. **قوله** (يا رب أتهلك آلك أن تفعل فأمر ما بدالك) الاستفهام في المواضع الثلاثة على حقيقته أو للانكار و مفعول تهلك محذوف أى أتهلك محمداً أو عبادك لعلمه بأن ابنه محمداً سيبعث رسولا عليهم هادياً لهم فيكون اهلاكه اهلاكم، آلك أن تفعل هذا الفصل المخصوص و هو اهلاكه أو اهلاكم فأمر ما أى اذ أمر من الامور و سبب من الاسباب بدالك في اهلاكه و اهلاكم بعد ما قدرت رسالته و هدايتهم، و منهم من قرأ آلك بمدا لاف على أنه مفعول تهلك و آل الله و أهل الله من كان لله و آثر رضاه على رضائ نفسه، و قرئ « ان تفعل، بكسر الهمزة على الشرط و جعل فأمر على صيغة الامر جزاء و قال معناه ان تفعل فأمر ما بدالك يعنى فأهلكنى قبل اهلاكه أو فأمر ما بدالك في عدم اهلاكه فليتنامل.

قوله (فاني أخاف أن تغتال فتقتل) الاغتيال أن يخدعه و يذهب به الى موضع لا يراه فيه أحد فيقتله، و انما خاف ذلك لظهور أثر النجاسة و الجلالة و العظمة و المجد فيه عند الحاسدين.

٢٥- عِدَّةٌ مِنْ أَصْحَابِنَا، عَنْ أَحْمَدَ بْنِ مُحَمَّدَ بْنِ عِيسَى، عَنْ ابْنِ أَبِي عَمِيرٍ، عَنْ مُحَمَّدَ بْنِ حَمْرَانَ، عَنْ أَبَانَ بْنِ تَغْلِبٍ قَالَ : قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ : لَمَّا أَنْ وَجَّهَ صَاحِبَ الْحَبْشَةِ بِالْخَيْلِ وَمَعَهُمُ الْفِيلُ لِيَهْدِمَ الْبَيْتَ، مَرُّوا بِإِبْلِ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ فَسَاقَوْهَا فَبَلَغَ ذَلِكَ عَبْدَ الْمُطَّلِبِ فَأَتَى صَاحِبَ الْحَبْشَةِ فَدَخَلَ الْأَذْنَ، فَقَالَ : هَذَا عَبْدُ الْمُطَّلِبِ بْنُ هَاشِمٍ قَالَ : وَمَا يَشَاءُ ؟ قَالَ التَّرْجَمَانُ : جَاءَ فِي إِبْلِ لَهُ سَاقُوهَا يَسْأَلُكَ رَدَّهَا فَقَالَ : مَلِكُ الْحَبْشَةِ لَا صَاحِبَهُ : هَذَا رَئِيسُ قَوْمٍ وَزَعِيمُهُمْ ، جِئْتُ إِلَى بَيْتِهِ الَّذِي يَعْبُدُهُ لَا هُدْمَهُ وَهُوَ يَسْأَلُنِي إِطْلَاقَ إِبْلِهِ، أَمَّا لَوْ سَأَلُنِي الْأَمْسَاكُ عَنْ هُدْمِهِ لَفَعَلْتُ ، رَدُّوا عَلَيْهِ إِبْلَهُ ، فَقَالَ عَبْدُ الْمُطَّلِبِ لَتَرْجَمَانِهِ : مَا قَالَ لَكَ الْمَلِكُ ؟ فَأَخْبَرَهُ فَقَالَ عَبْدُ الْمُطَّلِبِ : أَنَا رَبُّ الْإِبْلِ وَلِهَذَا الْبَيْتُ رَبُّ يَمْنَعُهُ ، فَرَدَّتْ إِلَيْهِ إِبْلَهُ وَانصَرَفَ عَبْدُ الْمُطَّلِبِ نَحْوَ مَنْزِلِهِ ، فَمَرَّ بِالْفِيلِ فِي مَنْصَرَفِهِ ؛ فَقَالَ لِلْفِيلِ : يَا مُحَمَّدُ فَحَرِّكِ الْفِيلَ رَأْسَهُ ، فَقَالَ لَهُ : أَتَدْرِي لِمَ جَاؤُوا بِكَ ؟ فَقَالَ الْفِيلُ بِرَأْسِهِ : لَا ، فَقَالَ عَبْدُ الْمُطَّلِبِ : جَاؤُوا بِكَ لِتَهْدِمَ بَيْتَ رَبِّكَ أَفَتَرَاكَ فَاعِلَ ذَلِكَ ؟ فَقَالَ بِرَأْسِهِ : لَا ، فَانصَرَفَ عَبْدُ الْمُطَّلِبِ إِلَى مَنْزِلِهِ فَلَمَّا أَصْبَحُوا غَدَا بِهَ لِدُخُولِ الْحَرَمِ فَأَبَى وَامْتَنَعَ عَلَيْهِمْ ، فَقَالَ عَبْدُ الْمُطَّلِبِ لِبَعْضِ مَوَالِيهِ عِنْدَ ذَلِكَ : اْعْلِ الْجَبَلَ فَانظُرْ تَرَى شَيْئًا ؟ فَقَالَ : أَرَى سَوَادًا مِنْ قَبْلِ الْبَحْرِ، فَقَالَ لَهُ : يَصِيبُهُ بَصْرُكَ أَجْمَعُ ؟ فَقَالَ لَهُ : لَا وَلَا وَشَكَ أَنْ يَصِيبَ ، فَلَمَّا أَنْ قَرِبَ ، قَالَ : هُوَ

قوله (لَمَّا أَنْ وَجَّهَ صَاحِبَ الْحَبْشَةِ) وَجَّهَ مَلِكُ الْحَبْشَةِ أَبْرَهَةَ بْنُ الصَّاحِاحِ مَلِكُ الْيَمَنِ وَكَانَ تَابِعًا لِمَلِكِ الْحَبْشَةِ لِيَهْدِمَ الْكَعْبَةَ بِالْخَيْلِ وَالْأَفْيَالِ وَكَانَ فِيهَا فِيلٌ عَظِيمٌ جَسِيمٌ أَبْيَضُ اسْمُهُ مُحَمَّدٌ سَمَوْهُ بِهِ لِأَنَ الْفَتْحَ وَالظَّفَرَ كَانَ لِمُسْكِرِهِ فِيهِ وَسَبَبُ ذَلِكَ أَنَّ أَبْرَهَةَ بَنَى فِي الصَّنْعَاءِ كَنِيسَةً فِي غَايَةِ الرَّفْعَةِ وَنَهَايَةِ الزَّيْنَةِ وَأَمَرَ الْخَلْقَ بِزِيَارَتِهَا وَقَصَدَ هَدْمَ الْكَعْبَةِ وَتَحْزِيْبَهَا لِتَرْوِجَ كَنِيسَتَهُ فَأَرْسَلَ إِلَى مَلِكِ الْحَبْشَةِ وَأَظْهَرَ قَصْدَهُ وَطَلَبَ مِنْهُ الْإِمْدَادَ بِالْخَيْلِ وَالْأَفْيَالِ فَأَجَابَهُ فَسَارَ مَعَ الْعَسَاكِرِ وَالْأَفْيَالِ إِلَى الْحِجَازِ وَنَهَبَ الْأَمْوَالَ وَسَاقَ الْمَوَاشِيَ وَمِنْ جُمْلَةِ مَا سَاقَ إِبْلَ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ وَكَانَتْ مَائَتَيْنِ عَلَى مَا نَقَلَهُ أَرْبَابُ السَّرِيرِ وَأَرْسَلَ إِلَى قُرَيْشٍ وَأَخْبَرَهُمْ بِأَنَّهُ مَاجَاءَ لِيَحَارِبُوهُمْ وَيَقْتُلُوهُمْ وَإِنَّمَا جَاءَ لِيَهْدِمَ الْكَعْبَةَ فَقَطْ .

قوله (قَالَ التَّرْجَمَانُ) هُوَ مَنْ يَفْسِرُ كَلَامَ أَحَدٍ بِلِسَانٍ آخَرَ .

قوله (وَزَعِيمُهُمْ) زَعِيمُ الْقَوْمِ كَفِيلُهُمْ وَسَيِّدُهُمْ .

قوله (فَلَمَّا أَصْبَحُوا غَدَا بِهَ) أَيُ بِمُحَمَّدٍ وَقَدَمُوهُ عَلَى سَائِرِ الْأَفْيَالِ فِي الْمَقْدَمَةِ وَ

طير كثير ولا أعرفه يحمل كل طير في منقاره حصة مثل حصة الخذف أو دون حصة الخذف ، فقال عبد المطلب : و ربَّ عبد المطلب ما تريد إلا القوم ، حتى لما صارت فوق رؤوسهم أجمع ألقت الحصة فوقت كل حصة على هامة رجل فخرجت من دبره فقتلته فما انقلت منهم إلا رجل واحد يخبر الناس ، فلما أن أخبرهم ألقت عليه حصة فقتلته .

٢٦- علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن أحمد بن محمد بن أبي نصر ، عن رفاعة ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : كان عبد المطلب يفرش له بفناء الكعبة لا يفرش لأحد غيره وكان له ولد يقومون على رأسه فيمنعون من دنائمه ، فجاء رسول الله صلى الله عليه وآله وهو طفل يدرج حتى جلس على فخذه ، فأهوى بعضهم إليه لينحيه عنه ، فقال له عبد المطلب : دع ابني فإن الملك قد أتاه .

٢٧- محمد بن يحيى ، عن سعد بن عبد الله ، عن إبراهيم بن محمد الثقفي ، عن علي ابن المعلّى ، عن أخيه محمد ، عن درست بن أبي منصور ، عن علي بن أبي حمزة (١) ، عن

سار المساكر خلفها ، و لما بلغ محمود حد الحرم وقف وأبى من الدخول فيه وامتنع على سائقه ولم يؤثر فيه جلبته ووقف المساكر خلفه صفوفاً وحينئذ وقعت الواقعة .

قوله (ولا عرفه) أى لأعرف أنه أى نوع من أنواع الطيور .

قوله (مثل حصة الخذف) فى المقدار والصغر والخذف أى ترمى بحصة أو نواة أو نحوها تأخذه بين سبأ بتيك ، وقيل أن يضع طرف الإبهام على طرف السبابة ، وفعله من باب ضرب . **قوله** (فخرجت من دبره) و من كان راكباً خرجت من سرة مركبه أيضاً فقتلت الجميع ولم ينفلت إلا محمود و رجل واحد يخبر الناس وهو أبرهة فانه فرود دخل على ملك الحبشة وقص عليه القصة و تعجب منها الملك فاذا طير من تلك الطيور كان يطير فوق رأسه فقال أيها الملك كانت الطيور من جنس هذا الطير فالقى الطير ما كان معه من الحصة فوقت على رأسه و خرجت من دبره فقتلته .

قوله (بفناء الكعبة) الفناء بالكسر سعة أمام البيوت وقيل ما امتد من جوانبها و الجمع افنية . **قوله** (يدرج) يدرج دروجاً من باب نصر فهو دارج اذا دب ومشى .

قوله (فان الملك قد أتاه) الظاهر فتح الميم واللام مع جواز الضم و السكون و أتاه على الاول يحمل على ظاهره و على الثانى على خلاف ظاهره بتنزيل ما يقع منزلة

أبي بصير عن أبي عبد الله عليه السلام قال: لما ولد النبي ﷺ مكث أياماً ليس له لبن، فألقاه أبوطالب على ثدي نفسه، فأنزل الله فيه لبناً فوضع منه أياماً حتى وقع أبو-طالب على حليمة السعدية فدفعه إليها .

٢٨- علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن ابن أبي عمير، عن هشام بن سالم، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: إن مثل أبي طالب مثل أصحاب الكهف، أسروا الايمان وأظهروا الشرك فآتاهم الله أجراً مرتين.

٢٩- الحسين بن محمد ومحمد بن يحيى، عن أحمد بن إسحاق، عن بكر بن محمد الأزدي، عن إسحاق بن جعفر، عن أبيه عليه السلام قال: قيل له: إنهم يزعمون أن أبا طالب كان كافراً؟ فقال: كذبوا كيف يكون كافراً وهو يقول :

الواقع لتحقيق وقوعه. **قوله** (مكث أياماً ليس له لبن) اذا لم يكن لأمه لبن و من طرق العامة قال «ع» ، «كنت عجباً» قال الزمخشري في الفائق العجى هو الذى لالبن لأمه وأومات أمه و كذلك كان «ع» ، يعلل بلبن غيرها .

قوله (على حليمة السعدية) هى حليمة بنت أبى ذؤيب من قبيلة بنى سعد بن بكر ابن هوازن. **قوله** (ان مثل أبى طالب مثل أصحاب الكهف أسروا الايمان وأظهروا الشرك فآتاهم الله أجراً مرتين) مرة لايمانهم ومرة لتقيتهم، واعلم أن الايمان كما سيحىء هو التصديق القلبى وحده والاقرار باللسان شرط لقبوله أو دليل على تحققه وثبوته، ومنهم من جعل الايمان مركباً من المجموع و على التقديرين يسقط الاقرار عند التعذر بالنطق كما فى حال التقية ونحوها و ترك أبى طالب للاقرار انما هو للتقية فلا نقصان فى ايمانه على أن تركه مطلقاً غير ثابت بل الظاهر أنه تركه عند الناس لاعدد النبي «ص» وحده ومما ذكرنا ظهر اندفاع ماذهب اليه بعض العامة من أنه قد ثبت فى السير أن أبا طالب كان مصداً بقلبه وحده والتصديق القلبى مع القول بأنه هو الايمان وحده لا ينفع لان الاقرار شرط لقبوله على أن الاقرار لا يجوز تركه مع القدرة اتفاقاً وأما انه شرط لقبول الايمان فهو محل كلام.

قوله (ألم تعلموا انا) الخطاب للمنكرين و المقربين جميعاً للدعوة والتثبيت أو للمنكرين فقط والاستفهام على حقيقته أو للتقرير والتوبيخ والتشبيه بموسى فى أصل النبوة والعزم و كونه صاحب شريعة و شوكة ولا ينافى ذلك فضله عليه والمراد بكونه مخطوطاً فى أول الكتب كون اسمه ونمته المذكوراً فى الكتب المتقدمة و فيه دلالة على أن كل من أنكره أنكره حسداً و عناداً كما يشعر به قوله تعالى « الذين آتيناهم الكتاب يعرفون كما يعرفون أبناءهم » .

ألم تعلموا أننا وجدنا محمداً نبياً كموسى خطاً في أوّل الكتب

و في حديث آخر: كيف يكون أبوطالب كافراً و هو يقول :

لقد علموا أنّ ابننا لا مكذب لدينا ولا يعبأ بقليل الباطل

و أبيض يستسقى الغمام بوجهه ثمال اليتامى عصمة للأرامل

٣٠- عليّ بن إبراهيم، عن أبيه، عن ابن أبي عمير، عن هشام بن الحكم، عن

أبي عبد الله عليه السلام قال: بينا النبي ﷺ في المسجد الحرام و عليه ثياب له جدد فألقى المشركون عليه سلا ناقة فملؤوا ثيابه بها، فدخله من ذلك ما شاء الله فذهب إلى أبي طالب فقال له: يا عمّ كيف ترى حسبي فيكم؟ فقال له: وما ذاك يا ابن أخي؟ فأخبره الخبر، فدعا أبوطالب حمزة و أخذ السيف و قال لحمزة: خذ السلا، ثمّ توجه إلى

قوله (لقد علموا أنّ ابننا لا مكذب لدينا ولا يعبأ بقليل الباطل)

هذا البيت و تاليه في قصيدة مشهورة لأبي طالب رضي الله عنه عند العامة و الخاصة وأكثر أبياتها مذكورة في الطرائف، و المبدأ المبالاة بالشئ و الاعتناء و انما قال «ابننا» و لم يقل «محمداً» للافتخاره يعني قد علموا و الله أنّ ابننا محمداً غير مكذب لدينا لطلوع أنوار الصدق من مطلع لسانه و ظهور ضياء الحق من أفق بيانه، و علموا أيضاً أنه لا يبالي بقول أهل الباطل الذين ينكرون نبوته و يدعون مع الله الها آخر ولا يعبده بشئ اذ لا قدر للباطل ولا أهله عنده.

قوله (و أبيض يستسقى الغمام بوجهه ثمال اليتامى عصمة للأرامل)

البياض أحسن الألوان و لذلك يوصف به كل محسن و يجعل كناية عن الأفعال الحسنة. و الغمام السحاب، و الثمال بالكسر الغيات يقال فلان ثمال قومه أي غيات لهم و قائم بأمرهم، و العصمة المنعة و العاصم المانع الحامي كذا فسر ابن الأثير في النهاية، ثم قال ومنه شعر أبي طالب «ثمال اليتامى عصمة للأرامل» أي يمنهم من الحاجة و الضياع، و الأرامل جمع الارملة و هي المرأة التي مات زوجها و هي فقيرة محتاجة، و المراد به أنه «ص» أبيض الوجه و جواد يطلب السحاب ماء بماء وجهه و البواقي ظاهرة.

قوله (و عليه ثياب له جدد) الجدد بضم الجيم و فتح الدال جمع الجدة و هي الخطة و الطريقة قال الله تعالى «ومن الجبال جدد بيض و حمر» أي طرائق تتخالف لون الجبل و كساء مجدّد فيه خطوط مختلفة و المقصود أنّ ثيابه كانت و شاء خلط فيها لون بلون.

قوله (سلا ناقة) السلا مقصوراً الجلدة الرقيقة التي فيها الولد من الموالى.

القوم والنبي معه فأتى قريشاً وهم حول الكعبة، فلما رأوه عرفوا الشر في وجهه، ثم قال لحمزة : أمر السلا على سبالمهم ففعل ذلك حتى أتى على آخرهم ، ثم التفت أبوطالب إلى النبي ﷺ فقال: يا ابن أخي هذا حسبك فينا.

٣١- علي ، عن أبيه، عن ابن أبي نصر ، عن إبراهيم بن محمد الأشعري ، عن عبيد بن زرارة عن أبي عبد الله عليه السلام قال : لما توفي أبوطالب نزل جبرئيل على رسول الله ﷺ فقال : يا محمد اخرج من مكة، فليس لك فيها ناصر ، و ثارت قريش بالنبي ﷺ ، فخرج هارباً حتى جاء إلى جبل بمكة يقال له: الحجون فصار إليه .
٣٢- علي بن محمد بن عبد الله و محمد بن يحيى ، عن محمد بن عبد الله رفعه ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: إن أباطالب أسلم بحساب الجمّل، قال بكلّ لسان.

قوله (أمر السلا على سبالمهم) السبال بالكسر جمع السبلّة بالتحريك وهي الشارب وقيل هي الشمرات التي هي تحت اللحي الأسفل وقيل هي عند العرب مقدم اللحية ومنها على الصدر .
قوله (يقال له الحجون) قال ابن الأثير الحجون الجبل المشرف مما يلي شعب الجزارين بمكة وقيل هو موضع بمكة فيه اعوجاج والمشهور الاول وهو بفتح الحاء .

قوله (قال أن أباطالب أسلم بحساب الجمّل قال بكلّ لسان (١)) لعل المراد بالحساب

(١) قوله قال بكلّ لسان، ذكر أصحاب المعقول أن الوجود على أربع مراتب الوجود الكتبي يدل على اللفظي، واللفظي على الذهني، والذهني على الخارجي، والدلائل الأوثان وضعتان. والثالثة طبيعية، والعربي العامي الذي لا يستطيع أن يقرأ الكتابة العربية ولا يفهم منهم شيئاً ويعرف هذه اللغة أن تكلم بها شافها عالم بوضع اللفظ وجاهل بوضع نقوش الكتابة وبالعكس الكاتب العربي الذي يقرأ الكتابة الفارسية والتركية فيضبط اللفظ ولا يفهم معناه، عالم بوضع الكتابة دون اللفظ الفارسي، وأما دلالة المعنى الذهني على الخارجي وكونها طبيعية فواضحة وقد يوضع نقوش أو هيئات للدلالة على المعنى الذهني من غير وساطة لفظ كنقش (٥) مثلاً إذا رآه العربي قال هو خمس أو الفارسي يقول پنج والتركي يقول بش يتساوى نسبه إلى جميع اللسان اذ لم يوضع هذا النقش للفظ بل لمعنى فيقرأ نقش (٥) بكلّ لسان وكذلك العقود فمن جمع أصابع كفه اليمنى إلا السابعة فمدّها ونصبها فكل من رأى هذه الهيئة في يده وهو عالم بوضع العقود عرف أنه أراد ثلاثة وستين وعبر عنها كل بلسانه وكذا أبوطالب عقد بيده ثلاثة وستين وهيئة اليد أو الأصابع عند هذا العقد كما يأتي إن شاء الله كهيئة يدرجل يشهد أن

٣٣- محمد بن يحيى، عن أحمد و عبدالله ابني محمد بن عيسى، عن أبيهما، عن

العدد والقدر والجمل جمع الجملة وهى الطائفة يعنى أنه آمن بعدد كل طائفة وقدرهم وقوله بكل لسان تفسير لقوله بحساب الجمل وكذا فى الحديث التالى. وأما قوله «وعقد بيده ثلاثاً و ستين» فلمله أراد به عقد الخنصر والبنصر وعقد الابهام على الوسطى فانه يدل على هذا العدد عند أهل الحساب وأراد بهذا الرمز أنه آمن بالله مدة عمر زمان تكليفه وهى ثلاث وستون سنة أو آمن برسول الله فى سنة ثلاث وستين من عمره هذا، وقال بعض الافاضل : معنى قوله عقد بيده ثلاثاً وستين أنه أشار بأصبعه المسبحة لاله الا الله محمد رسول الله فان عقد الخنصر والبنصر وعقد الابهام على الوسطى يدل على الثلاث والستين على اصطلاح أهل الحساب (١) وكان المراد بحساب الجمل

❦ لاله الا الله ويشير بسبابته، ولو كان آمن بلفظه فهم كلامه من يعرف اللغة العربية ولكن اشار بيده فهم مقصوده كل من رآه سواء كان عربياً او حبشياً او غير ذلك فقال (ع) اسلم بكل لسان نظير نقش (٥) لانتش (پنج) فاعرف ذلك من غرائب اللطائف خطر ببالنا والله التوفيق . (ش)
(١) قوله «على اصطلاح اهل الحساب» نورد هنا تفصيل حساب العقود لكثرة تداوله.

(حساب العقود)

قال العلامة المجلسى -رحمه الله- لما ذكر فى حل هذا الخبر حساب العقود وكثيراً ما يبتنى على معرفته حل الاخبار الموردة فى الاصول المعتبرة اردت ان اذكرها هنا. اعلم ان القدماء قد وضعوا ثمانى عشرة صورة من اوضاع الاصابع الخمسة اليمنى لضبط الواحد الى تسعة و تسعين ومثلها من اوضاع الاصابع الخمسة اليسرى لضبط المائة الى تسعة الاف فيضبطون بتلك الاوضاع من الواحد الى عشرة الاف و ذكر رحمه الله تفصيل ذلك ونحن ننقلها معنى ببارة اخرى فنقول الخنصر والبنصر والوسطى من اليد اليمنى للاحاد، و من اليسرى لاحاد الالوف، والسبابة والابهام من اليمنى للعشرات، و من اليسرى للمئات فتثنى الخنصر ثنية غير تامة (بحيث تصل الانملة الى محاذى اصله فى باطن الكف) للواحد والبنصر معها لل اثنين والوسطى معها للثلاثة والبنصر والوسطى معاً بغير الخنصر للاربعة والوسطى فقط للخمسة والبنصر فقط للسته وتثنى الخنصر ثنية تامة (بحيث تصل الانملة الى قريب من الرسغ فى باطن الكف) للسبعة والبنصر معها كذلك للثمانية والوسطى معها كذلك للتسعة فوضع السبعة والثمانية والتسعة شبيه بالواحد والاثنين والثلاثة، والفرق بينهما ان الثنية فى الاول غير تامة وفى الثانى تامة ثم تجعل السبابة والابهام للعشرات فتعتبر اولا السبابة و تجعل راس الابهام على مواضع منها لتحصل ستة اوضاع ثم تعتبر الابهام و تجعل راس السبابة على مواضع منه لتحصل ثلاثة ❦

(١) قوله «و كان المراد بحساب الجمل هذا» في عبارة الحديث جملتان الاولى اسلم*

أبو طالب بحساب الجمل وعقد بيده ثلاثاً وستين .

اني اخرج من الدنيا وما لي غم الا غمك الي أن قال «س» يا عم انك تخاف على أذى أعادى ولا تخاف على نفسك عذاب ربى فضحك أبو طالب وقال يا محمد دعوتى وقد كنت أميناً وعقد بيده على ثلاث وستين عقد الخنصر والبصر وعقد الابهام على اصبعه الوسطى وأشار باصبعه المسيحية (١) يقول لا اله الا الله محمد رسول الله فقام على «ع» وقال الله أكبر الله أكبر والذي بعثك بالحق نبياً لقد شفعتك فى

* بحساب الجمل والثانية عقد بيده ثلاثة وستين، و الظاهر ان الجملة الثانية تفسير وتتميم للاولى، والمقصود ان أباطالب استعمل العدد فى الدلالة على إيمانه، وبين العدد بالعقد لباللفظ وقد يتوهم انه لا يطلق حساب الجمل الا اذا استعمل حروف أبجد فى الدلالة على العدد ولم يستعمل ابوطالب حرفاً والجواب انه يصح ان يراد بحساب الجمل العدد مطلقاً دل عليه باى امارة فان العدد فى معرض الجمع ويقال : اجملت الحساب اذا جمعت آحاده او الاضافة لادنى مناسبة كما يقال : حساب هندسة لما يكتب بالارقام الهندية فى مقابل حساب السياق لمناسبة بين الاول والهندسة بتداوله عند المهندسين وكذلك حساب الجمل يضاف اليه بأدنى مناسبة لانه مستعمل ارباب ابجد هوز . (ش)

(١) قوله «و أشار باصبعه المسيحية» لان فى عقد ثلاثة وستين يجمع الاصابع وينصب السبابة والعادة جارية عند الشهادة بالتوحيد بالاشارة بالسبابة هكذا كما يفعله العامة فى تشهدهم، و يسمى عندنا السبابة بأصبع الشهادة، وهذا احسن الوجوه فى تفسير الخبر بل هو المتعين ثم ان هنا مطلبين: الاول معنى قوله عقد بيده ثلاثة وستين وقد تبين بحمد الله ولا يبنى ان يختلف فيه اذ لا معنى لقولهم عقد بيده كذا الا ذلك فمن ادعى غيره فمن المعلوم عدم تتبعه وعدم بصيرته بكلامهم .

والمطلب الثانى كشف هذا العدد او هيئة اليد اعنى العقد الدال عليه عن ايمان ابى طالب واقراءه بالتوحيد واختلفوا فى هذا المطلب الثانى والحق ما ذكره هذا الفاضل و ان الكاشف عن ايمانه عقد يده لاعدده وقد تكلف بعضهم لابداء مناسبة بين العدد ايضاً وبين الايمان بالله تعالى و ذكروا وجوهاً وان لم يخل عن تكلف مثل قول بعضهم ان «لا» أحد وثلاثون و «الا» اثنان وثلاثون والمجموع ثلاثة وستون وقوام التوحيد بلا والاى نفى الاوثان و اثبات الرحمن وهو لطيف جداً، وعن الشيخ البهائى ان ثلاثة وستين سج بحروف ابجد ومعنى سج اخف و غط من النسجية وهو امر بالتقية و اذا قال احداً نا اتقى فمعناه أ نامؤمن وهو لطيف ايضاً ومنها توجيه الشارح ان ثلاثة وستين مدة زمان تكليف ابى طالب او آمن برسول الله فى سنة ثلاث وستين من عمره وهو مع بعده وتكلفه ليس فيه لطف وقال بعضهم اراد ثلاثة وستين قصيدة قالها فى مدح *

٣٤ - محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد، عن ابن فضال، عن الحسين بن علوان

عمك و هده بك فقام جعفر و قال لقد سدتنا فى الجنة ياشيخى كما سدتنا فى الدنيا فلما مات أبو طالب أنزل الله تعالى « يا عبادى الذين آمنوا ان أرضى واسعة فإياى فاعبدون » انتهى. وأما قوله (ع) قال بكل لسان فكانه أشار الى أن ما روى من أنه أسلم بلسان الحبشة غير واقع بل أسلم بلسان العرب أيضاً والمراد أنه قال بكل لسان حتى بلسان الحبشة أيضاً فى تفسير الوكييع قال حدثنى سفيان عن منصور و ابراهيم عن أبيه عن أبي ذر الغفارى قال والله الذى لا اله غيره مامات أبو طالب حتى أسلم بلسان الحبشة قال لرسول الله (ص) اتفقته الحبشة قال: نعم يا عم ان الله علمنى جميع الكلام قال: يا محمد أسدن لمصافا فاطلاها يعنى أشهد مخلصاً لاله الا الله فبكى رسول الله (ص) و قال ان الله أقرعنى بأبى طالب. و هاتان الروايتان نقلتهما عن كتاب مناقب آل أبى طالب لابن شهر آشوب (ره) وقد روى الصدوق (ره) فى كتاب كمال الدين و تمام النعمة عن ابى الفرج محمد بن المظفر بن نفيس المصرى الفقيه قال: حدثنا أبو الحسن محمد بن أحمد الداودى عن أبيه قال كنت عند أبى القاسم الحسين بن روح قدس الله روحه فسأله رجل قال قول العباس للنبي (ص) ان عمك أبا طالب قد أسلم بحساب الجمل وعقد يده ثلاثة وستين فقال عنى بذلك اله أحد جواد وتفسير ذلك أن الالف واحد، واللام ثلاثون، والهاء خمسة، والالف واحد، والحاء ثمانية و الدال أربعة، والجيم ثلاثة، والواو ستة. والالف واحد، والدال أربعة فذلك ثلاثة وستون. ولا يخفى عليك بعد هذا التأويل جداً وأن قوله بيده لافائدة له (١) حينئذ سواء كان الضمير لعباس أو لأبى طالب على ماهو الاظهر، الى هنا كلام ذلك الفاضل، وأورد عليه بعض المعاصرين بأنه

* رسول الله (ص) وهو أيضاً كتوجيه الخارج. (ش)

(١) قوله (بعد هذا التأويل جداً وان قوله بيده لافائدة له) والذي يخطر ببالى ان الاستبعاد فى غير محله لان الشيخ اب القاسم بن روح (قده) لم يردنى عقد ثلاثة وستين بأصابع اليد كما ظنه هذا الفاضل بل اقرب به. وانما اراد تفسير المطلب الثانى الذى ذكرناه فى الحاشية السابقة فكان سائلا سأله انى اتعمل عقد اليد ودلالته على ثلاثة وستين لكن لافهم مناسبة بين هذا العدد و الشهادة بالتوحيد فذكر الشيخ رموها لابداء المناسبة وهى تساوى حروف اله احد جواد بحساب ابجد له وانما يرد اعتراض هذا الفاضل واستبعاده لو كان انكر الشيخ (قده) العقد باليد اصلا وليس كذلك ولكن يحتاج الى التزام ان دخول كلمة جواد مع عدم دخله فى التوحيد كان بعده و مواضع بين ابى طالب و حاضرى مجلسه مثلاً كان يذكر كلمة جواد كثيراً للدلالة على البارئ تعالى. (ش)

الكلي، عن علي بن الحزور الغنوي، عن أصبغ بن نباتة، الحنظلي قال : رأيت

لا يخفى على ذي مسكة عدم اطلاع ذلك الفاضل (١) على مضمون الخبر و صار ذلك سبباً لجرأته على الايراد (٢) ورد الخبر اذا المراد أن أبا طالب أظهر اسلامه للنبي (ص) كما هو ظاهر الخبر السابق أولغيره كما يظهر من هذا الخبر بحساب العقود بأن أظهر الالف أولاً ثم اللام ثم الهاء (٣) وهكذا ذلك لانه (ره) كان يتقى من قریش ويخفى منهم اسلامه ولذلك آتاه

(١) قوله «عدم اطلاع ذلك الفاضل» بل الظاهر ان ما ذكره هذا الفاضل هو الوجه الصحيح الذي يجب ان يفسر به الخبر، وما سواه تكلف جداً بل يقطع بعدم كونها مرادة وان كان بعضها مشتملاً على مناسبة لطيفة. (ش)

(٢) قوله «سبباً لجرأته على الايراد» هذا المورد المعاصر للشارح زعم ان ما نقل عن الحسين بن روح (قده) هو كلامه واقماً وصدر عنه يقيناً، وكان كلامه مأخوذاً عن الحجّة عجل الله فرجه لكونه من سفرائه ولعله اوحى اليه ونفث روح القدس في قلبه واما هذا الفاضل الذي استبعد المنقول فلم يحصل له اليقين بصحته كما حصل لمعاصر الشارح فلا يتعجب من رده وقد اتفق لكثير من العلماء رد احاديث منقولة عن المعصومين انفسهم لشك في الصدور فكيف بما نقل عن سفرائهم، واما من جهة المعنى والتمن فلعل الحق ان استبعاد الفاضل في غير محله اذ يبعد كل البعد ان لا يعرف مثل الحسين بن روح قاعدة عقد الاصابع مع شهرته وتداوله بين التجار والمحترفة وكتاب الدواوين في ذلك العصر، وكان حساب العقود عندهم بمنزلة الحساب بالمكيّة وما نسميه بالچرتكة في زماننا (وقد بينا ذلك في حواشي نفايس الفنون) و كان عملهم عليه فلم يكن مراده من التفسير باله احد جواد انكار عقد الاصابع مع وضوح دلالة قولهم عقد بيده كذا على ذلك. بل مراده ابداء المناسبة بين هذا العدد والايمان بعد اثبات عقد الاصابع، وقلنا ان دلالة المقد على ثلاثة وستين شيء، ودلالة ثلاثة وستين على الشهادة بالتوحيد شيء آخر وانما يستبعد من الشيخ ابي القاسم انكار الاول ولم ينكره كما نوهه هذا الفاضل ومعاصر الشارح المورد عليه بل المناسبة التي نقل عنه نظير المناسبات التي نقلنا عن الشيخ البهائي وغيره فيما سبق. (ش)

(٣) قوله «بأن أظهر الالف أولاً ثم اللام ثم الهاء» لا معنى لهذا الكلام البتة اذ لا يمكن أن يكون المراد التلّفظ بالحروف المقطعة من قوله اسلم بحساب الجمل وعقد بيده كذا، و أي عارف بلغة العرب يستجيز افادة هذا المعنى بهذه الجملة وأي رجل يفهم من قوله عقد بيده تكلم بلسانه حروفاً مقطعة ولا يمكن أن يراد عقد بيده عشر مرات مرة للواحد ليفهم*

أمير المؤمنين عليه السلام يوم افتتح البصرة وركب بغلة رسول الله ﷺ [ثم] قال: أيها الناس ألا أخبركم بخير الخلق يوم يجمعهم الله، فقام إليه أبو أيوب الانصاري فقال: بلى يا أمير المؤمنين حدثنا فانك كنت تشهد ونعيب، فقال: إن خير الخلق يوم يجمعهم الله سبعة من ولد عبد المطلب لا ينكر فضلهم إلا كافر ولا يجحد به إلا جاحد، فقام عمار بن ياسر - رحمه الله - فقال: يا أمير المؤمنين سمعنا لنا لعرفهم فقال: إن خير الخلق يوم يجمعهم الله الرسل وإن أفضل الرسل محمد ﷺ وإن أفضل

أجره مرتين ويظهر منه التوجيه مع إرجاع الضمير إلى العباس أيضاً بل يرد الإيراد على ما اختاره من الحمل أولاً بأن تسمية العقود حساب الجمل لم يعهد (١) في لغة ولا اصطلاح وههنا وجوه آخر منها أنه إشارة إلى لا والا وهي كناية عن كلمة التوحيد إذا العمدة فيها النفي و الاثبات ومنها أن عقد ثلاث وستين، إشارة إلى سج أمر من التسجعة وهي التنطية والاختفاء أي أخف إيمانه لمكان التقية وهو المنقول عن الشيخ بهاء الملة والدين، ومنها أنه إشارة إلى أنه أسلم بثلاث وستين لغة ومنها أنه إشارة إلى أنه أسلم بثلاث وستين سنة، ومنها أن أباطالب كان عالماً بالجفر وأنه علم نبوة نبينا قبل بعثته بالجفر بسبب حساب مفردات حروفه والله أعلم بحقيقة كلام وليه.

قوله (عن علي بن الحزور) بالحاء والزاي المفتوحتين والواو المشددة.

قوله (فانك كنت تشهد وتغيب) أي تنيب عنا فالفرصة غنيمة وفي بعض النسخ ونعيب،

بالنون أي كنت تشهد رسول الله في أوقات كنا تنيب عنه فيها كذلك قيل.

قوله (ولا يجحد به إلا جاحد) أي جاحد بالله تعالى أو بمحمد (ص) لا بفضلهم فلا يرد

أن حمل الجحد على الجاحد بلا فائدة.

قوله (وان أفضل الرسل محمد ص) مثل هذه الرواية رواه صاحب الطرائف نقلاً

منه ألف واخرى للثلاثين لينقل منه الذهن إلى اللام وثلاثة للخمس ليفهموا منه الهاء إلى آخره وظاهر أن أباطالب عقد بيده ثلاثة وستين في عقد واحد ومناصر الشارح لا يدرى ما يقول ، وانما طولنا الكلام في شرح هذا الحديث لاستصعاب جماعة من العلماء إياه واشتماله على فوائد كثيرة وبالله التوفيق. (ش)

(١) قوله «تسمية العقود حساب الجمل لم يعهد» ظهر جوابه مما سبق ثم أنه لم يعهد

تسمية حساب أبجد عقداً ولم يسمع أن يقال عقد بيده عدد أو يراد به أنه تلفظ بألف لام ها

أو غيره. (ش)

كلّ أُمّة بعد نبيّها وصيّ نبيّها حتّى يدركه نبيّ الأولين أفضل الأوصياء وصيّ محمد عليه وآله السلام، الأولين أفضل الخلق بعد الأوصياء الشهداء، الأولين أفضل الشهداء حمزة بن عبد المطلب، وجعفر بن أبي طالب له جناحان يطير بهما في الجنة، لم يُنحل أحدٌ من هذه الأُمّة جناحان غيره، شيء كرم الله به محمد ﷺ وشرّفه والسبطان الحسن والحسين والمهديّ عليه السلام، يجعله الله من شاء ممّن أهل البيت، ثمّ تلا هذه الآية «و من يطع الله والرّسول فأولئك مع الذين أنعم الله عليهم من النبيّين والصّدّيقين و

عن الشافعيّ بن المغازليّ بإسناده في كتاب المناقب يرفعه إلى أبي أيوب الانصاريّ أن رسول الله (ص) قال: «يا فاطمة أنا أهل البيت أعطينا سبع خصال لم يطعها أحدٌ من الأولين و الآخرين قبلنا - أو قال الانبياء ولا يدركها أحد من الآخرين غيرنا - نبينا أفضل الانبياء و هو أبوك ووصينا أفضل الأوصياء و هو بعلك و شهيدنا أفضل الشهداء و هو حمزة عمك و ممّن له جناحان يطير بهما في الجنة حيث شاء و هو ابن عمك و ممّن سبطا هذه الأمة و هما ابنك و ممّننا - والذي نفسى بيده - مهديّ هذه الأمة».

قوله (ألا وإن أفضل الشهداء حمزة بن عبد المطلب) أراد بالشهداء من استشهد في عصره إلى سالف الزمان، أو العالم مخصص بالحسين (ع) فلا ينافي أن الحسين (ع) أفضل الشهداء على الإطلاق.

قوله (و جعفر بن أبي طالب له جناحان خضيان) أي بدمه في كتاب اكمال الاكمال جعفر بن أبي طالب رضي الله عنه يكتنّى باباعده الله وكان أكبر من أخيه عليّ بعشر سنين و كان من المهاجرين الأولين هاجر إلى الحبشة و قدّم منها على رسول الله (ص) وعانقه وقال وما أدري بأيّهما أنا أشدّ فرحاً بقدم جعفر أم بفتح خيبر» وكان قدومه من الحبشة في السنة السابعة وقال له «أشبهت خلقي و خلقي» ثم غزى غزوة مؤتة سنة ثمان فقتل فيها بعد أن قاتل حتّى قطعت يداؤه معاق قال رسول الله (ص) «إن الله تعالى أبدله من يديه جناحين يطير بهما في الجنة حيث شاء فمن ثم قيل له ذوالجناحين ولما بلغه (ص) نعى جعفر أتى امرأته أسماة بنت عميس فزأها فيه، فدخلت فاطمة تبكي و تقول و اعماء، فقال رسول الله (ص) «إن الله تعالى أبدله من يديه جناحين يطير بهما في الجنة على مثل جعفر فلبك البواكي».

قوله (ثم تلا هذه الآية و من يطع الله والرّسول) أشار به إلى فضل شيعتهم و كمال اتصافهم بهم ظاهراً و باطناً مع ما فيه من الترغيب في طاعة الرّسول و طاعة أولى الأمر من بعده حيث علم أن ثمرتها مرافقة هؤلاء الاخيار و مصاحبة هؤلاء الابرار.

الشهداء والصالحين وحسن أولئك رفيقاً ذلك الفضل من الله وكفى بالله علماً.

٣٥- محمد بن الحسين، عن سهل بن زياد، عن علي بن النعمان، عن أبي مريم الأنصاري، عن أبي جعفر عليه السلام قال : قلت له : كيف كانت الصلاة على النبي ﷺ قال : لما غسله أمير المؤمنين عليه السلام وكفنه سجاء ثم أدخل عليه عشرة فداروا حوله ثم وقف أمير المؤمنين عليه السلام في وسطهم فقال : « إن الله وملكه يصلون على النبي يا أيها الذين آمنوا صلوا عليه وسلموا تسليماً » فيقول القوم كما يقول حتى صلى عليه أهل المدينة وأهل العوالي.

قوله (وحسن أولئك رفيقاً) فيه معنى التعجب لزيادة الترغيب في الطاعة قال القاضي ورفيقاً، نصب على التمييز أو الحال ولم يجمع لانه يقال للواحد والجمع كالصديق أولانه اريد وحسن كل واحد رفيقاً.

قوله (ذلك الفضل من الله) ذلك مبتدأ و اشارة الى ما للمطيعين من الاجر ومزيد الهداية ومرافقة هؤلاء الاخيار، أو الى فضل هؤلاء الاخيار وعلوم منزلتهم، والفضل صفة ذلك، ومن الله خبره أو الفضل خبره ومن الله حال والعامل فيه معنى الاشارة كذا في تفسير القاضي. **قوله** (وكفى بالله علماً) فيعلم المطيع و يجزيه على قدر استحقاقه بل زائداً عليه تفضلاً وفيه أيضاً ترغيب في الطاعة لان المطيع اذا علم أن المطاع عالم بفعله و اطاعته ازداد سعيه الى الانقياد وشوقه الى الطاعة.

قوله (لما غسله أمير المؤمنين) (ع) قال أمير المؤمنين (ع) « ولقد وليت غسله وص، والملائكة أعوانى فضجت الدار والافنية، ملاء يبهط وملاء يمرج. و ما فارقت سمى هنيئة (أى صوت خفى) منهم، يصلون عليه حتى واريناه فى ضريحه ، فمن ذا أحق به منى حيا و ميتاً، كذا فى نهج البلاغة.

قوله (فداروا حوله) الظاهر أن ضمير حوله راجع الى النبي (ص) و رجوعه الى على (ع) بعيد ثم الظاهر أن صلاتهم كانت مجرد قراءة هذه الآية من غير تكبير ولادعاء إلا أن يقال ان قراءتها كانت قبل الصلاة والله أعلم.

قوله (وأهل العوالي) فى النهاية العوالى أماكن بأعلى أرضى المدينة و النسب اليها علوى غير قياس و أدناها من المدينة على أربعة أميال و أبعداها من جهة النجد ثمانية وفى المغرب العوالى موضع على نصف فرسخ من المدينة وفى كتاب أكمال الاكمال عوالى المدينة القرى التى عند المدينة.

٣٦- محمد بن يحيى، عن سلمة بن الخطاب، عن علي بن سيف، عن أبي المغيرة عن عقبته بن بشير، عن أبي جعفر عليه السلام قال: قال النبي عليه السلام علي عليه السلام: يا علي! ادفني في هذا المكان وادفع قبري من الأرض أربع أصابع ورش عليه من الماء.

٣٧- علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن ابن أبي عمير، عن حماد، عن الحلبي، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: أتى العباس أمير المؤمنين عليه السلام فقال: يا علي! إن الناس قد اجتمعوا أن يدفنوا رسول الله عليه السلام في بقيع المصلى وأن يؤمهم رجل منهم، فخرج أمير المؤمنين عليه السلام إلى الناس فقال: يا أيها الناس إن رسول الله عليه السلام إمام حياً وميتاً وقال: إنني أدفن في البقعة التي أقبض فيها، ثم قام على الباب فصلّى عليه، ثم أمر الناس عشرة عشرة يصلّون عليه ثم يخرجون.

٣٨- محمد بن يحيى، عن سلمة بن الخطاب، عن علي بن سيف، عن عمرو بن شمر، عن جابر، عن أبي جعفر عليه السلام قال: لما قبض النبي عليه السلام صلت عليه الملائكة والمهاجرون والأنصار فوجاً فوجاً، قال: وقال أمير المؤمنين عليه السلام، سمعت رسول الله عليه السلام يقول في صحته وسلامته: إنما أنزلت هذه الآية علي في الصلاة علي بعد قبض الله لي: «إن الله وملائكته يصلّون على النبي يا أيها الذين آمنوا صلّوا عليه وسلّموا تسليماً».

٣٩- بعض أصحابنا رفعه، عن محمد بن سنان، عن داود بن كثير الرقي قال: قلت لأبي عبد الله عليه السلام: ما معنى السلام على رسول الله؟ فقال: إن الله تبارك وتعالى **قوله** (انما أنزلت هذه الآية على في الصلاة) على ظاهره يشعر بما ذكرناه من أن صلواته كانت قراءة هذه الآية.

قوله (ما معنى السلام على رسول الله؟) لما كان السلام شايماً في التحية بالسلامة عن الآفات والفتن والمقوبة الدنيوية والآخرية وموجباتها سأله هل المراد من السلام على رسول الله؟ هذا المعنى أو معنى آخر فأجاب «ع» بأن له تأويلاً آخر وهو المقصود الأصلي هنا بيانه أنه تعالى لما خلق نبيه ووصيه وأبنته وجميع الأئمة وشيعتهم أخذ على شيعتهم أو على الجميع الميثاق والمهد بالربوبية والنبوة والولاية والصبر والمصابرة والمراطة والتقوى ووعدهم أن يسلم لهم الأرض المباركة وهي هذه الأرض سميت مباركة لكونها منازل الانبياء والأوصياء والصلحاء ومعبدتهم ومحل استباقهم أو بيت المقدس أو الكوفة أو الجميع وأن يسلم لهم الحرم

لما خلق نبيه ووصيه و ابنته و ابنه و جميع الأئمة و خلق شيعتهم أخذ عليهم الميثاق و أن يصبروا و يصابروا و يرابطوا و أن يتقوا الله و وعدهم أن يسلم لهم الأرض المباركة و الحرم الامن و أن ينزل لهم البيت المعمور و يظهر لهم السقف المرفوع و يريحهم من عدوهم و الأرض التي يبدلها الله من السلام و يسلم ما فيها

الامن و هو حرم مكة أو المدينة أو كلاهما و أن ينزل لهم البيت المعمور و هو بيت الشرف و المجد أو البيت الذي في السماء حيال الكعبة في عصر صاحب «ع» و أن يظهر لهم السقف المرفوع أى عيسى «ع» ، لكونه عالماً مرفوع المنزل أو مرفوعاً من الأرض الى السماء أو السماء بارسال عزاليها و انزال أمطارها الموجب للخصب و الرخاء و سعة العيش و أن يريحهم من عدوهم بقهر المهدي و اهلاكه اياهم و وعد لهم الأرض التي يبدلها الله من دار - السلام و هى الجنة و يسلم ما فيها لهم لخصومة فيها لعدولهم لا تنفقاء قدرتهم فيها و زهوق الباطل هناك فلا يمكن لهم المنازعة مع أهل الحق بخلاف الدنيا و أن يكون لهم فيها ما يحبون مما لا عين رأت و لا أذن سمعت و أخذ أيضاً رسول الله «ص» على جميع الامة و الشيعة الميثاق بذلك و السلام عليه «ص» انما هو تذكر نفس الميثاق و تجديد له على الله تعالى لعله أن يعجل الوعد و بالجملة أخذ الله و رسوله عليهم الميثاق بما ذكروا و وعد لهم أن يوجرهم بالوفاء به و أن يسلم لهم الامور المذكورة و السلام على النبي تذكره للعهد و طلب لتعجيل الوعد.

قوله (و ان يصبروا و يصابروا و يرابطوا) الصبر أصله الجس يقال صبرت نفسى على كذا أى حبستها و الربط أصله الشد يقال ربط الدابة أى شده و المرابطة: الإقامة على جهاد العدو بالحرب و ارتباط الخيل و أعدادها فى الثغور و قد يطلق على ربط النفس على الاعمال الصالحة و الاخلاق الفاضلة و لعل المقصود انه تعالى اخذ عليهم أن يصبروا على الدين و مشاق تكليفه و سائر ما ينزل عليهم من النوائب و المصائب و أن يصابروا أعداءهم فى الجهاد و يغالوهم فى الصبر على شدة الحروب أو يحمل بعضهم بعضاً على الصبر فى الشدائد و أن يرابطوا أى يقيموا على جهادهم أو على الثغور بأنفسهم و خيولهم أو على الطاعات مطلقاً.

قوله (و الأرض التي يبدلها الله من السلام) عطف على أن يسلم لعل على أن يريحهم لانه عطف على ينزل أو يسلم و لا يصح تقديره «أن» هنا و لعل البيت المعمور للزوم الفصل بالاجنبى بين المعطوف و المعطوف عليه و لبعد تعلق الانزال بها فى الجملة و لا على الأرض المباركة و ان صح بحسب المعنى للزوم الفصل بالاجنبى و الظاهر ان من السلام بيان للأرض و أن المراد بها دار السلام و هى الجنة و حمل من على التعليل للتبديل و حمل الأرض على أرض

لهم، لاشية فيها - لاختومة فيها - لعدوّهم وأن يكون لهم فيها ما يحبّون و أخذ رسول الله ﷺ على جميع الأئمّة و شيعتهم الميثاق بذلك ؛ و إنّما السلام عليه تذكرة نفس الميثاق و تجديد له على الله ، لعلّه أن يعجله جلّ و عزّ و يعجل السلام لكم بجميع ما فيه .

٤٠- ابن محبوب، عن عبد الله بن سنان، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : سمعته يقول : اللهم صلّ على محمد صفيك، و خليلك و نجيّك، المدبّر لأمرك .

(باب)

النهي عن الاشراف على قبر النبي صلى الله عليه وآله

١- عدّة من أصحابنا، عن أحمد بن محمد البرقي ، عن جعفر بن المنثي الخطيب قال : كنت بالمدينة و سقّف المسجد الذي يشرف على القبر قد سقط و الفعلة يصعدون و ينزلون نحن جماعة، فقلت لأصحابنا : من منكم له موعدٌ يدخل على أبي عبد الله عليه السلام الليلة ؟ فقال مهران بن أبي نصر : أنا، و قال إسماعيل بن عمّار الصيرفي : أنا ، فقلنا لهما : سلاه لنا عن الصعود لشرف على قبر النبي ﷺ ، فلمّا كان من الغد لقيتهما ، فاجتمعنا جميعاً ، فقال إسماعيل : قد سألتاه لكم عمّا ذكرتم ، فقال : ما أحبُّ لأحد منهم أن يعلو فوقه و لا آمنه أن يرى شيئاً يذهب منه بصره أو

الدنيا أن يبدلها الله من أجل السلام و بسببه يعنى يجعلها سائمة لهم بعد ما لم تكن، بمجددًا .

قوله (و يسلم ما فيها لهم) عطف على يبدلها و قوله لاشية فيها حال مؤكدة

قوله (قال سمعته يقول اللهم صل على محمد) وجه ذكره في هذا الباب غير ظاهر و فيه دلالة على جواز الصلاة على النبي منفرداً، و الصفي المصطفى المختار و الذي يضاف الود لصاحبه و يخلصه . فيل بمعنى فاعل أو مفعول، و الخليل الصديق المحب من الخلّة و هي الصداقة و المحبة التي تخللت القلب فصارت خلاله أى في باطنه و لذلك يخص بمن كانت خلته متصورة على حب الله تعالى ليست فيها شركة لغيره، و هي حالة شريفة لا ينالها أحد بكسب و اجتهاد ، و انما يخص الله تعالى بها من يشاء من عباده مثل سيد المرسلين صلوات الله و سلامه عليه و آله الطيبين الطاهرين ، و النجى المناجى المخاطب لصاحبه و المحدث له و صاحب سره، و المدير للأمر المحدث به و المتقرن له و الناظر في إداره و عواقبه و الساعى في ترويجه .

قوله (ما أحب لأحد منهم أن يعلو فوقه) ظاهره الكراهة و التحريم يحتمل و

يراه قائماً يصلي أو يراه مع بعض أزواجه عليه السلام .

العلة ترك الادب بأن يعلو فوقه وعدم الامن من أن يرى شيئاً يذهب منه بصره و هو الملائكة أو أزواجه الطاهرة أو أن يراه قائماً يصلي أو يراه مع بعض أزواجه وفيه هتك حرمة ودلالة الجميع على المطلوب ظاهرة الا قوله أو يراه قائماً يصلي الا أن يقال كراهة رؤيته كذلك أو عدم جوازها باعتبار الاشراف على بيته (١) «ع» و اعلم أن الانبياء والاوصياء عليهم السلام والشهداء والاولياء والصالحاء بعد مفارقتهم الدنيا بأبدانهم أحياء مرزوقون فاعلون للاعمال الصالحة وانما المانع من رؤيتهم عادة حجاب قرره الله تعالى لحكمة لا يعلمها الا هو وأهل البصائر من عباده (٢) و ربما يظهر صورتهم لمن يشاء الله تعالى كما ظهر للنبي «ص» لابي بكر في حال يقظته فقال يا أبا بكر آمن بعلي و باحد عشر من ولده أنهم مثلي الا النبوة و تب الى الله مما في يدك فانه لاحق لك فيه فأراد أن يعزل نفسه عما فيه فنهى صاحبه و قال هذا من سحر بني هاشم و سيجيء هذا في باب النص على الائمة عليهم السلام و نظير ما ذكرنا موجود من طريق العامة أيضاً روى مسلم بإسناده عن النبي «ص» قال مرت على موسى بن عمران «ع» وهو يصلي في قبره، قال الابی: صلاته في قبره من الجايز عقلاً وأخبر الشرع

(١) قوله «باعتبار الاشراف على بيته» والذي يؤخذ على الشارح أن مقتضى التعليق تعليق حرمة الاشراف أو كراهته على احتمال الرؤية لا تعليق حرمة الرؤية على الاشراف والجواب أن النهي عن الاشراف لترك الادب وهو علته كما ذكره الشارح أولاً ولكن يذكر للتنفير عن بعض المنهيات امور نظير قوله تعالى «أوجب أحدكم أن يأكل لحم أخيه ميتاً» في التنفير عن النية وقد أبدع «ع» في التعبير لان كل من ينفر عن حرام لا بد أن يشبهه بشيء خبيث و يمثل في صورة موهنة مزجرة لا ترى أنه نفر عن النظر الى الشطرنج بأن الناظر اليه كمن ينظر الى فرج امه و مثل المال الحرام بعراق خنزير في كف مجذوم وذكر الجنائت هنا اسما له ادب لكنه ذكر (ع) ما يزجر عن الاشراف ولا يوهن ولا يستلزم ترك الادب وهذا اعلى درجات البلاغة لا يتأتى لكل أحد وان تفكر أياً ما و أسابع أن يعبر تعبيراً غيره بفيد فائدتة. (ش)

(٢) قوله «وأهل البصائر من عباده» فانهم يعلمون عدم انحصار العوالم و المنشآت في الوجود المادى وعدم خلق الحواس الجسمانية لادراك جميع الموجودات والعوالم متطابقة ولادراك كل منها حاسة ان أمكن الاحساس به و مدرك ان أمكن ادراكه وكما كان يرى النبي «ص» ثواب المنعمين في القبر و يسمع ضجة المعذنين ولا يراه غيره كذلك أمكن أن يرى بعض من رأى الله المصلحة في رؤيته النبي والائمة عليهم السلام في ضرائحهم وقد روى في ذلك قصص و حكايات كثيرة يجب ايرادها في موضع أليق ان شاء الله تعالى. (ش)

(باب)

مولد امير المؤمنين صلوات الله عليه

ولد أمير المؤمنين عليه السلام بعد عام الفيل بثلاثين سنة و قتل عليه السلام في شهر رمضان

به فيجب الايمان به وليست صلاة تكليف لانقطاع التكليف بالموت بل محبة واستحلاء كما يجد كثير من العباد من اللذة في قيام الليل ولما دفن ثابت البناني ووضعت اللبن عليه سقطت لبنة فرآه بعضهم ممن ألقاه قائماً يصلي فقال لمن ألقاه معه ألا ترى فلما انصرفا من دفنه أتيا داره (١) وسألا ابنته ما كان حاله في حياته فقالت لا أخبركما حتى تخبراني بما رأيتهما ، فأخبراهما فقالت علمت ان الله تعالى لا يضيع دعاءه كان كثيراً ما يقول اللهم ان أعطيت أحد الصلاة في قبره فأعطينها هذا كلامه بمبارته.

قوله (ولد أمير المؤمنين «ع» بعد عام الفيل) قال القرطبي هو علي بن أبي طالب بن عبدالمطلب بن هاشم بن عبدمناف بن قصي . وامه فاطمة بنت اسد بن هاشم وهي أول هاشمية ولدت هاشمياً وهو أصغر ولد أبي طالب جعفر وعقيل وطالب و علي واتفق الجمهور على أنه أول من أسلم لحديث «أولكم وروداً على الحوض أولكم اسلاماً على بن أبي طالب» وعن علي «ع» قال «عبدت الله تعالى قبل أن يبعده احد من هذه الامة بخمس سنين» وعنه «ما كان يصلي مع رسول الله «ص» غيري وغير خديجة وخديجة أول من أسلم من النساء» واختلف في سنة (٢) حين

(١) قوله «أتيا داره» عن رجال الشيخ رحمه الله أنه قتل بصفين مع أمير المؤمنين (ع) و كأنه غير صاحب هذه الحكاية و ذكر ابن حجر في التقریب أن ثابت بن أسلم البناني مات سنة بضع و عشرين و مائة، و ذكر الشيخ أيضاً هذا الاسم و النسب في أصحاب السجاد (ع) و كأنه المراد هنيئاً له ما ناله . (ش)

(٢) قوله « و اختلف في سنة » تحقيق الحق فيه سهل لان شهادته في سنة أربعين بالتواتر وهو ابن ثلاث وستين أو أزيد فكان في سنة الهجرة ابن ثلاث وعشرين سنة، وعند بضعة النبي «ص» ابن عشر سنين، و ان قيل أنه كان عمره «ع» خمساً وستين كانت له عند البعثة اثنتا عشرة ولا عبرة بغير هذين الاحتمالين والعجب أنه لم يذكر العشر و هو الاظهر. فان قيل كيف يحكم بصحة ايمانه وهو صبي لم يبلغ أو ان الحلم قلنا البلوغ حكم شرعى لا يثبت الا بعد ثبوت الشرع و التكليف بالايمان مقدم على الاقرار بالشرع وما يترتب عليه من الاحكام فهو تكليف عقلي و التكليف العقلي لا يتوقف على البلوغ الشرعى وهذا جواب أجاب به المفيد (ره) عن ايراد بعض العثمانية في صحة ايمانه ولم يبلغ. (ش)

لتسعين منه ليلة الأحد سنة أربعين من الهجرة وهو ابن ثلاث و ستين سنة، بقي بعد قبض النبي ﷺ ثلاثين سنة وأمه فاطمة بنت أسد بن هاشم بن عبد مناف وهو أول هاشمي ولده هاشم مرتين.

١- الحسين بن محمد، عن محمد بن يحيى الفارسي، عن أبي حنيفة محمد بن يحيى، عن الوليد بن أبان، عن محمد بن عبد الله بن مسكان، عن أبيه قال: قال أبو عبد الله عليه السلام: إن فاطمة بنت أسد جاءت إلى أبي طالب لتبشّره بمولد النبي ﷺ فقال أبو طالب: اصبري سبناً أبشرك بمثله إلا النبوة، وقال: السبت ثلاثون سنة و كان بين رسول الله ﷺ و أمير المؤمنين عليه السلام ثلاثون سنة.

٢- علي بن محمد بن عبد الله، عن السياري، عن محمد بن جمهور، عن بعض أصحابنا، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: إن فاطمة بنت أسد أم أمير المؤمنين كانت

أسلم فقبل خمس سنين، وقبل ثمان. و قيل اثني عشر، و قيل ثمانية عشر، و شهد مع رسول الله ﷺ، المشاهد كلها فان رسول الله ﷺ خلفه مع أهله وقال له: أما ترضى أن تكون منى بمنزلة هرون من موسى، وزوجه ابنته فاطمة رضي الله عنها سيدة نساء أهل الجنة وله من الشجاعة والعلم والحلم والورع و كرم الاخلاق ما لا يسعه كتاب، بويع بالخلافة يوم قتل عثمان واجتمع على بيعته أهل الحل والعقد من المهاجرين والانصار الا ثريسير، و سئل عنهم فقال اولئك خذلوا الحق ولم يعضدوا الباطل، و تخلف عن بيعته معاوية في أهل الشام والتحمت بينهم حروب ولم يزل فيها الظفر على الفكة الباغية الى أن وقع التحكيم و خدع فيه و حينئذ خرجت الخوارج فكفروه و كفروا من معه و قالوا حكمت الرجال في دين الله والله تعالى يقول وان الحكم الله، ثم اجتمعوا وشقوا عصا المسلمين ونصبوا راية الخلاف وسفكوا الدماء فخرج اليهم بمن معه وطلبهم الى الرجوع فأبوا الا القتال فقاتلهم بالنهر وان قتلهم ولم يستأصل منهم ولم ينج منهم الا اليسير فانتدب اليه رجل من بقية الخوارج يقال له عبد الرحمن بن ملجم فدخل عليه فقتله. انتهى كلامه.

قوله (ولده هاشم مرتين) مرة من جهة الابن ومرة من جهة البنت والحاصل انه ينتسب من قبل الاب والام الى هاشم.

قوله (اصبري سبناً) السبت الدهر والمدة من الزمان قليلة أو كثيرة والمراد به هنا ثلاثون سنة و قوله ذلك اما من باب الكرامات أو علمه به من الكتب السماوية أو من أخبار عالم بذلك.

أوّل امرأة هاجرت إلى رسول الله من مكّة إلى المدينة على قدميها وكانت من أبرّ الناس برسول الله ﷺ ، فسمعت رسول الله ﷺ وهو يقول : إنّ الناس يحشرون يوم القيامة عراة كما ولدوا ، فقالت : واسوأها ، فقال لها رسول الله ﷺ : فاني أسأل الله أن يبعثك كاسية ، و سمعته يذكر ضغطة القبر ، فقالت : واضعفاء ، فقال لها رسول الله ﷺ : فاني أسأل الله أن يكفيك ذلك .

و قالت لرسول الله ﷺ يوماً : إنني أريد أن أعتق جاريّتي هذه ، فقال لها : إن فعلت أعتق الله بكلّ عضو منها عضواً منك من النّار ، فلمّا مرضت أوصت إلى رسول الله ﷺ وأمرت أن يعتق خادمها ، واعتقل لسانها فجعلت تومي إلى رسول الله ﷺ فقبل رسول الله ﷺ وصيّتها . فبينما هو ذات يوم قاعدٌ إذ أتاه أمير المؤمنين (عليه السلام) وهو يبكي فقال له رسول الله ﷺ : ما يبكيك ؟ فقال : ماتت أمّي فاطمة ، فقال رسول الله ﷺ : وأمّي والله ، وقام مسرعاً حتّى دخل فنظر إليها

قوله (اول امرأة هاجرت) دلت الرواية على مهاجرتها وفي بعض روايات العامة أيضاً دلالة عليها قال المازري: وما جاء في الحديث من ذكر فاطمة بنت أسد صحيح وصحت هجرتها كما قال غير واحد خلافاً لمن زعم أنها لم تهاجر، في الحديث حجة عليه : هذا كلامه .
قوله (ان الناس يحشرون يوم القيامة عراة) كان المراد أنه يحشر بعضهم أو أكثرهم عراة لدلالة ظاهر بعض الروايات على حشر بعضهم مكسبوا ، والامر بتجويد الاكفان معللا بأنهم يحشرون يوم القيامة بهادال عليه أيضاً وحشرهم عراة مذكور في كتبهم العامة أيضاً روى مسلم عن عائشة قالت: سمعت النبي «ص» يقول «يحشر الناس يوم القيامة حفاة عراة» قلت يا رسول الله الرجل والنساء جميعاً ينظر بعضهم الى بعض فقال«الامرأشد من أن ينظر بعضهم الى بعض» . **قوله**(واسوأها) أظهرت التفجع والتحسر على ظهور السوأة و هي المورة و كل ما يستحى منه اذا ظهر .

قوله (يذكر ضغطة القبر) الضغطة العصر ومنه ضغطة القبر لتضييقه وعصره وفي رواية «أن الميت يسئل وهو مضغوط» وفي أخرى «ما أقل من يقلت من ضغطة القبر» نودأها منها .
قوله (واعتقل لسانها) في المغرب اعتقل لسانه بضم التاء اذا احتبس من الكلام و لم يقدر عليه .

قوله (امى والله) أى فاطمة امى او ماتت امى، وسماها امأ على سبيل التشبيه في الشفقة

و بكى ؟ ثم أمر النساء أن يغسلنها و قال ﷺ : إذا فرغتن فلا تحدثن شيئاً حتى تعلمنني ، فلما فرغن أعلمنه بذلك ، فأعطاهن أحد قميصيه الذي يلي جسده وأمرهن أن يكفننها فيه و قال للمسلمين : إذا رأيتموني قد فعلت شيئاً لم أفعله قبل ذلك فسلوني لم فعلته ، فلما فرغن من غسلها و كفنها دخل ﷺ فحمل جنازتها على عاتقه ، فلم يزل تحت جنازتها حتى أوردوها قبرها ، ثم وضعها و دخل القبر فاضطجع فيه ، ثم قام فأخذها على يديه حتى وضعها في القبر ، ثم انكب عليها طويلاً يناجيها و يقول لها : ابنك ، ابنك [ابنك] ثم خرج و سوّى عليها ، ثم انكب على قبرها فسمعوه يقول : لا إله إلا الله ، اللهم إني أستودعها إليك ، ثم انصرف ، فقال له المسلمون : إننا رأيناك فعلت أشياء لم تفعلها قبل اليوم ، فقال : اليوم فقدت برّ أبي طالب ، إن كانت ليكون عندها الشيء فتؤثرني به على نفسها و ولدها ، و إنني ذكرت القيامة و أن الناس يحشرون عراة ، فقالت : و اسوأها ، فضمنت لها أن يعيها الله كاسية ، و ذكرت ضغطة القبر فقالت : و اضعفها ، فضمنت لها أن يكفيها الله ذلك ، فكفنتها بقميصي و اضطجعت في قبرها لذلك و انكبت عليها ، فكفنتها ما تسأل عنه ، فانها سئلت عن ربها فقالت ، و سئلت عن رسولها فأجابت و سئلت عن وليها و إمامها فارتج عليها ، فقلت : ابنك ابنك [ابنك] .

والمحبة . قوله (و بكى) دل على جواز البكاء على الميت وهو كذلك مع ترك الجزع و الشكاية . قوله (فلا تحدثن شيئاً) أي لا تفعلن بعد الفراغ من غسلها حتى تعلمنني . نهان عن تكفينها قبل الاعلام لانه أراد أن يكفننها بقميصه ليبعثها الله تعالى كاسية اولفوائد أخر . قوله (على عاتقه) وهو موضع الرداء من المنكب وفيه حث على حمل الجنازة سيما جنازة الصالح و الاتقياء .

قوله (برأبي طالب) البر بالكسر الاحسان و الخير و اللطف و بالفتح العطف و الشفيق و الظاهر أن «ان» في ان كانت مخففة من المشددة المكسورة و هي بعد التخفيف و ابطال عملها يدخل على كانت و نحوه الداخل على خبره اللام كما في قوله تعالى « و ان كانت لكبيرة » .

قوله (و سئلت عن وليها و امامها فارتج عليها) ارتاج الباب و ارتجاجه اغلاقه و أقفاله تقول ارتج على القارى و ارتج عليه مبنياً للمفعول فيهما اذا استغلق عليه القراءة و استبهم و ارتج على الرجل و ارتج عليه اذا أراد الكلام فامتنع عليه و معناه أغلق عليه و لعل في ذلك

٣- بعض أصحابنا ، عمّن ذكره ، عن ابن محبوب ، عن عمر بن أبان الكلبى ، عن الفضل بن عمر قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : لما ولد رسول الله صلى الله عليه وآله فتح لامنة بياض فارس و قصور الشام ، فجاءت فاطمة بنت أسد أمّ أمير المؤمنين إلى أبي طالب ضاحكة مستبشرة ، فأعلمته ما قالت آمنة ، فقال لها أبو طالب : وتنعجين من هذا ، إنك تحبلين و تلدين بوصيه ووزيره .

الارتاج حكمة لله تعالى وهى أن يلقتها النبى «ص» و يظهر امامة ابنها و ولايته للناس سيما للحاضرين ، وفيه دلالة واضحة على أن علياً «ع» كان اماماً فى عهده «ص» (١) وتعضده روايات آخر . **قوله** (بياض فارس) نسب البياض الى الفارس لبياض ألوانهم ؛ أولان الغالب على أموالهم الفضة ، أولكون أكثر مواضعها فى ذلك العصر خالياً عن الفرس والزرع ، فان الخراب من الارض يتصف بالبياض والابيض كما أن المعمور يتصف بالسواد والاسود .

قوله (وتنعجين من هذا) تعجبهما من ولادته حين شاهدت ماجرى من خوارق العادات و محاسن الحالات مما لاي عين رأت ولا أذن سمعت لعظم موقعها عندها وخفاء سببها عليها وغرابتها لديها فقلقيها زوجها أبو طالب رضى الله عنه بأن ذلك ليس محل تعجب وموضع استغراب من مهيبط المعجزات ومحل الكرامات ومعدن السعادات ومظهر الرسالات ثم بشرها بانك تحبلين و

(١) قوله «كان اماماً فى عهده - ص» اختلف عبارتهم فى امامة متعاصرين كأمر المؤمنين والحسن والحسين عليهم السلام فى وقت واحد ، والحق أنه ان اريد الولاية الباطنة اى الربط الباطنى بينهم وبين روح القدس وأمثال ذلك ، فهم أئمة فى عصر واحد و ان اريد استحقاق التصرف ظاهراً ، ووجوب اطاعة الظاهر فالامام فى كل عصر واحد ، وقدمضى شىء من هذا المعنى فى المجلد السادس و لما كان المقام مقام السؤال عن الاعتقاد والبحث عن الواقع وما يناسب عالم الآخرة كان المناسب المعنى الاول وهو أصل الولاية ، وحينئذ فلا ريب أن علياً «ع» كان اماماً فى عهد الرسول أيضاً نعم يستشكل بأنه لو كان السؤال عن الامام حتماً فى عهد الرسول «ص» لزم كون أكثر من مات فى ذلك العهد غير عالم بما يجب عليهم من معرفة على «ع» بالامامة ، والذي يسهل الخطب أن السيارى راوى هذا الحديث من الكذابين المشهورين فيقتصر من مضامين الحديث على ما لا يخالف الاصول مع أن لنا أن نلتزم بكون الناس فى عهد النبى «ص» عارفين بولاية على «ع» لكثرة ما رأوا و سمعوا من تصريح النبى «ص» بذلك من أول نبوته «ص» وما ينبئ أن يقال فى حقه مشهور لاحاجة الى تفصيل ذكره هنا . (ش)

٤- عِدَّةٌ مِنْ أَصْحَابِنَا، عَنْ أَحْمَدَ بْنِ مُحَمَّدَ بْنِ عِيسَى، عَنْ الْبَرْقِيِّ، عَنْ أَحْمَدَ بْنِ زَيْدِ النَّيْسَابُورِيِّ قَالَ: حَدَّثَنِي عُمَرُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ الْهَاشِمِيُّ، عَنْ عَبْدِ الْمَلِكِ بْنِ عُمَرَ، عَنْ أُسَيْدِ بْنِ صَفْوَانَ صَاحِبِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَالَ: لَمَّا كَانَ الْيَوْمَ الَّذِي قُبِضَ فِيهِ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ (عليه السلام) ارْتَجَّ الْمَوْضِعَ بِالْبُكَاءِ وَدَهَشَ النَّاسُ كَيَوْمِ قُبُضِ النَّبِيِّ ﷺ وَجَاءَ رَجُلٌ بِأَكْيَأَ وَهُوَ مُسْرِعٌ مُسْتَرْجِعٌ وَهُوَ يَقُولُ: الْيَوْمَ انْقَطَعَتْ خِلَافَةُ النَّبُوَّةِ حَتَّى وَقَفَ عَلَى بَابِ الْبَيْتِ الَّذِي فِيهِ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ (عليه السلام) فَقَالَ: رَحِمَكَ اللَّهُ يَا أَبَا الْحَسَنِ كُنْتَ أَوَّلَ الْقَوْمِ إِسْلَامًا وَأَخْلَصَهُمْ إِيْمَانًا وَأَشَدَّهُمْ يَقِينًا وَأَخَوْفَهُمْ لِلَّهِ وَأَعْظَمَهُمْ عَنَاءً

تَلْدِينَ بَعْدَ ثَلَاثِينَ سَنَةً كَمَا فِي خَبَرِ آخِرِ بُوَصِيهِ وَوَزِيرِهِ وَمَتَكْفِلِ أُمُورِهِ وَمَتَحَمِّلِ شَرِيعَتِهِ وَهَذَا ذَلِكُمْ عَلَى كَمَالِ أَبِي طَالِبٍ وَعِلْمِهِ بِالْغَيْبِ لِأَنَّهُ أَخْبَرَ بِمَا يَقَعُ وَقَدْ وَقَعَ كَمَا أَخْبَرَ.

قوله (ارتجح الموضع بالبكاء) الارتجاج الانضطراب والحركة.

قوله (و جاء رجل) يفهم من كلام الصدوق في كتاب كمال الدين وتام النعمة أن ذلك الرجل هو الخضر (ع)، «مسترجع» سمع أمير المؤمنين (ع)، رجلاً يقول إن الله وإننا إليه راجعون فقال إن قولنا «إن الله» أقرار على أنفسنا بالملك «وإننا إليه راجعون» أقرار على أنفسنا بالهلك أقول فيه اعتراف بأنه مبدء كل شيء ومرجعه وهو أخرى كلمة يقال في مقام التسليم والرضا بقضاء الله وحمل النفس على النوائب وصبرها على المصائب.

قوله (انقطعت خلافة النبوة) أي خلافتها الظاهرة وهو كما قال لأن تلك الخلافة بعده «ع» وقمت في أيدي أئمة الجور وبطلت السنة وعطلت الشريعة.

قوله (كنت أول القوم إسلاماً) هذا مما اتفقت الأمة عليه ولا عبرة بمخالفة شاذ من النواصب. قال الأبي في كتاب الكمال والكمال وهو من أعظم علمائهم: واتفق الجمهور على أن علياً رضي الله عنه أول من أسلم لحديث: «أولكم وأردأ على الحوض أولكم إسلاماً» على ابن أبي طالب (ع) وعن علي رضي الله عنه قال «عبدت الله تعالى قبل أن يعبد أحد من هذه الأمة بخمس سنين» وعنه «ما كان يصلي مع رسول الله (ص) غيري وغير خديجة».

قوله (و أخلصهم إيماناً) الإيمان الخالص بوصف الزيادة هو الذي لا يطلب به غير وجه الله تعالى أو الذي بلغ غاية الكمال ولا يبلغها إلا بالتخلي عن جميع الرذائل والتخلي بجميع الفضائل وتهذيب الظاهر عن الأفعال القبيحة وتزويدها بالأعمال الحسنة وليس المتصف بغير علي بن أبي طالب (ع) اتفاقاً.

قوله (و أشدهم يقيناً) وهو نوع من الإدراك مطابق للواقع غير محتمل للنقيض و

وأحوطهم على رسول الله ﷺ وآمنهم على أصحابه وأفضلهم مناقب وأكرمهم سوابق و

يتفاوت ذلك في الشدة والضياء حتى يصير المعلوم كأنه مشاهد كما أشار إليه أمير المؤمنين «ع» بقوله «لو كشف الغطاء ما ازددت يقيناً» ، والتفاوت ليس باعتبار الطباقي بل باعتبار طهارة النفس وكمالها في القوة النظرية والعملية.

قوله (و أخوفهم الله) لان مراتب الخوف متفاوتة باعتبار تفاوت مراتب العلم كما يشعر به قوله تعالى «انما يخشى الله من عباده العلماء» وهو «ع» أعلم الامة اتفاقاً فهو أخوفهم .
قوله (و اعظمهم غناء) كمال غناؤه وفضله في الرياضات والعبادات والمجاهدات مع النفس والاعداء بحيث لا يداينه أحد مشهور بين العامة والخاصة.

قوله (و أحوطهم على رسول الله «ص») حاطه يحوطه حوطاً وحياطاً اذا حفظه وصانه وذب عنه وتوفر على مصالحه وكل ذلك كان له «ع» على وجه الكمال بالنسبة الى النبي «ص» حتى أنه كان ترسه في جميع النوائب ووقايته في جميع المكاره.

قوله (و آمنهم على أصحابه) كان «ع» أمين الله على عباده وأمين رسول الله على أمته وزيادة اتصافه بهذه الصفة على غيره كائناً من كان أمر لا ينكره الا النواصب.

قوله (و أفضلهم مناقب) قد اتفق عليه العامة والخاصة ولا ينكره عدوه قال الابي ذكر ابن عبد البر باسناده الى ضرار وقال له معاوية صف لي علياً فقال أغفني يا أمير المؤمنين فقال: لا بد فقال أما اذ ولابد من وصفه فكان والله شديد القوى، بعيد المدى، يقول فضلاً، ويحكم عدلاً، ينفجر العلم من جوانبه، وتنتطق الحكمة من نواحيه، يستوحش من الدنيا وزهرتها، و يأنس بالليل ووحشته، وقد ذكر مناقب كثيرة جليلة تركنا تفصيلها للاطناب الى أن قال- فيكي معاوية وقال: رحم الله أبا الحسن كان والله كذلك، كيف خزنك عليه يا غرار ؟ قال : خزن من ذبح ولدها في حجرها . ثم قال الابي وهذا من معاوية يدل على معرفته بفضل علي رضي الله عنه وعظيم حقه ومنزلته، وقال أيضاً قال صعصعة بن صوحان يوم بايع علياً رضي الله عنه فقال يا أمير المؤمنين لقد زينت الخلافة وما ذانتك، ورفعتها وما رفعتك، وهي اليك أحوج منك اليها، وقام ثابت بن قيس خطيب الانصار فقال: والله يا أمير المؤمنين لئن سبقوك في الولاية فما يقدمونك في الدين وقد كانوا وكنت لا يخفى موضعك ولا يجهل مكانك يحتاجون اليك فيما لا يعلمون، و ما احتجت الى أحد مع علمك. وقام خزيمة الانصاري ذوالشهادتين فقال: يا أمير المؤمنين ما وجدنا لامرنا هذا غيرك أنت أقدم الناس ايماناً وأعلمهم بالله وأولى المؤمنين برسول الله . وقال عياض لملي رضي الله عنه من الشجاعة والعلم والحلم والزهد والورع وكرم الاخلاق وغير ذلك من المناقب ما لا يسعه كتاب. وقال الامدي لا يخفى ان علياً رضي الله عنه كان مستجمعاً

أرفعهم درجة وأقربهم من رسول الله ﷺ وأشبهم به هدياً وخلقاً وسمتاً وفعلاً وأشرفهم منزلة وأكرمهم عليه فجزاك الله عن الاسلام وعن رسوله وعن المسلمين خيراً، قويت حين

لخلال شريفة ومناقب منيفة كان بعضها كافياً في استحقاق الامامة وقد اجتمع فيه من حميد الصفات و انواع الكمالات ما تفرق في غيره من الصحابة حتى انه من اشجع الصحابة واعلمهم وازدهم و أفصحهم و أسبقهم ايماناً وأكثرهم جهاداً بين يدي رسول الله «ص» وأقربهم نسباً و صهرأ منه كان معدوداً في أول الجريدة و سابقاً الى كمال فضيلة وقد قال فيه رباني هذه الامة ابن عباس رضى الله عنه.

قوله (و أكرمهم سوابق) لسبقه عليهم في الايمان و العلم و الحلم و الكرم و السخاء و غيرها من المناقب و المفاخر.

قوله (و أرفعهم درجة) لان رفعة الدرجة و علو المنزلة باعتبار العلم و العمل و المناقب و كرم الاخلاق و قدفاق «ع» جميع الامة بجميع ذلك فدرجته فوق درجتهم.

قوله (و أقربهم) أى أقربهم منه فيمن يدعى الخلافة اوفى استحقاقها أو فسى النسب الجسماني و الروحاني معاً فانهما من نور واحد فلا يرد أن عباس أقرب.

قوله (و اشبهم به هدياً و خلقاً و سمناً و فعلاً) الهدى بفتح الهاء و سكون الدال السيرة و الهيئة و الطريقة، و الخلق بضم الخاء و اللام و سكونها الدين و الطبع و السجية و حقيقته أنه لصورة الانسان الباطنة، و هي نفسه و أوصافها و معانيها المختصة بها بمنزلة الخلق لصورة الظاهر و أوصافها و معانيها و أوصاف حسنة و قبيحة و تعلق الثواب و العقاب و النقص و الكمال بأوصاف الصورة الباطنة أكثر و أشد من تعلقها بأوصاف الصورة الظاهرة و لهذا تضمنت الايات و الروايات في مدح حسن الخلق و السمات و الهيئة الحسنة و القصد و قد كان «ع» في سرته الباطنة و هيئته الظاهرة و أخلاقه الفاضلة و أفعاله الجميلة مشابهاً للنبي «ص» على وجه الكمال و لا يشاركه في تلك أحد من الصحابة و غيره.

قوله (و أشرفهم منزلة و أكرمهم عليه) قد كانت منزلته أشرف و أرفع و هو عليه «ص» أكرم و أعز لما فيه من جميع أنواع الخير و الشرف و الفضائل و استحقاق رئاسة الدنيا و الدين. **قوله** (فجزاك الله) دعاء له بمقابلة احسانه بالاحسان و لفظ الخبر جامع لكل ما يطلبه و يرغب فيه.

قوله (قويت) وصفه بالقوة المطلقة كما وصفهم بالضعف المطلق و حذف المتعلق فيهما للدلالة على التعميم أو المراد قويت في الدين و العلم و الجهاد حين ضعفوا فيها.

ضعف أصحابه و برزت حين استكانوا و نهضت حين و هنوا و لزمت منهاج رسول الله ﷺ إذهم أصحابه، [و] كنت خليفته حقاً ، لم تنازع ولم تضرع برغم المنافقين و غيظ الكافرين و كره الحاسدين و صغرا لفاسقين، فقامت بالأمر حين فشلوا ونظقت حين تنعتوا و مضيت بنور الله إذ وقفوا ، فاتبعوك فهدوا، و كنت أخفضهم صوتاً و

قوله (و برزت) أى برزت الى الجهاد حين استكانوا وعجزوا كما يظهر ذلك فى غزوة البدر والاحد والاحزاب والخير و غيرها .
قوله (و نهضت) أى قامت باعلان الحق والعمل به ودفع شبهات المنكرين حين و هنوا و ضعفوا عن ذلك وذلك مشهور .

قوله (و لزمت) أى لزمت منهاج رسول الله ﷺ ، و شريعتة البيضاء اذهم أصحابه المدلول عنه و قصدوا ابداع البدع و افشاء وفيه اشارة الى متاتته فى الدين و رزائته فى اليقين .

قوله (كنت خليفته حقاً لم تنازع ولم تضرع) الفعل الاول مبنى للمفعول و الثانى للفاعل تقول ضرع يضرع من باب علم و منع و شرف اذا ذل و ضعف او للمفعول أيضاً من أضرعه اذا أذله يعنى كنت خليفته وقائماً مقامه فى حياته و بعد موته بأمره و أمرا لله تعالى بالامانة و لاذل و ضعف فيك و من أدعى الخلافة انما ادعاها من قبل نفسه الشريفة لا من قبل الله تعالى و لامن قبل رسوله و الذل انما يرجع اليه بمخالفته لاليك .

قوله (برغم المنافقين) تقول أرغم الله أنفه أى ألصقه بالرغام وهو التراب هذا هو الاصل ثم شاع استعماله فى الذل والعجز والطرف فى موضع النصب على أنه حال من فاعل لم تضرع او كنت، ولعل المراد بالمنافقين من واقفته من أصحابه ظاهراً لا باطناً فان كثيراً من أصحابه كانوا على صفة النفاق و بالكافرين من خالفة و قاتله كعصاوية و أضرابه و بالحاسدين الخلفاء الماضين و بالفاسقين اتباعهم و أشباعهم مع احتمال أن يراد بالجميع من خالفة ظاهراً و باطناً وفيهما قاتله أم لا، و التكرار باعتبار تعدد صفاتهم أعنى النفاق والكفر والحسد والنسق فان كل من خالفة بنحو من الانحاء فهو متصف بهذه الصفات .

قوله (فقامت بالأمر حين فشلوا) أى قامت بأمر الدين و مصالح الخلق حين جبنوا و ضعفوا عنه كضعف الجاهل عن المسائل اليقينية و المصالح الدينية والاخرية .

قوله (و نظقت حين تنعتوا) التعتة فى الكلام التردد فيه من حصر أو عجز عن فهم مؤداه و جهل عن درك مغزاه و رجوعهم اليه فى المسائل المعضلة والامور المشكلة و

أعلام قنوتاً وأقلهم كلاماً وأصوبهم نطقاً وأكبرهم رأياً وأشجعهم قلباً وأشدّهم

استضاءتهم بنوره في الحدود والاحكام أمر مشهور بين الخواص والعوام وقد كان «ع» أمير الكلام كما كان أمير الانام.

قوله (و مضيت بنور الله اذ وقفوا) أى سرت فى سبيل الحق ومنهج الشرع بالهداية الربانية والعلوم الدنية والاشراقات اللاهوتية ، اذ وقفوا عن السلوك فيه لظلمة ضمايرهم وقد بصائرهم .

قوله (فاتبعوك فهدوا) فيه اشارة الى أن ما حصل لهم من الهداية لشيء من الحق انما حصل لهم بسبب متابعتهم فيه ولولا ذلك لم يهتدوا الى شيء أصلاً ، أو مدح للسالكين فى قفاه والتابعين لهداه من الفرقة الناجية، والتفريع بالاول اقرب وفى كتاب كمال الدين ولولوا تبعوك لهدوا، وهو بالسباق انسب .

قوله (وكنت أخفضهم صوتاً) خفض الصوت كناية عن العلم والحلم واللين والدعة والسكون والوقار كما ان رفع الصوت وغلظته كناية عن أضداد هذه الامور.

قوله (وأعلام قنوتاً) القنوت يرد لمعان متعددة كالطاعة والخشوع والصلاة والدعاء والمباداة والقيام وطول القيام والسكوت وقد فاق «ع» جميعهم فى جميع ذلك.

قوله (وأقلهم كلاماً) قلة الكلام وحفظ اللسان عما لا ينفع وصرفه عما لا يعنى دليل على نبالة العقل وشرافة النفس وكمالها فى القوة النظرية والعملية.

قوله (وأصوبهم نطقاً) اذ نطقه كان صواباً وصدقاً دائماً بخلاف نطقهم فانه كان خطأ وكذباً غالباً .

قوله (وأكبرهم رأياً) الرأى يطلق على العقل والمراد بكبره نجده وشرافته وضيأؤه وعلى التفكير فى الاسرار الالهية والنواميس الربانية والتأمل فى عواقب الامور وحوادث الدهور ، وأما الرأى بمعنى القياس فليس بمراد هنا قطعاً ، وفى بعض النسخ «أكبرهم رأياً» بالثاء المثناة والمراد بالرأى فيه هو المعنى الثانى.

قوله (وأشجعهم قلباً) شجاعة القلب عبارة عن قوته فى المجاهدات على أنحائها والتجنب عن متمنيات النفس واغوائها وعن قدرته على ترتيب المعانى والحقايق وترصيف النكات والدقائق على وجه يتحير لكماله الفصحاء ويتعجب من جماله البلاء.

قوله (وأشدّهم يقيناً) الظاهر أنه مكرر من النسخ الاول مع امكان أن يراد باليقين ههنا اليقين بالاحكام بقرينة اقترانه بالعمل وفى السابق اليقين بالله و برسوله بقرينة اقترانه بالايمان والله أعلم.

يقيناً وأحسنهم عملاً ، وأعرفهم بالأُمور ، كنت والله يعسوباً للدين أولاً و آخراً :
الأوّل حين تفرّق الناس والآخر حين فشلوا ، كنت للمؤمنين أباً رحيماً إذا صاروا
عليك عيالاً ، فحملت أُنْقَالَ ما عنه ضعفوا وحفظت ما أضاعوا ورعيت ما أهملوا و

قوله (وأحسنهم عملاً) حسن العمل باعتبار اشتغاله على ماله مدخل في كماله
من الاجزاء والمقارنات والشرائط مع اتصاف فاعله بقصد التقرب و كمال التوجه الى
المعبود الحق والاستغراق في مشاهدة جلاله و كماله وكل ذلك كان له «ع» على الوجه الاتم
والاكمل بحيث لم يشاركه أحد من الصحابة .

قوله (وأعرفهم بالامور) اعترف به جميع الامة وقد مر مراراً أنه «ع» كان عالماً
بما كان وما يكون و ماهو كائن الى يوم القيامة ، و ما كان أحد من الصحابة بهذه الصفة
اتفاقاً . **قوله** (كنت والله يعسوباً للدين) اى لاهله واليعسوب فى الاصل أمير النحل والياء زائدة
ثم اطلق على سيد القوم و رئيسهم المقدم عليهم فى جميع الامور لرجوعهم اليه واجتماعهم
عليه كما يجتمع النحل على يعسوبها .

قوله (الاول حين تفرق الناس) اى الاول حين تفرق الناس فى الدين ونفروا عنه و
الآخر حين فشلوا وعجزوا عن ادراك حقيقته وحقيقة ماهو مطلوب فيه . وفيه تنبيه على أن
امارته «ع» كانت ثابتة فى كلا الزمانين ولا يدفعها خلاف من خالفه لانها كانت من الله ومن رسوله
لامن الخلق حتى يثبتها توافقهم ويدفعها تخالفهم ، ويمكن أن يكون كلا الزمانين بعدمضى النبى
«ص» و أن يكونا قبله وأن يكون الاول بعده والاخر قبله وبالعكس .

قوله (كنت للمؤمنين أباً رحيماً اذا صاروا عليك عيالا) العيال بالكسر جمع عيـل
كجـياد جمع جيد وعال عيالة أقاتهم وأنفق عليهم فعيال الرجل هو من جمعهم ليعنتهم وينظر
فى امورهم ويصلح حالهم ، والله سبحانه جعل الخلق عيال الامام وجمعهم تحت عنايته ليصلح
أحوالهم فى معاشهم ومآدمهم وجعله كلاب الرحيم لئلا يجور فى رعاية حقوقهم . و تقديم
الظرف فى الموضعين لقصد الحصر ، ففى الحصر الاول تنبيه على غلظته بالنسبة الى الكافرين
و فى الحصر الثانى ايماء الى بطلان قول من زعم أنهم عيال على غيره «ع» من الفاسقين
الذين انتحلوا اسم الامامة والخلافة لانفسهم .

قوله (فحملت أُنْقَالَ ما عنه ضعفوا) لما ذكر نبذة من مناقبه المقتضية لكونه
خليفة وذكر خلافتها لهم مع التصريح بذلك حيث قال : «كنت خليفته» فرع عليه هذا القول
و معناه فحملت أُنْقَالَ ما ضعفوا عنه لقلّة علومهم وضعف قلوبهم من النواميس الالهية و

شمّرت إذا اجتمعوا وعلوت إذا هلعوا و صبرت إذا أضرعوا و أدركت أوتار ما طلبوا و نالوا بك ما لم يحتسبوا ، كنت على الكافرين عذاباً صَبّاً و نهباً و للمؤمنين عمداً و حصناً ، فطرت والله بنعمائها و فزت بجباؤها و أحرزت سوابقها و ذهبت بفضائلها ، لم

الاسرار الربانية والشرائع النبوية وحفظت ما اضعوا من الحدود والاحكام وغيرها ورعت ما أهملوا من الاداب والاخلاق و شمّرت معنى اجتهدت و صممت فى اعلان الحق و الجهاد اذا اجتمعوا فى الباطل أو الفرار من الزحف والعدو، وفى بعض النسخ « اذا خضعوا أى خضعوا و ذلوا من الميل الى الباطل أو كرهوا الموت و فزعوا لفراق الاهل والاولاد. و علوت فى الرتبة و جمع المكارم كلها أذهلوا فى الدنيا ولم يصبروا على تحمل المشاق والهلع شديد الحرص و قليل الصبر. و صبرت فى طلب حقك أو فى النوائب أو فى القيام على الحق اذ أسرعوا فى غضبه أو فى الجزع أو فى الباطل و أدركت أوتار ما طلبوا يخاطب بهذا الكلام أمير قوم يدفع العار والضّر والشين عنهم حين ضعفوا عن مدافعتها و يطلب لهم الجنایات و الدماء حين عجزوا عن مطالبتها وقد كان «ع» موصوفاً بهذه الصفة اذ كان جنة لهم فى مناظرة اهل الملل من العلماء و مقاتلة اهل الباطل من الاعداء و نالوا بك من الخير والبركة ما لم يقدروا أن يحتسبوا و يعدوه لكثرتة .

قوله (كنت على الكافرين عذاباً صَبّاً و نهباً) صب الماء يصبه صَبّاً اذا أفرغه ونهب الشيء ينهبه نهباً اذا أخذه و سلبه قهراً، و فيه اشارة الى شوكته و غلبته على الكافرين و الحمل للمبالغة أو الصب بمعنى الفاعل أو المفعول والنهب بمعنى الفاعل.

قوله (و للمؤمنين عمداً و حصناً) شبهه بالعمود لقيام بناء أحوال المؤمنين به و بالحصن لحفظه لهم عند الشدائد والضراء و رجوعهم اليه عند صولة الاعداء و لان وجوده كان سبباً لحياتهم و بقائهم والا لساخت بهم الارض كما أن العمود والحصن سببان لبقاء البناء و الخلق، و انما جمع العمود بالعمد بفتح العين و الميم أو بضمهما و أفرد الحصن لافتقار البناء غالباً الى الاعمدة فهو «ع» وحده يقوم مقام الجميع بخلاف الحصن فان الواحد المتين منه كاف فى الصيانة. و فى كتاب كمال الدين و تمام النعمة «للمؤمنين غنيّاً و خصباً».

قوله (فطرت والله بنعمائها) فطرت اما على صيغة المجهول من الفطر اى خلقت والله بنعماء الخلافة و جبلت بالطبع المتهبى لقبولها لم تزل عنها ولم تفارقها والمراد بنعمائها الاسباب المقتضية لها والاثار المرتبة عليها. أو على صيغة المعلوم من الطيران ففيه اشارة الى انقطاع الخلافة بموته «ع» وفى بعض النسخ بنعمائها بالغين المعجمة وتشديد الميم و هى الداهية والبلية و فى كتاب كمال الدين « بنعمائها » بالعين المهملة والنون وهما متقاربان.

تفلل حجتك ولم يزغ قلبك ولم تضعف بصيرتك ولم تجبن نفسك ولم تخز، كنت كالجبل لاتحزّ كه العواصف ، و كنت كما قال : أمن الناس في صحبتك، و ذات يدك، و كنت كما قال : ضعيفاً في بدنك ، قوياً في أمر الله، متواضعاً في نفسك عظماً عند الله ، كبيراً في الأرض ، جليلاً عند المؤمنين، لم يكن لأحد فيك مهزّمٌ، ولا لقائل فيك مغمزٌ [ولا لأحد فيك مطمعٌ] ولا لأحد عندك هوداة.

قوله (و فزت بحبائلك) الحباء بالكسر العطية نبه به على أن الخلافة عطية خصه الله تعالى بها لا يشاركه أحد، فيها في مرتبة وجوده.

قوله (و أحرزت سوابقها) أي حفظتها و ضممتها اليك وصنتها عن الاخذ منها و سوابق الخلافة ماله مدخل في تحقيقها من الاخلاق النفسانية والكلمات الروحانية والاعمال البدنية .

قوله (و ذهبت بفضائلها) لعل المراد بفضائلها العدل في الحكم والرشد في الحق والتدبير في الامر وغير ذلك من القوانين المدلية والنواميس الالهية.

قوله (لم تفلل حجتك) منشأ فل الحجة و انقطاعها و زيغ القلب و ميله الى الباطل و ضعف البصيرة عن الحق و عدم اهتدائه اليه و جبن النفس في اجراء الحدود و الممارك قلة العلم و ضعف اليقين و عدم ملكة الشجاعة و قد كانت هذه الامور أعنى العلم واليقين والشجاعة فيه «ع» على أكمل المراتب و أعلاها وفي أرفع الدرجات و أسناها.

قوله (ولم تخز) الخ والخرور السقوط مطلقاً أو من علو الى سفلى و فعله من باب نصر و ضرب و في بعض النسخ «ولم تخز» من الخيانة ووجه ذلك ظاهر لان السقوط من الحق الى الباطل دأب الغافلين والخيانة في الدين شأن الجاهلين وقد كان «ع» أعرف العارفين و أشرف العالمين و سيد الراشدين، وقوله «كنت كالجبل لاتحزك العواصف» أي الرياح الشديدة مثل يضرب لمن ثبت في أمره لضياء عقله و كمال علمه و قوة حلمه بحيث لا تحركه الراء ولا تزعجه الاهواء.

قوله (كنت كما قال «ع»- الخ) للناس في صحبة الغير مفاسد منشأها انحرافه عن الدين و ضعفه في اليقين ولما كان «ع» أميناً في الدين و قوياً في اليقين كان الناس آمنين في صحبته راشدين في خلته واثقين بعدله في تقسيمها في يده من بيت المال و غيره.

قوله (لم يكن لاحد فيك مهزّم) المهزّم الغيبة والوقيعة في الناس و ذكر عيوبهم والمهزّم موضعه و هو ما يهز به والغمز العصر والكبس باليد والاشارة بها وبالعين والحاجب.

الضعيف الدليل عندك قويٌ عزيزٌ حتى تأخذله بحقه ، والقويُّ العزيزُ عندك ضعيفٌ ذليلٌ حتى تأخذ منه الحق ، والقريب والبعيد عندك في ذلك سواء ، شأنك الحق والصدق والرِّفق وقولك حكم و حتم وأمرك حلم و حزم وأريك علم و عزم فيما فعلت ، وقد نهج السبيلُ وسهل العسيرُ وأطفئت النيران و اعتدل بك الدِّين وقوي بك الاسلام ، فظهر أمر الله ولو كره الكافرين وثبت بك الاسلام والمؤمنون وسبقت سبقاً بعيداً وأتعبت من بعدك تعباً شديداً ، فجعلت عن البكاء و عظمت رزيتك في السماء وهدت مصيبتك الأنام ، فانّا لله وإنا إليه راجعون ، رضينا عن الله قضاءه وسلمنا لله أمره ، فوالله لن يصاب المسلمون بمثلك أبداً، كنت

والطمع قد يتعلق بالحق والباطل والمراد به هنا هو الثاني و عدم تحقق هذه الامور فيه ظاهر لانه د ع ، كان منزهاً عن جميع المعائب والنقائص.

قوله (ولا لاحد عندك هواده) اى سكون فى الباطل و ميل الى الجور و رخصة فى الظلم والهواده السكون والميل والرخصة.

قوله (و أمرك حلم و حزم) الحلم الاناءة والثبوت فى الامور والحزم ضبط الرجل أمره والحذر من فواته من قولهم حزمت الشيء أى شدته وهما من شعار العقلاء ودثار العلماء الذين يرون آخر الامر فى أوله وأولفه فى آخره .

قوله (و أريك علم و عزم فيما فعلت) لعل المراد بالرأى هنا ما ارتآه الانسان واعتقده أى فكر فيه و تأنى ثم اعتقده ، والعزم على الشئ تأكد ارادته و الجد فيه أى أريك فيما فعلت و اعتقادك فيه علم لا ظن و تخمين و عزم عليه لاشتماله على مصالح جمّة لا تردد فيه لان الظن و التردد من صفات العاجز الذى لا دراية له بحقائق الاشياء و منافعها و حسن عواقبها.

قوله (واعتدل بك الدين) تقديم الظرف على الفاعل لقصد الحصر ، والظرف متعلق بالافعال الاربعة المذكورة أعنى نهج و ما عطف عليه على سبيل التنازع.

قوله (و سبقت سبقاً بعيداً) أى سبقت غيرك فى سبيل الخيرات و الفضائل كلها سبقاً بعيداً بالغاً الى النهاية متجاوزاً عن الغاية.

قوله (و اتعبت من بعدك تعباً شديداً) اتما به من بعده من الشيعة و الاحباء اما لاجل حيرتهم فى الدين أو تعظيم المصيبة ، والاخير أنسب بقوله « فجعلت عن البكاء » أى فعظمت أى يبكى عليك باك و يأتى بحق البكاء « و عظمت رزيتك يعنى مصيبتك فى أهل السماء ،

للمؤمنين كهفاً و حصناً وقنة راسياً و على الكافرين غلظة و غيظاً ، فألحقك الله بنبيّه
ولا أحر منا أجرك ولا أضلنا بعدك و سكت القوم حتى انقضى كلامه و بكى و بكى
أصحاب رسول الله ﷺ ثم طلبوه فلم يصادفوه .

٥- عدة من أصحابنا ، عن أحمد بن محمد ، عن علي بن الحكم ، عن صفوان
الجمّال قال : كنت أنا و عامر و عبدالله بن جذاعة الأزدي عند أبي عبدالله عليه السلام
قال : فقال له عامر : جعلت فداك إن الناس يزعمون أن أمير المؤمنين عليه السلام دفن
بالرحبة ؟ قال : لا ، قال : فأين دفن ؟ قال : إنه لما مات احتمله الحسن عليه السلام
فأتى به ظهر الكوفة قريباً من النجف يسرة عن الغري يمنية عن الحيرة ، فدفنه بين
ذكوات بيض ، قال : فلما كان بعد ذهب إلى الموضع فتوهّمت موضعاً منه ، ثم

من الملائكة المقربين و أرواح القدسين و هدت مصيبك الانام ، أى هدمت صدورهم
و كسرت قلوبهم .

قوله (وقنة راسياً) أى جبلاً ثابتاً مرتفعاً و هو مثل يضرب به لمن هو ظهير القوم
فى النوازل والنوائب والفتنة بالضم الجبل .

قوله (دفن بالرحبة) الرحبة - بالفتح - ساحة المسجد و ما يتخذ على أبواب
بعض المساجد فى القرى والرساتيق من حظيرة أو دكان للصلاة والصحراء بين أفنية القوم و
رحبة الكوفة كانت موضعاً منها معروفاً عندهم .

قوله (قريباً من النجف) النجف الموضع الرفيع شبه التل ، و فى المغرب النجف
بفتحين كالمسناة بظاهر الكوفة على فرسخين منها يمنع ماء السيل أن يعلوا منازلها . و
مقابرها ، و فى معجم البلدان فى هذا الموضع قبر امير المؤمنين على بن أبى طالب (ع) . و
الغري موضع معروف . والفراء بالمد والقصر : ما يلصق به الاشياء و يتخذ من أطراف الجلود
والسمك . والغريان بناء ان طويلا ن يقال هما قبر مالك و عقيل نديمي جذيمة الابرش . و سميا
غريين لان النعمان بن المنذر كان يفرىهما بدم من يقتله اذا خرج فى يوم يؤسه . والحيرة
بالكسر البلد القديم بظهر الكوفة . والذكوات جمع الذكوة وهى فى الاصل الجمرة الملتهبة
والمراد بها الاحجار البيض ، قال الابى فى كتاب اكمال الاكمال فى باب فضائل على (ع) ،
أن علياً رضى الله عنه لما استأصل الخوارج بالنهر و ان و بقى منهم اليسير و كان من جملتهم
ابن ملجم المرادى و قال : ما صنع بالبقاء بعد اخوانى فعزم بقتل على رضى الله عنه واستكن
مقابلاً لباب سدة التى يخرج منها على رضى الله عنه و كان يخرج كل غداة أول الاذان يوقظ
الناس لصلاة الصبح فخرج ينادى أيها الناس الصلاة الصلاة فضر به ابن ملجم و قتل به و خرج

أُتِيَتْهُ فَأَخْبَرَتْهُ فَقَالَ لِي : أَصَبْتَ رَحِمَكَ اللَّهُ - ثَلَاثَ مَرَّاتٍ -

٦- أحمد بن محمد ، عن ابن أبي عمير ، عن القاسم بن محمد ، عن عبد الله بن سنان قال : أتاني عمر بن يزيد فقال لي : اركب ، فركبت معه ، فمضينا حتى أتينا منزلاً حفص الكناسي فاستخرجته فركب معنا ، ثم مضينا حتى أتينا الغري فأنتهينا إلى قبر ، فقال : انزلوا هاذي قبر أمير المؤمنين عليه السلام ، فقلنا : من أين علمت ؟ فقال : أُتِيَتْهُم أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام حيث كان بالحيرة غير مرة و خبرني أنه قبره .

٧- محمد بن يحيى ، عن سلمة بن الخطاب ، عن عبد الله بن محمد ، عن عبد الله بن القاسم ، عن عيسى شلقان قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : إن أمير المؤمنين عليه السلام له خوولة في بني مخزوم و إن شاباً منهم أتاه فقال : يا خالي إن أخي مات وقد حزنت عليه حزناً شديداً ، قال : فقال له : تشتهي أن تراه ؟ قال : بلى ، قال : فأرني قبره ، قال : فخرج و معه بردة رسول الله صلى الله عليه وآله متزراً بها ، فلما انتهى إلى القبر تلممت شفتاه ثم ركضه برجله فخرج من قبره و هو يقول بلسان الفرس ، فقال أمير المؤمنين عليه السلام ، ألم تمت و أنت رجل من العرب ؟!! قال : بلى ولكننا متنا على سنة فلان و فلان فانقلبت ألسنتنا .

٨- محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، و علي بن محمد ، عن سهل بن زياد ، جميعاً ، عن ابن محبوب ، عن أبي حمزة ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : لما قبض

به ليلاً فدفن يظهر الكوفة خوف أن ينبشه الخوارج و كان بالكوفة أناس منهم ممن قتل آبائهم و أخوانهم يوم النهروان .

قوله (عن عيسى شلقان) هو عيسى بن صبيح - بفتح الصاد المهملة - وهو ثقة و الظاهر أنه و عيسى بن أبي منصور واحد ، و جزم ابن داود بالتغاير بينهما والذي يظهر من الخلاصة هو التردد في الاتحاد .

قوله (فانقلبت ألسنتنا) الظاهر أن أهل النار يتكلمون كلهم بلسان الفرس و أنوا عرياً و أن أهل الجنة يتكلمون بلغة العرب و أن كانوا من أهل الفرس (١) .

(١) « كلهم بلسان الفرس » ، ان ثبت صحة هذه النسبة كان المعنى مفوضاً إليهم لا نالعلم مناسبة لسان الفرس و أهل النار إلا أن الفرس ذلك الزمان كانوا كفاراً . (ش)

أمير المؤمنين عليه السلام قام الحسن بن علي عليه السلام في مسجد الكوفة فحمد الله وأثنى عليه وصلى على النبي صلى الله عليه وآله ، ثم قال : أيّها الناس إنّ قد قبض في هذه الليلة رجلٌ ماسقه الأولون ولا يدركه الآخرون ، إنّ كان لصاحب راية رسول الله صلى الله عليه وآله عن يمينه جبرئيل و عن يساره ميكايل ، لا ينثنى حتّى يفتح الله له ، والله ما ترك بيضاء ولا حمراء إلّا سبعمائة درهم فضلت عن عطائه ، أراد أن يشتري بها خادماً لأهله والله لقد قبض في الليلة التي فيها قبض وصي موسى يوشع بن نون والليّلة التي عرج فيها يعيسى بن مريم والليّلة التي نزل فيها القرآن .

٩- عليّ بن محمّد ، رفعه قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : لمّا غسل أمير المؤمنين عليه السلام نودوا من جانب البيت إن أخذتم مقدّم السرير كُفّتم مؤخره وإن أخذتم مؤخره كُفّتم مقدّمه .

[١٠- عبدالله بن جعفر وسعد بن عبدالله جميعاً ، عن إبراهيم بن مهزيار ، عن أخيه عليّ بن مهزيار ، عن الحسن بن محبوب ، عن هشام بن سالم ، عن حبيب السجستاني قال : سمعت أبا جعفر عليه السلام يقول : ولدت فاطمة بنت محمّد عليه السلام بعد مبعث رسول الله بخمس سنين و توقّيت ولها ثمان عشرة سنة وخمسة وسبعون يوماً .]

١١- سعد بن عبدالله ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن الحسن بن عليّ بن فضال ، عن عبدالله بن بكير ، عن بعض أصحابنا ، عن أبي عبدالله عليه السلام أنّه سمعه يقول : لمّا قبض أمير المؤمنين عليه السلام أخرجه الحسن والحسين ورجلان آخران حتّى إذا خرجوا من الكوفة تركوها عن أيّمانهم ، ثم أخذوا في الجبّانة حتّى مروا به إلى الغريّ فدفنوه و سوّوا قبره فانصرفوا .

قوله (والليّلة التي نزل فيها القرآن) دل هذا مع قوله تعالى « انا انزلناه في ليلة القدر » على أن ليلة القدر ليلة أحد وعشرين من شهر رمضان المبارك .

قوله (عبدالله بن جعفر وسعد بن عبدالله جميعاً) هذه الرواية فيما رأينا من النسخ موجودة في هذا المقام والانسب ذكرها في مولد الزهراء فاطمة عليهما السلام (١) .

قوله (ثم أخذوا في الجبّانة) الجبان والجبانة بفتح الجيم وتشديد الباء الصحراء وتسمى بهما المقابر لأنها تكون في الصحراء تسمية الشيء بموضعه .

(١) وكأنه كان في الباب الاتي فاشتبه على الكاتب وكتبه هنا .

(باب)

مولد الزهراء فاطمة عليها السلام

ولدت فاطمة عليها وعلى بعلمها السلام بعد مبعث رسول الله عليه السلام بخمس سنين وتوفيت عليها السلام ولها ثمان عشرة سنة وخمسة وسبعون يوماً وبقيت بعد أبيها عليها السلام خمسة وسبعين يوماً.

١- محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، عن ابن محبوب ، عن ابن رئاب ، عن أبي عبيدة ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إن فاطمة عليها السلام مكثت بعد رسول الله عليه السلام خمسة وسبعين يوماً ، وكان دخلها حزن شديد على أبيها وكان يأتيها جبرئيل فيحسن عزاءها على أبيها ويطيب نفسها ويخبرها عن أبيها ومكانه ويخبرها بما يكون بعدها في ذريتها وكان علي عليه السلام يكتب ذلك.

٢- محمد بن يحيى ، عن العمركي بن علي ، عن علي بن جعفر ، عن أخيه أبي الحسن عليه السلام قال : إن فاطمة عليها السلام صديقة شهيدة وإن بنات الأنبياء لا يطمئن.

٣- أحمد بن مهران - رحمه الله - رفعه وأحمد بن إدريس ، عن محمد بن عبد الجبار الشيباني قال : حدثني القاسم بن محمد الرّازي قال : حدثنا علي بن محمد الهرماني ، عن أبي عبد الله الحسين بن علي عليه السلام قال : لما قبضت فاطمة عليها السلام دفنها أمير المؤمنين سرّاً وعفا على موضع قبرها ، ثمّ قام فحوّل وجهه إلى قبر رسول الله عليه السلام فقال : السلام عليك يا رسول الله عني والسلام عليك عن ابنتك وزائرتك والبائنة في الثرى

قوله (مولد الزهراء) الزهراء والزهرة البياض المنير المشرق وهو أحسن الألوان وسميت فاطمة عليها السلام بالزهراء لبياض وجهها وإشراق لونها وكمال حسناتها وبهجتها وكثرة خيرها. **قوله** (قال ان فاطمة عليهما السلام صديقة شهيدة) الصديقة فعيلة للمبالغة سميت بها لشدة تصديقها بما جاء به أبوها ، ولتصديق قولها بالفعل والعمل ، والشهيد من قتل من المسلمين في معركة القتال المأمور به شرعاً ، ثم اتسع فاطلق على كل من قتل منهم ظلماً كفاطمة عليها السلام اذ قتلوها بضرب الباب على بطنها وهي حامل فسقط حملها فماتت لذلك ، وسميت شهيدة لشهادة الله تعالى وملائكته لها بالجنة أو لاتصافها بالحياة كانها شاهدة حاضرة لم تمت ، أو لانها تشهد ما أعد الله لها من الكرامة فهي ، فعيلة بمعنى فاعلة أو

ببقعتك والمختار الله لها سرعة اللحاق بك ، قلّ يا رسول الله عن صفيتك صبري وعفا عن سيّدة العالمين تجلدي ، إلا أن لي في التأسّي بسنتك في فرقك موضع تعزّز منغولة على اختلاف التأويل.

قوله (ببقعتك) دل على أنها عليها السلام دفنت في بيتها وبيتها (١) قريب من بيته صلى الله عليه وآله .

قوله (والمختار الله لها سرعة اللحاق بك) والمختار اسم فاعل مضاف الى الفاعل و الالف واللام فيه موصولة والسرعة مفعوله و«بك» متعلق باللحاق أى التي اختار الله تعالى لها سرعة اللحاق بك، وفيه اظهار التفعّل والتشكى اليه من سرعة تواتر المصائب عليه بموته وموتها عقيبها، ثم أشار الى التشكى اليه من قلة صبره ورقة تجلده و زوال قوة تحمله للمصيبة بها بقوله « قل يا رسول الله عن صفيتك » اى عن مصيبتها «صبرى» وعفى أى انمضى وزال عن سيّدة العالمين تجلدى أى جلادتى وقوتى، وقوله « فى صفيتك » اشارة الى ما كان له «ص» فى حقها من التظيم والاكرام والتبجيل ما لم يكن فى حق غيرها حتى قال القرطبي على ما نقل عنه الابي فى كتاب اكمال الاكمال: أن فاطمة رضى الله عنها احب بناته «ص» و اكرمهن عنده و سيّدة نساء الجنة و كان «ص» اذا قدم من سفر بدأ بالمسجد فيصلى ركعتين ثم أتى بيت فاطمة رضى الله عنها فيسأل عنها ثم يدور على نساءه اكراماً لفاطمة واعتناء بها. **قوله** (الا ان لي فى التأسّي بسنتك فى فرقك موضع تعزّز) التأسّي هنا اما بمعنى الاقتداء أو التعزى و هو التصبر عند المصيبة، وهذا كالعذر والتسلية لنفسه القدسية بأن مصيبة صفيتك و ان كانت عظيمة يقل بها صبرى و يرقلها تجلدى فان المصيبة بفراقك أجل وأعظم والبلية بموتك أكمل و أفخم، كما صبرت على هذه أصبر على تلك بطريق أولى، وفي بعض النسخ موضع ثمر بالثناء المثلثة والغبين المعجمة و هو تصحيف، و لعل المراد على تقدير ثبوته أن لي بسنتك فى فرقك موضع ثغراى موضع مخافة لهجوم الاعداء على، ولى اسوة بها فى فرقة صفيتك يعنى حصل لى بذلك أيضاً موضع ثغر و مخافة لهجومهم والانسب بهذا المعنى أن يقرأ الا بالتخفيف للتثنية و«ان» بكسر الهمزة.

(١) قوله « دفنت فى بيتها » هو الاظهر فى المقل أيضاً لان الدفن فى البيت كان مهوداً متداولاً، وكان الغرض اخفاء موتها، وكان دفنها فى بيتها صلوات الله عليها أوفق بهذا الغرض، و أما الدفن فى الروضة، و هو من المسجد فثغر معقول فى ذلك المصر و بعده، و أما البقيع فلم يكن حاجة اليه، و لم يكن يوافق غرض الاخفاء ولم يرد الا فى بعض روايات ضعيفة لأعتماد عليها. (ش)

فلقد وسدتك في ملحودة قبرك و فاضت نفسك بين نحري و صدري ، بلى و في كتاب الله [لي] أنعم القبول إنّا لله و إنّا إليه راجعون ، قد استرجعت الوديعة و أخذت الرهينة و أخلست الزهراء فما أقبح الخضراء والغبراء يا رسول الله، أمّا حزنني

قوله (فلقد وسدتك في ملحودة قبرك) الوساد والوسادة المخدة وقد وسدته الشيء فتوسده اذا جعلته تحت رأسه . واللحد الشق المائل في جانب القبر يقال : لحدت القبر فالقبر ملحود وألحدته فهو ملحد ، وإضافة الملحودة الى القبر بيانية و تأنيها باعتبار القطعة أو البقعة و فيه اظهار للتنفج بمصيبته به «ص»، والتوجع بمقاساته ألم الغراق منه كما في قوله « و فاضت نفسك » أن خرجت روحك « بين نحري و صدري » فان أعظم المصائب و أشد الآلام أن يخرج روح أحب الخلق الى الرجل و رأسه في صدره . ويدفنه في قبره بيده . **قوله (بلى و في كتاب الله لي أنعم القبول)** أي أطيب القبول و احسنه و هو كناية عن الرضاء بقضاء الله و بما أثبت في كتابه قال جل شأنه «انك ميت و انهم ميتون » وقال «كل نفس ذائقة الموت» فان قلت بلى ايجاب بعد النفي او الاستفهام كما اذا قيل لم يتم زيد أو لم يتم فقلت : بلى كان المعنى قد قام وليس هنا بعدهما؛ قلت هذا الكلام استيناف جواب عما يقال اليس في كتاب الله ما ينعم البال و يطيب النفس بمثل تلك المصيبة ثم تمسك بالله و فوض امره اليه و اقرب ملك الاشياء كلها له و جريان حكمه عليها بقوله « انا لله و انا اليه راجعون » امثالاً لقوله عز وجل « و بشر الذين اذا اصابتهم مصيبة قالوا انا لله و انا اليه راجعون » ثم رجع الى ما ورد عليه جديداً من مصيبة الزهراء و اظهار التوجع عليها فقال قد استرجعت الوديعة و اخذت الرهينة كما هو شأن اصحاب المصائب المكاثرة حيث يذكرون بعضها في بعض و ينتقلون من بعضها الى بعض، و اطلاق الوديعة والرهينة على نفسها القدسية المطهرة من باب الاستعارة، و وجه الاستعارة الاولى ان المرأة عند الزوج كالوديعة كما يقال النساء ودايع الكرام او ان النفس في هذا البدن تشبه الوديعة في رجوعها الى مالها وقتاً ما ، ووجوب حفظها من المهلكات . ووجه الثانية ان النفس رهينة بما كسبت و ههنا ان الكسب لازم لها لا بد منه . فشيها في لزومها و عدم انفكاكها بالرهن في يد المرتهن .

قوله (واخلست الزهراء) يقال خلست الشيء اي استلبته . واخلست فلا فأى اخذت حقه، و الخلسة بالضم ما يؤخذ سلباً و مكابرة، والغرض منه اما الاخبار والتعجب و التحسر من وقوع الظلم عليها و غصب حقها عليها الصلاة والسلام.

فسرمد و أمّا ليلي فمسهّد، وهمّ لا يبرح من قلبي أو يختار الله لي دارك التي أنت فيها مقيم ، كمدّ مقيّحٌ وهمّ مهيتجٌ سرعان ما فُرق بيننا و إلى الله أشكو وستنبئك ابنتك بتظافر أمتك على هضمها فاحفها السؤال و استخبرها الحال ، فكم من

قوله (فما أقبح الخضراء والنبراء) الخضراء السماء والنبراء الارض و من شأن العرب انه اذا شاع الشر في اهل الارض و انتشر الجور فيهم و اشتهر القبح منهم و ارادوا المبالغة في ذمهم والاشعار بعموم قبايحهم نسبوا ذلك الى الزمان والمكان والسماء والارض لقصد التعميم والشمول في ذمهم وليس في قصدهم من ذلك ذم هذه الاشياء و امثال ذلك كثيرة شائعة في كلام الفصحاء والبلغاء .

قوله (اما حزني فرمد) اي دايماً طويلاً، ولما وصف نفسه بالصبر جاء بهذا الكلام دفعا لتوهم ان ذلك بسبب تنزل الحزن والهـم و تنقصهما .

قوله (و اما ليلي فمسهّد) المسهّد اسم مكان من السهّد وهو الارق والسهو والحزون لا ينام في الليل .

قوله (وهم لا يبرح) هم مبتدأ موصوف بجملته بعده و كمد خبره و هو بالتحريك الحزن المكثوم او الكاف للتشبيه والمد بالكسر والتشديد و هو القبح « و داو » في قوله داو يختار الله ، بمعنى الى ان والمراد بدارك الجنة او القبر وبالهـم المهيج هم يتبعه هم آخر و الهـم في الاصل الازابة ثم اطلق على الحزن المقلق المذيب للبدن يقال اهمه الامر اذا اقلقه و احزنه و اذابه ، و منه قولهم همك ما اهمك اي اذابك ما احزنك ، و قولهم للمحزون المنموم مهموم .

قوله (سرعان ما فرق بيننا) سرعان مثلك الفاء اسم فعل يرفع ما بعده بمعنى سرع و قرب مع تعجباى ما اقرب و ما اسرع و ما عبارة عن الموت .

قوله (و الى الله اشكو) تقديم الظرف للحصر، والشكوى ان تخبر عن مكروء اصابك و هو ممدوح بالنسبة الى الله والى اوليائه لالى اعدائه فانه شكاية عليه وهو مذموم **قوله** (بتظافر امتك على هضمها) أى امداد بعضهم بعضاً و توافقهم على كسر حرمتها و غصب حقوقها و تفصيل ذلك مذكورة في كتب العامة والخاصة .

قوله (فاحفها السؤال و استخبرها الحال) أى بالغ و استقص في السؤال منها و استخبرها حالى و حالها في الحزن و حال الامة عما فعلوا بعدك، وفيه اشارة الى غاية حزنه ونهاية غيظه «ع» منهم .

غليل معتلج بصدرها لم تجد إلى بثّ سبيلاً و ستقول و يحكم الله وهو خير الحاكمين
سلام مودّع لا قال ولا سئم ، فان أنصرف فلا عن ملالة و إن اقم فلا عن سوء ظنّ بما
وعدا الله الصابرين ، واه واهاً والصبر أيمن و أجمل ولولا غلبة المستولين لجعلت

قوله (فكم من غليل معتلج بصدرها) «كم» خبرية للتكثير ، والغليل الضعف والنفيز
والحزن ، والاعتلاج الالتطام و هو ضرب الوجه و نحوه بالكف يقال اعتلجت الامواج اذا
التطمت. **قوله** (سلام مودع لا قال ولا سئم) يقال قلاه فهو قال اذا أبغضه و سئم يسأم فهو سئم
اذا مل وضجر أى لا مبيض لزيارتكم ولا ضجر للقيام عندكم وهذه صورة وداع المحبين الناصحين
بحسب مجارى العادة .

قوله (فان انصرف) (١) لما كان الانصراف عن قرب الحبيب والقيام عنده بدأ يومهم الملالة
و عدم الصبر يعنى سوء الظن بما و عدا الله الصابرين نفاها للدلالة على ان كلا منهما بسبب
أمر آخر وأما ما وعدا الله الصابرين على نزول المصائب فهو صلواته ورحمته و هدايته فى قوله
جل شأنه «وبشر الصابرين الذين اذا اصابتهم مصيبة قالوا ان الله وانا اليه راجعون اولئك عليهم
صلوات من ربهم ورحمة و اولئك هم المهتدون » .

قوله (واه واهاً) الظاهر أن الواوين للمطف والربط قال ابن الاثير فى النهاية
«اوه» كلمة يقولها الرجل عند الشكاية والتوجع . وهى ساكنة الواو . مكسورة الهاء . وربما
قلبوا الواو ألفاً فقالوا «آه من كذا » وربما شددوا الواو و كسروها و سكنوا الهاء
فقالوا :أوه . وربما حذفوا الهاء فقالوا «أوه» و بعضهم يفتح الواو مع التشديد فيقول «اوه»
و قال الزمخشري فى الفائق : آهاً كلمة تأسف و انتصابها على اجرائها مجرى المصادر كقولهم
ويحاً له و تقدير فعل ينصبها كأنه قال تأسفاً على تقدير أتأسف تأسفاً .

قوله (والصبر أيمن و أجمل) أى من الجزع و بث الشكوى و وجود الجمال
فيهما لما فيهما من تلج الصدر وليس الغرض منه الاخبار بل تسلية النفس و حملها على الصبر
أو مجرى العادة فان الانسان كثيراً ما يقول ذلك اذا أصابه مكروه .

قوله (ولولا غلبة المستولين) لعل المراد بغلبتهم ترددهم اليه و عدم تركهم اياه
بحاله و يحتمل أن يراد بها التعبير والتوبيخ أيضاً .

(١) «فان انصرف فلا عن ملالة» لا يدل على خلاف ما عليه محققوا علمائنا من الدفن
فى البيت لان الانصراف ليس بمعنى الانتقال من مكان الى مكان بل من حال مطلقا الى حال
ولذلك يطلق على سلام الصلوة الانصراف ويقال ينصرف أى يتم صلاته ويسلم فمعنى أنصرف أى
أنترك المكاملة. (ش)

المقام واللبث لزماً معكوفاً ولأعولت إعوالم الثكلى على جليل الرّزّيّة ، فبعين الله

قوله (ولاعولت اعوالم الثكلى) العول و العولة رفع الصوت بالبكاء يقال: منه أعول ، والثكلى امرأة مات ولدها .

قوله (فبعين الله) أى أستعين بذات الله أو بشهوده وحضوره أو أعوذ بها من شر الخلايق تدفن ابتك سراً من أجل شروهم و يهضم حقها و يمنع ارتئها . وفيه اظهار للتوجع والتحسر مما فعلوه و ارتكبوه من الظلم عليها . روى مسلم باسناده عن عروة بن الزبير عن عائشة أنها أخبرته « أن فاطمة بنت رسول الله «ص» أرسلت الى أبى بكر تسأله ميراثها من أبيها مما أفاء الله عليه بالمدينة وفدك و ما بقى من خمس خبير فقال أبوبكر ان رسول الله «ص» قال لانورث ما تركناه صدقة ، فأبى أن يدفع الى فاطمة شيئاً فوجدت فاطمة على أبى بكر (١) فى ذلك فهجرته فلم تكلمه حتى توفيت و عاشت بعد أبيه ستة أشهر لما توفيت دفنها زوجها على ابن أبى طالب ليلا ولم يؤذن بها أبابكر (٢) و صلى عليها على وكان لعلى وجهة حياة فاطمة (٣)

(١) قوله « فوجدت فاطمة على أبى بكر » ركب أصحابنا قياساً من هذا الحديث الذى رواه الشيخان وهو عندهم فى غاية الاعتبار ، ومن حديث آخر رواه الشيخان وغيرهما أيضاً وهو « فاطمة بضعة منى فمن أغضبها أغضبني » وفى رواية « يربيني ما اراها و يؤذيني ما آذاها » فاستنتجوا منه أن أبابكر اغضب رسول الله «ص» ، و آذاه و تركيب القياس هكذا أن أبابكر مغضوب فاطمة ، و كل مغضوب فاطمة مغضوب رسول الله «ص» فأبوبكر مغضوب رسول الله صلى الله عليهم اجمعين . و يجب مجيهم بأننا نعلم اجماع الصحابة على خلاف قول رسول الله «ص» اى ما يستفاد من مجموع الحديثين . (ش)

(٢) قوله « لم يؤذن بها أبابكر » خفاء قبر فاطمة من أكبر الايات الدالة على غضب فاطمة صلوات الله عليها على المتأمرين عليها وهو متواتر وتواتر الخفاء قرينة صحة الحديث و وقوع مضمونه و عدم صلوة أبى بكر عليها متفق عليه أيضاً رواه البخارى و مسلم ولا يعبأ بما يخالفه . (ش)

(٣) قوله « كان لعلى وجهة حياة فاطمة » هذا كلام عائشة ، و معناه أن علياً «ع» فى حياة فاطمة كان له من يتوجه اليه ، ويستأنس به ويسر برؤيته ، والوجهة ما يتوجه اليه كالقبلة ما يقبل اليه ومنه قوله تعالى « ولكل وجهة هو موليها » فلما ماتت سلام الله عليها حزن لموتها ، ولم يكن أحد يسر برؤيته ، و كان جميع الناس فى عينه مستنكرين ، و حق له «ع» أن يستنكر بعد وفاة فاطمة جميع الكائنات كما قيل عن لسان آدم بعد قتل هابيل : « فوجه الارض مغبر قبيح » لكن يبعته «ع» لاني بكر لم يكن فى الظاهر لاستنكاره الناس أو لازالة غمه وحزنه كما زعمه عائشة ولكن لمصلحة*

تدفن ابنتك سرّاً أو تهضم حقّها و تمنع إرثها ولم يتباعد العهد ولم يخلق منك الذكر

فلما توفيت استنكر على وجوه الناس فالتمس مصالحة أبي بكر ومبايعته ولم يكن بايع تلك الأشهر فأرسل إلى أبي بكر أن ائتنا ولا يأتنا معك أحد كراهية محضر عمر بن الخطاب فقال عمر لأبي بكر لا تدخل عليهم وحدك فقال أبو بكر وما عساهم أن يفعلوا والله لا تبينهم فدخل عليهم فكلّمه على رضى الله عنه وقال إنك استبددت علينا بالامر (١) وكنا نرى أن لنا حقّاً لقربنا من رسول الله «ص»، فلم يزل يكلم أبا بكر حتى فاضت عيناً أبي بكر، ثم بايعه المشية، **قوله** (ولم يتباعد العهد) الواو للحال يشكى إليه «ص» من أمته بعده في تطافره

* رآها وأمر سبق إليه من رسول الله «ص» ولا يختلف المورخون في أنه «ع» لم يبايع مادامت فاطمة حية مع تلك الهنات التي اتفقت عند باب بيتها ولم يستطيعوا أن يقهروه على البيعة بل أبي وأصر على الامتناع حتى ماتت فاطمة فظهر الاطاعة .

(١) قوله «إنك استبددت علينا بالامر» هذا صريح في اختلاف رأيهم في الخلافة فكان على «ع» يرى أولويته بالامر وأبو بكر بالعكس، وكان وظيفة المسلمين في كل مورد اختلف هو «ع» مع غيره أن يتبعوا طريقتة و يقبلوا قوله أما على مذهب الشيعة فواضح لعصمته وولايته. وأما عند أهل السنة فلما روه عن النبي «ص» «إن الحق مع علي يدور معه حيثما دار» فلنأخذ نركب قياساً نظير ما مر من حديث غضب فاطمة هكذا: رأى أبي بكر مخالف لرأى على «ع» في الخلافة (بمقتضى هذا الحديث) وكل رأى خالف رأى على فهو مخالف للحق فرأى أبي بكر مخالف للحق. مثله القياس المتألف من حديثين مضمون أحدهما افتراق أمته على ثلاثة وسبعين فرقة كلهم هالك الا واحدة، والاخر «مثل أهل بيتي مثل سفينة نوح من ركبها نجا» فنقول من الشكل الثالث: الناجي فرقة واحدة من فرق الاسلام فقط والناجي تبعة أهل البيت فقط ينتج أن تلك الفرقة الواحدة هي تبعة أهل البيت فقط. وهذا طريق حسن ينجح سالكه في نقض كل شريعة باطلة و مذهب غير صحيح كما قال الله تعالى «ولو كان من عند غير الله لوجدوا فيه اختلافاً كثيراً» و شأن من لا ينطق عن الله، وليس قوله مبنياً على أصل سديد أن ينسى ما التزم به يوماً فيلتزم بعده بضده، وحكى أن بعض الزنادقة كان يرى قبح الزنا إذا أكره عليه فقط لا إذا وقع برضا الطرفين وكان يرى القصد على صبية لم تبلغ ثمان عشرة سنة قبيحاً فليله أن فلاناً تزوج صبية ببنكاح قبل هذه السن قال بش ما فعل قليل له سهونا في النقل إنه لم يعقد عليها وإنما زنى بها برضاها في هت الذي كفر اذ لم يستطع أن يمتدح بعدم قبحه بعد حكمه بقبح العقد. وروى أن رجلاً سأل أبا حنيفة عن الصلوات الواجبة اليومية فاجابت هي خمس، وسأله عن الوتر فقال: هي واجبة قال الراوى: لا أدري أسهى في العدد أو في وجوب الوتر. (ش)

و إلى الله يا رسول الله المشتكى، وفيك يارسول الله أحسن العزاء صلّى الله عليك و عليها السلام والرضوان.

٤- عدّة من أصحابنا ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن أحمد بن محمد بن أبي نصر ، عن عبد الرحمن بن سالم ، عن الفضل ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قلت لأبي عبد الله عليه السلام : من غسل فاطمة ؟ قال : ذاك أمير المؤمنين - و كأنّي استعظمت ذلك من قوله - فقال : كأنك ضقت بما أخبرتك به ؟ قال : فقلت : قد كان ذاك جعلت فداك ، قال : فقال : لاتضيّقنّ فانّها صديقة ولم يكن يغسلها إلا الصديق أما علمت أنّ مريم لم يغسلها إلا عيسى .

٥- محمد بن يحيى ، عن محمد بن الحسين ، عن محمد بن إسماعيل ، عن صالح بن عقبة ، عن عبد الله بن محمد الجعفي ، عن أبي جعفر و أبي عبد الله عليه السلام قالوا : إنّ فاطمة عليها السلام أن كان من أمرهم ما كان - أخذت بتلايب عمر فجدبته إليها ثمّ قالت : أما والله يا ابن الخطاب لو لا أنّي أكره أن يصيب البلاء من لا ذنب له لعلمت أنّي سأقسم على الله ثمّ أجده سريع الإجابة .

٦- وبهذا الإسناد عن صالح بن عقبة ، عن يزيد بن عبد الملك ، عن أبي جعفر

على غضب حقه وحقها عليهما السلام و هضمها على قرب عهدهم به «ص» و طراوة ذكره أو الذكر الذي هو القرآن الامر باكرام ذوى القربى .

قوله (كأنك ضقت) الضيق الضجر والمال والشك في القلب .

قوله (أخذت بتلايب عمر) التلايب جمع التليب وهو مافي موضع اللب من ثياب الرجل تقول أخذت بتليب فلان اذا جمعت عليه ثوبه الذي هو لابس و قبضت عليه تجره وكان ذلك حين مرق كتابها الذي كتبها أبو بكر في رد فداك اليها بعد اكمال الحجّة عليه فأذاها وآذى الرسول بذلك لما رواه مسلم عنه «ص» «ان فاطمة يؤذيني ما آذاها» فصار مصداقاً لقوله تعالى «ان الذين يؤذون الله ورسوله الآية» قال القرطبي: بتأذيها يتأذى النبي و اذايتها لاتحل ولو بما يحل للانسان ان يفعله وهى فى ذلك بخلاف غيرها فان من فعل ما يجوز له فتأذى به الغير لم يحرم .

قوله (ساقسم على الله) قال فى المغرب: القسم على الله فى قوله لو أقسم على الله أن يقول لحقك فأفعل كذا وانما عدى بعلى لانه ضمن معنى التحكم .

عليه السلام قال : لما ولدت فاطمة (عليها السلام) أوحى الله إلى ملك فأنطق به لسان محمد (عليه السلام) فسمّاها فاطمة ، ثم قال : إني فطمتك بالعلم و فطمتك من الطمث ، ثم قال أبو- جعفر عليه السلام : والله لقد فطمها الله بالعلم و عن الطمث في الميثاق.

٧- و بهذا الإسناد عن صالح بن عقبة ، عن عمرو بن شمر ، عن جابر ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : قال النبي (صلى الله عليه وآله) لفاطمة (عليها السلام) : يا فاطمة قومي فأخرجني تلك الصحيفة فقامت فأخرجت صحيفة فيها ثريد وعراق يفور . فأكل النبي (صلى الله عليه وآله) و عليّ و فاطمة والحسن والحسين ثلاثة عشر يوماً ، ثم إن أمّ أيمن رأت الحسين معه شيء فقالت له : من أين لك هذا ؟ قال : إنّنا لنا كلّه منذ أيام فأتت أمّ أيمن فاطمة فقالت : يا فاطمة إذا كان عند أمّ أيمن شيء فأنما هو لفاطمة و ولدها وإذا كان عند فاطمة شيء فليس لأُمّ أيمن منه شيء ؟ فأخرجت لها منه فأكلت منه أمّ أيمن و نفدت الصحيفة ، فقال لها النبي (صلى الله عليه وآله) : أما لولا أنّك أطعمتها لأكلت منها أنت و ذريّتك إلى أن تقوم الساعة ، ثم قال أبو جعفر عليه السلام : والصحفة عندنا يخرج بها قائمنا عليه السلام في زمانه.

٨- الحسين بن محمد ، عن معلّى بن محمد ، عن أحمد بن محمد بن عليّ ، عن عليّ ابن جعفر قال : سمعت أبا الحسن عليه السلام يقول : بينا رسول الله (صلى الله عليه وآله) جالس إذ دخل

قوله (و فطمتك من الطمث) قال صاحب الطرائف قال عبدالمحمود الخوارزمي في كتابه و من طرائف ما وجدته في حديث سفيان الثوري تأليف أحمد الطهراني عن هشام بن عروة عن عائشة عنه «ص» أنه وصف فاطمة رضي الله عنها في حديث طويل وفي آخره ان فاطمة ليست كنساء الامميين ولا تمتل كما يمتلنن ، يعني به الحيض .

قوله (فأخرجني تلك الصحيفة) في المغرب الصحيفة واحدة الصحف وهي قصعة صغيرة منبسطة تشبه الخمسة وفي بعض نسخه كبيرة.

قوله (فيها ثريد و عراق يفور) الثريد الخبز المقنوت المكسور فاعيل بمعنى مفعول والعراق كثراب جمع العرق بفتح العين وسكون الراء و هو العظم بلحمه ويطلق ايضاً على العظم الذي أخذ منه معظم لحمه. والفور الغليان يقال يفور الماء اى يغلي.

عليه ملك له أربعة وعشرون وجهاً فقال له رسول الله ﷺ : حبيبي جبرئيل لم أرك في مثل هذه الصورة ، قال الملك : لست بجبرئيل يا محمد بعثني الله عز وجل أن أزوج النور من نور . قال : من ممّن ؟ قال : فاطمة من علي قال : فلمّا ولى الملك إدا بين كتفيه محمد رسول الله ، علي وصيه ، فقال رسول الله ﷺ : منذ كم كتب هذا بين كتفيك ؟ فقال : من قبل أن يخلق الله آدم باثنين وعشرين ألف عام .

٩- علي بن محمد وغيره ، عن سهل بن زياد ، عن أحمد بن محمد بن أبي نصر قال : سألت الرضا عليه السلام عن قبر فاطمة عليها السلام فقال : دفنت في بيتها فلما زادت بنو أمية في المسجد صارت في المسجد .

١٠- عدّة من أصحابنا ، عن أحمد بن محمد ، عن الوشاء عن الخبيري ، عن يونس بن ظبيان ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : سمعته يقول : لو لأن الله تبارك وتعالى خلق أمير المؤمنين لفاطمة عليها السلام ما كان لها كمؤ على ظهر الأرض من آدم ومن دونه .

قوله (ثم ان ام أيمن) (١) هي حاضنة النبي صلى الله عليه وآله و ام أسامة بن زيد و أيمن أخو أسامة لأمه .

قوله (فقال دفنت في بيتها) (٢) قال ابن بابويه رحمه الله - اختلفت الروايات في موضع قبر فاطمة سيدة العالمين عليهم السلام فمنهم من روى أنها دفنت في البقيع ومنهم من روى أنها دفنت بين القبر والمئبر و أن النبي «ص» انما قال «ما بين قبري ومئبري روضة من رياض الجنة» لان قبرها بين القبر والمئبر . ومنهم من روى أنها دفنت في بيتها (٢) فلما زادت بنو أمية في المسجد صارت في المسجد ، وهذا هو الصحيح عندى و بيتها «ع» على ما ذكره رحمه الله من عند الاسطوانة التي تدخل اليها من باب جبرئيل «ع» الى مؤخر الحظيرة التي فيها النبي «ص» بحيث اذا قمت عند الحظيرة وجعلت يسارك اليها و ظهرك الى القبلة استقبلت الى بيتها بوجهك . **قوله** (ما كان لها كمؤ على ظهر الارض من آدم فمن دونه) المقصود أن فاطمة عليها السلام أفضل من آدم فمن دونه مع قطع النظر عن حرمة النكاح أو حله ، فلا يردانها

(١) قوله (ثم ان ام أيمن) ان كان في هذا الحديث شيء يشتمل منه الطبع فالعهدة فيه على صالح بن عتبة راويه فانه كذاب ملعون غال على ما قال أصحاب الرجال . (ش)

(٢) قوله (دفنت في بيتها) هذا هو الصحيح في موضع قبرها سلام الله عليها كما مر . (ش)

((باب))

مولد الحسن بن علي صلوات الله عليهما

ولد الحسن بن علي عليه السلام في شهر رمضان في سنة بدر ، سنة اثنين بعد

عليها السلام كانت حراماً على آدم «ع» و اذا كانت هي عليها السلام أفضل من الرجال كانت أفضل من النساء أيضاً وقد رويت في ذلك أخبار من طريق العامة والخاصة أما من طريق الخاصة فظاهر ، و أما من طريق العامة فكما رواه مسلم عنه «ص» قال «انما ابنتي يعني فاطمة بضعة مني يربيني ما أرباها ويؤذني ما آذاها وعنه أيضاً » ان فاطمة بضعة مني يؤذيني ما آذاها ، وعنه أيضاً «يا فاطمة أما ترضين أن تكون سيدة نساء المؤمنين » وفي أخرى « أن تكون سيدة نساء هذه الامة . » وأمثال ذلك كثيرة قال القرطبي: حسبها ما بشرها به من الكرامة و أخبرها بانها سيدة نساء المؤمنين و سيدة نساء هذه الامة و سيدة نساء أهل الجنة و قال به يحتج من فضل فاطمة رضي الله عنها على عايشة ، ثم قال عياض : و اختلف في أن عايشة أفضل من فاطمة أو بالعكس ، ف قيل بالاول لان عايشة مع النبي في درجته و فاطمة مع علي في درجته و درجة النبي أرفع من درجة علي ، و قيل بالعكس للروايات المذكورة و نحوها و توقف الاشعري في المسئلة و تردد فيها انتهى ، اقول قد اخطأ في اعتبار النسبة بينهما اذ لا نسبة بين النور والظلمة و من فضل عايشة بانها مع النبي في درجته ان كان له دليل فليات به ليعلم صحته و فساد و ان تمسك بان الزوجة مع الزوج في الدرجة فهو ممنوع « ضرب الله مثلا للذين كفروا امراة نوح وامراة لوط كانتا تحت عبدين من عبادنا صالحين فخثتاهما فلم ينفيا عنهما من الله شيئا و قيل ادخلا النار مع الداخلين . و ضرب الله مثلا للذين آمنوا امراة فرعون اذ قالت رب ابن لي عندك بيتا في الجنة - الالية » و بالجملة الدخول في الجنة و الفضل انما هو بالعمل لا بالعلاقة الزوجية و لا بالعلاقة النسبية ثم انهم لم يفضلوا عائشة وحدها على فاطمة عليهما السلام و لم يفضلوا غيرها من النساء مثل ام سلمة و ضرائرها (١) و لعل الوجه (١) قوله « مثل ام سلمة و ضرائرها » قرينة تدل على أن ما روه من المناقب والنضائل في الامراء و من يتعلق بهم كبنايتهم ، و ابنائهم لم يكن الا نوعاً من الملق ليتقربوا اليهم و يستفيدوا من دنياهم ، و كان علة تأخر ام سلمة عدم نيل ايها الخلافة فلم يكن في تعظيمها أجر دنيوى ، و هكذا السر في كون معاوية خال المؤمنين دون محمد بن أبي بكر و اخوته مع أن عائشة أشهر و أفضل عندهم من ام حبيبة اخت معاوية . (ش)

الهجرة ، و روي أنّه ولد في سنة ثلاث و مضى ﷺ في شهر صفر في آخره من سنة تسع و أربعين . و مضى و هو ابن سبع و أربعين سنة و أشهر . و أمّه فاطمة بنت رسول الله ﷺ .

فيه شجاعته (١) و خروجها مع طلحة و زبير على أمير المؤمنين «ع» و ركوبها على الجمال و البغال و سيرها من بلد الى بلد و أمرها بقتل جميع كثير من صلحاء البصرة (٢) عند دخولها

(١) قوله «و لعل الوجه فيه شجاعته» أراد بالشجاعة قساوة القلب لا معناها المفسر به في علم الاخلاق . فانها كانت سريعة الفتيا بالقتل كانت تقول: اقتلوا نعلنا فانه قد كفر يعني عثمان و قد هيجت الناس على الخلاف عليه ، ولم ينجع في ردعهم منع أمير المؤمنين على «ع» عن قتل عثمان و أمر الحسن ابنه «ع» بالدفاع عنه ، فلم يستحيوا من حضور ابن بنت رسول الله «ص» حتى دخلوا عليه و قتلوه فلما قتل ندمت عائشة على ما فعلت اذ رأته الخلافة في يد أمير المؤمنين «ع» و كان هواها مع طلحة و خرجت الى البصرة مع طلحة و زبير لحرب الجمل الى غير ذلك من الهنات على ما هو مشهور و رواه المؤخرون . (ش)

(٢) قوله «و أمرها بقتل جميع كثير من صلحاء البصرة» ممن أمرت بقتله عثمان بن حنيف الانصاري البدرى عامل أمير المؤمنين «ع» على البصرة بعد أن منه أصحابها من صلوة الصبح بالناس في مسجد البصرة حتى كادت الشمس تطلع ، و صاح أهل المسجد ألا تتقون الله يا أصحاب محمد «ص» و قد طلعت الشمس فتأخر عثمان بن خيف فأسره أصحاب عائشة و ضربوه حتى كاد يموت و تقفوا حاجبيه و أشفار عينيه و كل شعرة في وجهه و رأسه ، و قالت عائشة لابان بن عثمان : اخرج اليه و اضرب عنقه فان الانصار قتلت أباك و أعانت على قتله ، و هذا الكلام مستغرب منها اذ يدل على عدم علمها بالفقه و احكام الشريعة و غلبة عادات الجاهلية عليها ، لان القصاص في الاسلام على مباشر القتل باتفاق الفقهاء لا على المعاونة ان سلم أن الانصار عاونوا قاتل عثمان ابن عفان و لو كان عقوبة المعاونة القتل لم يكن اعانتهم اكثر من اعانة عائشة و طلحة و زبير و أيضاً لم يكن كل أنصاري مستحقاً للعقوبة باعانة بعض أهل قبيلته ثم انهم خافوا من قتل عثمان بن حنيف و لم يقتلوه لان سهل بن حنيف أخاه كان عاملاً على المدينة و خفوا أن يوقع بهم إلا أن عائشة أرسلت الى الزبير ان اقتل حراس بيت المال فجاء اليهم في جيش و اسرهم و ذبحهم مع من كان في يده من الاسراء كما يذبح الغنم .

ثم أمرت بقتل جماعة من أصحاب حكيم بن جبلة من عبد القيس و هم ثلاثمائة لما أرادوا منابذتهم انتقاماً لما فعل بعثمان بن حنيف فقتلوا جميعاً و لما ورد عثمان على أمير المؤمنين

١- محمد بن يحيى، عن الحسين بن إسحاق، عن علي بن مهزيار، عن الحسين ابن سعيد، عن النضر بن سويد، عن عبدالله بن سنان، عن سمع أبا جعفر عليه السلام

فيها خوفاً من اجتماعهم ومنعهم لها من التمكن فيها وعداوتها لعلى وفاطمة عليهما السلام (١) وقد صرحوا أيضاً بعداوتها، قال القرطبي على ما نقل عنه الابى فى كتاب اكمال الاكمال أن

«ع، بكى وقال : فارقتك شيخاً وجئتك امرد و قال: بعضهم انها ثابت بعد ما انهزمت والله العالم (ش)

(١) قوله « و عداوتها لعلى وفاطمة عليهما السلام » قديقال: ان هذه العداوة مما هو معهود بين النساء والضرات والاحماء، ولا تندح فى فضائلها و سائر كمالاتها فانها أمر قلبى، ليس للانسان فيه اختيار، ولا يكلف فيه بشىء فكما لا يلام احد على محبة ابنه كذلك لا تلام امرأة على عداوة ضرتها وأحمائها وهو مسلم ان لم يترتب على العداوة الافعال الاختيارية التى يصح أن يكلف الانسان بها كالخروج و القتل والضرب والشتم وكانت لرسول الله «ص» أزواج لم يظهر منهن شىء من ذلك و أقوى ما يوجب الشبهة فى أمرها الاية الكريمة فى سورة التحريم «ان تتوبا الى الله فقد صنت قلوبكما وان تظاهرا عليه فان الله هو مولىه- الاية» فانها تدل على شىء فى قلبها بالنسبة الى رسول الله «ص» والصنوا الميل والانحراف، وكان لها هوى مع قومها المعادين لرسول الله «ص»، وكان اسلام من أسلم من تيم وأحلافهم نوعاً من النفاق والتظاهر ورووا عنه «ص» خطا بالها «لولا قومك حديثوا عهد بالاسلام لهدمت الكعبة وجعلت لها بايين» و روى السهيلي فى شرح السيرة كلاماً عنها فى خديجة و تضجرا من ذكر النبى «ص» اياها فأجابها بأن خديجة آمنت بى و قومك كافرون و أعانت المؤمنين بما لها و كان قومك مكافحين معادين أو نحواً من ذلك و لولا أن هوى عائشة مع قومها لم يرجح خديجة عليها لان خديجة أيضاً من قريش وقومها من اعداء رسول الله «ص»، ولم يكن من هذه الجهة فرق بينهما لو كان ايمانها خالماً من شوب الهوى وفى درجة واحدة و ضرب الله مثلاً لعائشة و حفصة امرأت نوح وامرأت لوط فاختاتهما وادرج فى خلال القصة قوله « يا ايها النبى جاهد الكفار، و المناقين واعلظ عليهم الخ» ولا نريد بذلك رميها بالنفاق ولا قدحاً فى ايمانها على عهد رسول الله «ص» أوفى براءتها مما قدفت به على ما فى سورة النور، كلا، فان لها حرمة بحرمة رسول الله ولكن لم يدع أحد فيها الصمة وروى موادة من حاد الله عن غيرها من الصحابة مثل أبى لبابة كان من نقباء الانصار والمؤمنين الاولين منهم الذين بايعوا النبى «ص» فى العقبة وقد روى ابن عبدالبر فى الاستيعاب أنه أشار الى يهود بنى قريظة أن لا يقبلوا حكم سعد بن معاذ فانه سيحكم بالذبح، و نزل فى حقه « لا تخونوا الله والرسول و تخونوا أماناتكم، و*

يقول : لما حضرت الحسن عليه السلام الوفاة بكى ، فقيل له : يا ابن رسول الله تبكي و مكانك من رسول الله عليه السلام الذي أنت به ؛ وقد قال فيك ما قال ؛ وقد حججت

فاطمة رضى الله عنها لما حضرتها الوفاة قالت لاسماء بنت عميس اذا نامت فاغسلنى أنت و على ولا تدخلأ أحدأ فلما جاءت عائشة لتدخل قالت اسماء لا تدخلى فشكت عائشة ذلك الى أبى بكر و قالت ان هذه الخثعمية تحول بيننا و بين ابنة رسول الله «ص» فجاء أبوبكر فوقف على الباب فقال : يا اسماء ما حملك (١) أن منعت أزواج رسول الله أن يدخلن على ابنته قالت اسماء

«يربط نفسه بأسطوانة المسجد للتوبة حتى نزل قبول توبته. و كذلك كتاب حاطب بن أبى بلتعة الى مكة يخبرهم بعزم رسول الله على الخروج اليهم، وكان لعثمان هوى فى قومه تشفع مرادأ فيهم عند رسول الله «ص»، ولا يبعد من عائشة و حفصة هوى قومها مع أن فيهم منافقين وكافرين ولا تنجر النبی «ص» من تواطؤهم على عدم اطاعة أهل بيت النبى «ص» ان تأمر واوعلى الانتقام من الانصار الذين قتلوا صناديدهم و رؤساءهم والاخذ بثأرهم على عادة العرب قديماً وحديثاً فان قريشاً بعد أن أظهروا الاسلام كرهاً لم ينسوا قتلاهم فى بدر واحد و غيرها و لم يخرج ضغن رسول الله «ص» و أنصاره أهل المدينة من قلوبهم و تصميمهم على أن لا يقبلوا امارة أحد بعد رسول الله «ص» الا أن يتفرسوا فيه المساكلة والمسامحة معهم فى الجملة كأبى بكر وعمر حتى يجدوا الفرصة. ولم يكن يخفى هذه الامور منه «ص».

وقد روى المفسرون فى تفسير الحديث الذى أسره «ص» الى بعض أزواجه أنه اخباره بأمارتهما بعده وروى ذلك فى طرقنا أيضاً عن الباقر «ع» ، والمعقول من ذلك أنه لم يكن على وجه البشارة من الله والرضا منه «ص» . بل على وجه الشكاية من المنافقين ولا يخفى على كل ملك و أمير حال اتباعه و نيتهم و مقاصدهم و خلوصهم فى الخدمة أو عداوتهم باطنأ وكيف برسول الله «ص» و كان بأتية الوحى و ينظر بنور الله و قال تعالى : « و لتعرفهم فى لحن القول » ولا يخفى أن تظاهرها عليه «ص» كان فى هذه الامور الهامة المتعلقة بمصالح المسلمين ديناً و دنياحتى يناسب قوله تعالى : « فان الله موليه و جبرئيل و صالح المؤمنين الملائكة بعد ذلك ظهير » و أمر العداوة مع الضرات والاحياء لا يجاوز صرف قلوب الازواج عن المحبة أو كسر قصعة و انكار رائحة لا يلىق ذكر ولاية جبرئيل الملائكة و صالح المؤمنين فى هذه الامور النافهة . (ش)

(١) قوله «يا اسماء ما حملك» كانت اسماء زوجة أبى بكر حينئذ ومع ذلك منعتة بوصية فاطمة سلام الله عليها ، وأخفت موتها ودفنها ولم يعلم أبابكر به أمانة ولم يكن الامر فى دولة بنى امية و بنى العباس كذلك اذا ما كان يمكن مخالفة أمر الخلفاء لاحد من الاجانب فضلا عن*

عشرين حجة ماشياً، وقد قاسمت مالك ثلاث مرّات حتّى النعل بالنعل ؟ فقال: إنّما أبكي لخصلتين ، لهول المطلع و فراق الأحبة .

٢- سعد بن عبدالله و عبدالله بن جعفر ، عن إبراهيم بن مهزيار ، عن أخيه عليّ [بن مهزيار] عن الحسن بن سعيد ، عن محمد بن سنان ، عن ابن مسكان ، عن أبي بصير ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : قبض الحسن بن عليّ عليه السلام و هو ابن سبع و أربعين سنة في عام خمسين ، عاش بعد رسول الله عليه السلام أربعين سنة .

٣- عدّة من أصحابنا ، عن أحمد بن محمد ، عن عليّ بن النعمان ، عن سيف بن عميرة ، عن أبي بكر الحضرمي قال : إنّ جعدة بنت أشعث بن قيس الكندي سمّت الحسن بن عليّ و سمّت مولاة له ، فأما مولاته فقأت السمّ و أمّا الحسن فاستمسك في بطنه ثم انتفط به فمات .

٤- محمد بن يحيى و أحمد بن محمد ، عن محمد بن الحسن ، عن القاسم النهدي، عن

أمرتنى أن لا يدخل عليها أحد فقال أبو بكر أصنعى ما أمرتك و رجع و فيها دلالة على أنها عليها السلام مضت و هي ساخطة على أكثر الصحابة نعوذ بالله من شرور أنفسنا و سيئات أعمالنا .

قوله (لهول المطلع) المطلع بفتح الطاء المشددة واللام موضع الاطلاع من اشراف الى انحدار يريد به الموقف يوم القيامة أو ما يشرف عليه من أمر الآخرة عقيب الموت فشبّه بالمطلع الذى يشرف عليه من موضع عال .

قوله (فى عام خمسين) دل على ما روى من أنه ولد فى سنة ثلاث من الهجرة .
قوله (سمّت الحسن) سمته باغواء معاوية و مروان بن الحكم طريد رسول الله صلى الله عليه و آله لهنهما الله .

قوله (ثم انتفط به) أى تورم و النفط - بالتحريك - بلاهاء بشر يخرج باليد من القمل ملان ماء . و النفطة بوزن الكلمة الجدرى ، و فى بعض النسخ « ثم انتقص » أى انهدم و تشقق .

❦ الاقارب و الازواج و مبنى شرع الانبياء الذى عمل به ابو بكر على ان كل احد مستقل فى ارادته و أقما له ليس للامير ولا لغيره صرفه عما يختاره الا فى معصية الله تعالى بخلاف شرع الجبابة فان لطاغوهم الحكم بما شاء و على أتباعه القبول و الطاعة . (ش)

إسماعيل بن مهران ، عن الكناسي ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : خرج الحسن بن علي عليه السلام في بعض عمّره و معه رجلٌ من ولد الزبير ، كان يقول بامامته ، فنزلوا في منهل من تلك المناهل تحت نخل يابس ، قد يس من العطش ، ففرش للحسن عليه السلام تحت نخله و فرش للزبيرى بحذاء تحت نخلة أخرى ، قال : فقال الزبيرى و رفع رأسه : لو كان في هذا النخل رطب لأكلنا منه ، فقال له الحسن : و إنك لتشتهي الرطب ؟ فقال الزبيرى : نعم ، قال : فرفع يده إلى السماء فدعا بكلام لم أفهمه ، فاحضرت النخلة ثم صارت إلى حالها فأورقت و حملت رطباً ، فقال الجمال الذي اكتروا منه : سحرٌ و الله ، قال : فقال الحسن عليه السلام : ويحك ليس بسحر ولكن دعوة ابن نبيٍّ مستجابة ، قال : فصعدوا إلى النخلة فصرخوا ما كان فيه فكفاهم .

٥- أحمد بن محمد و محمد بن يحيى ، عن محمد بن الحسن ، عن يعقوب بن يزيد ، عن ابن أبي عمير ، عن رجاله ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إن الحسن عليه السلام قال :

قوله (في منهل) قال ابن الاثير: المنهل من المياه كلما يطؤه الطريق وما كان على غير الطريق لا يدعى منهلاً ولكن يضاف الى موضعه أو الى من هو مختص به فيقال منهل بنى فلان اى مشربهم وموضع نهلهم ، و قال الجوهري: المنهل المورد ، وهو عين ماء ترده الابل فى المراعى و تسمى المنازل التى فى المفاوز على طرق السقاومناهل لان فيها ماء .

قوله (لو كان فى هذا النخل) يحتمل التمنى والشرط .

قوله (سحر والله) يحتمل أن يكون «سحر» خبر بتقدير مبتدأ أى هذا سحر و أن يكون فعلاً ، وينبنى أن يعلم أن الامر الخارق للعادة من حيث أنه دال على صدق من أتى به و حقيقته يسمى آية و علامة و بينة ، ومن حيث أنه دال على أن صاحبه مكرم من عند الله تعالى يسمى كرامة ومن حيث انه دال على تصديقه تعالى اياه يسمى معجزة ، و من ثم قال ابن التلمسانى شرط المعجزة أن يكون اخبار النبى بأنه نبي للتحدى بها ، و الفرق بينها وبين الالة أن المعجزة ما وقع التحدى بها فان كان المدعى نبياً دلت على صدق نبوته وان كان ولياً دلت على صدق ولايته .

إِنَّ اللَّهَ مَدِينَتَيْنِ إِحْدَاهُمَا بِالْمَشْرِقِ وَالْآخَرَى بِالْمَغْرِبِ ؛ عَلَيْهِمَا سُورٌ مِنْ حَدِيدٍ وَ

قوله (ان الله مدينيتين احدهما بالشرق والاخرى بالمغرب) قيل : جابلس بفتح اللام بلد بالشرق ليس وراءه شيء وجابلق بلد بالمغرب. وفي المغرب قالوا: جابلقا وجابلسا قريتان احدهما بالمغرب والاخرى بالشرق، و في كتاب اللوامع لما صالح الحسن «ع» معاوية قال: « يا أيها الناس لو أنكم طلبتم من جابلق الى جابلس رجلا (١) جده رسول الله «ص» ما وجدتم غري و غير أخي، ولا يبعد أن تكون المدينتان (٢) هاتين القريتين. وروى عن أبي عبد الله «ع» أن من وراء اليمن وادياً يقال له وادي برهوت لا يجاوز ذلك الوادي الا الاحياء السود، و خلف ذلك الوادي قوم يقال لهم الذريح لما بعث الله محمداً «ص» صاح عجل لهم فيه وضرب بذنبه فنادى فيهم يا آل ذريح بصوت فصيح أنى رجل بتهامة يدعوا الى شهادة أن لا اله الا الله قالوا الامر ما أنطق الله هذا العجل فنادى فيهم ثانية فعرزموا على أن يبنوا سفينة فبنوها و نزل فيهم سبعة منهم وحملوا من الزاد ما قذف الله في قلوبهم ثم رفعوا شراعاً وسيبوها في البحر فما زالت تسير بهم حتى رمت بجدة فاتوا النبي «ص» فقال لهم النبي «ص»: أأنتم أهل الذريح نادى فيكم العجل قالوا نعم قالوا: أعرض علينا يا رسول الله الدين و الكتاب فعرض عليهم رسول الله «ص» الدين و الكتاب والسنن والفرائض والشرايع كما جاء به من عند الله وولى

(١) قوله «لو أنكم طلبتم من جابلق الى جابلس رجلا» ذكر في معجم البلدان جابلق وأورد كلام الحسن بن علي عليهما السلام هكذا «أيها الناس لو نظرتم ما بين جابرس و جابلق (وفي رواية جابلس- ما وجدتم ابن نبي غري و غير أخي واني رأيت أن أصلح بين أمة محمد «ص» و كنت أحقهم بذلك الا أنا بايعنا معاوية و جعل يقول «و ان أدري لعله فتنة لكم و متاح الى حين» فجعل معاوية يقول أنزل أنزل». انتهى وليس ما في هذا الخبر شيئاً مستنكراً عجبياً حتى يحتاج الى تأويل و توجيه اذ وجود بلدين بهذين الاسمين أحدهما في شرق العالم والاخر في غربه غير بعيد مع أنه يمكن التعبير بمثل هذه العبارة لافادة التعميم فيما يعتقد القائل تحققه كما يقول بين السماك و السمك أى جميع الفضاء و السمك حوت يحمل الارض و ربما يتكلم بهذا الكلام من لا يعتقد بوجود السمك تحت الارض ولكن جابلق بلد موجود على ما نقل أهل اللغة و صاحب معجم البلدان كما قلنا. (ش)

(٢) قوله «ولا يبعد ان تكون المدينتان» ولكن لابد ان يلتزم بكون ما روى في وصف المدينتين من الابواب واللغات مبالغة مما قد يتفق في نقل الغرائب وقد روى الخبر عن جماعة من رجال مجهولين لا يبعد منهم نقل المبالغات فان قيل ابن أبي عمير راوى الخبر ممن أجمعوا على تصحيح ما يصح عنهم. قلنا تحقق لنا بالتتبع التام في كلام أعظم الفقهاء في موارد متفرقة عدم تعبدهم بقبول روايات هؤلاء و الاجماع غير محقق. (ش)

على كلّ واحد منهما ألف ألف مصراع وفيها سبعون ألف لغة ، يتكلّم كلّ لغة عليهم رجلا من بنى هاشم سيرة معهم فمابينهم اختلاف حتى الساعة ولا يبعد أن تكون هذه احدى هاتين المدينتين ، وللسهروردي تأويل (١) في جابلق و جابلس ذكره في كتابه حكمة الاشراق تركناه تحرزاً من الاطناب (٢).

قوله (ألف ألف مصراع) يحتمل أن يكون هذا عدد مصراع السور و أن

(١) قوله «و للسهروردي تأويل» اوله شارحه قطب الدين بعالم المثال وأصل الخير على ما في معجم البلدان واللوامع لا يحتاج الى تأويل كما قلنا ، وأما في الكتاب فمشمول على غرائب من المبالغات التي تسرى الى الاخبار على ما هو معهود في نقل الوقائع لان ألف ألف مصراع يقتضى كون محيط البلد أعظم من محيط كرة الارض خمس مرات ان فرض بين كل باب و باب آخر اربعمائة ذراع فقط ومحيط الارض لا يزيد على ستة الاف فرسخ ، والمقدار المذكور يناهز ثلثين الف فرسخ . وأيضاً سبعون ألف لغة يقتضى على فرض كون المتكلم بكل لغة ألف انسان على الاقل -اذ لا ينصور لاقل من هذا العدد لغة مستقلة- أن يكون عدة نفوس تلك المدينة سبعين ألف ألف ألف انسان واهل الارض كلها في زمانا جزء من ثلاثين جزءاً من هذا العدد ، وبالجمله فهذه الامور مما أوجبت على عقلاء الناس اما تأويله بعالم المثال اوردته بجهالة حال الرواة لئلا يستهزئ الملاحدة بالاخبار المنسوبة الى المعصومين عليهم السلام ولا يطعنوا فيها فكم شككوا ضغفاء العقول من المؤمنين بهذا الخبر وأمثاله ، والاصرار في تحصيل الخبر وحمله على ظاهره مفسدة للدين و منفرة للمؤمنين ولا حاجة اليه بعد الشك في صدوره من المعصوم أو اليقين بعدم صدوره . (ش)

(٢) قوله «تحرزاً من الاطناب» كان الشارح استحسن تأويله وارتضاء الا أنه تحرز من الاطناب و لأبأس بنقل عبارة شرح حكمة الاشراق هنا قال : «وان في الوجود عالماً مقدارياً غير العالم الحسى لا يتناهى عجائبه ولا يحصى مدنه ومن جملة تلك المدن جابلق و جابر صا وهما مدينتان عظيمتان لكل منهما ألف باب لا يحصى ما فيها من الخلائق لا يدرون ان الله خلق آدم وذريته وهو يحذو حذو العالم الحسى في دوام حركة افلاكه المثالية و قبول المنصريات و مركباته آثار حركة أفلاكه و اشراقات العوالم العقلية ويحصل في ذلك انواع الصور المختلفة الى غير النهاية على طبقات مختلفة بالطائفة و الكثافة وكل طبقة لا يتناهى اشخاصها و ان تناهت الطبقات والانبياء والاولياء والمتألهون من الحكماء معترفون بهذا العالم وللساكنين فيه مآرب وأغراض من اظهار العجائب و خوارق العادات والمبرزون من السحرة والكهنة يشاهدونه ويظهرون منه العجائب انتهى . والمبالغة فيه أقل من خبر الكتاب اذا كتفى بألف باب»
شرح اصول الكافي - ١٤ -

صاحبها وأنا أعرف جميع اللغات وما فيها وما بينهما، وما عليهما حجة غيري وغير الحسين أخي.

٦- الحسين بن محمد، عن معلى بن محمد، عن أحمد بن محمد، عن محمد بن علي بن النعمان، عن صندل، عن أبي أسامة، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: خرج الحسن ابن علي عليه السلام إلى مكة سنة ماضياً، فورمت قدماء، فقال له بعض موالیه: لور كبت لسكن عنك هذا الورم، فقال: كلا! إذا أتينا هذا المنزل فإنه يستقبلك أسودٌ ومعه دهنٌ فاشتر منه ولا تماكسه، فقال له مولاه: بأبي أنت وأُمِّي ما قدمنا منزلاً فيه أحدٌ يبيع هذا الدواء. فقال له: بلى إنه أمامك دون المنزل، فساروا ميلاً فاذا هو بالأسود، فقال الحسن عليه السلام لمولاه: دونك الرجل، فخذ منه الدهن وأعطه الثمن، فقال الأسود: يا غلام لمن أردت هذا الدهن؟ فقال: للحسن بن علي فقال: انطلق بي إليه، فانطلق فأدخله إليه فقال له: بأبي أنت وأُمِّي لم أعلم أنك تحتاج إلى هذا أو ترى ذلك و لست آخذ له ثمناً، إنما أنا مولاك ولكن ادع الله أن يرزقني ذكراً سوياً يحبكم أهل البيت؛ فأنني خلّفت أهلي تمخض، فقال: انطلق إلى منزلك فقد وهب الله لك ذكراً سوياً وهو من شيعتنا.

(باب)

مولد الحسين بن علي عليهما السلام

ولد الحسين بن علي عليه السلام في سنة ثلاث و قبض عليه في شهر المحرم من سنة

يكون عدد مصراع البيوتات، والاول أنسب بقوله «و فيها سبعون ألفاً لغة»، قوله (خرج الحسن بن علي «ع» إلى مكة) في هذا الحديث من اخباره «ع» بالنيب أمران مع مافيه من الترغيب في المشي إلى بيت الله لانه «ع» مشى مع كمال سفته وقدرته على الرواحل و ينسحب حكمه في الزيارات.

❦ ولم يذكر اللغات والانصاف أن رد الخبر أولى من تأويله بعالم المثل المعلقة وان كان وجودها العالم حقاً اعترف به العلماء واستشهدوا عليه بأحاديث كثيرة وحلوا به كثيراً من العويصات الا ان كون المراد في كلام الحسن بن علي «ع» ذلك بعيد جداً و لعل من أوله به لم ينظر في الخبر من أوله إلى آخره ولم يتأمل الخبر الاصل الخالي عن المبالغة كما ورد في معجم البلدان غير المحتاج إلى التاويل والقاعدة في أمثال ذلك أن يجعل المضمون الخالي عن الاغراق والمبالغات أصلاً ويتكلم فيه ويجعل الاغراق مما يزيد بتلاحق الافكار . (ش)

إحدى وستين من الهجرة و له سبع و خمسين سنة و أشهر . قتله عبيد الله بن زياد لعنه الله في خلافة يزيد بن معاوية لعنه الله و هو على الكوفة و كان على الخيل التي حاربته و قتله عمر بن سعد لعنه الله بكر بلا يوم الاثنين ، لعشر خلون من المحرم و أمّه فاطمة بنت رسول الله ﷺ .

١- سعدٌ و أحمدُ بن محمدٍ جميعاً ، عن إبراهيم بن مهزيار عن أخيه عليّ بن مهزيار ، عن الحسين بن سعيد ، عن محمد بن سنان ، عن ابن مسكان ، عن أبي بصير ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قبض الحسين بن عليّ عليه السلام يوم عاشورا و هو ابن سبع و خمسين سنة .

٢- عدّةٌ من أصحابنا ، عن أحمد بن محمد ، عن عليّ بن الحكم ، عن عبد - الرحمن العرزمي ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : كان بين الحسن والحسين عليه السلام طهر و كان بينهما في الميلاد ستة أشهر و عشرأ .

٣- محمدُ بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، عن الوشاء ، والحسين بن محمد ، عن معلى ابن محمد ، عن الوشاء ، عن أحمد بن عائذ ، عن أبي خديجة ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : لمّا حملت فاطمة عليها السلام بالحسين جاء جبرئيل إلى رسول الله ﷺ ، فقال : إنّ فاطمة عليها السلام ستلد غلاماً تقتله أمّك من بعدك ، فلمّا حملت فاطمة بالحسين

قوله (ولد الحسين بن عليّ عليهما السلام في سنة ثلاث) هذا لا ينافي ما روى من انه ولد الحسن بن عليّ في سنة ثلاث لما سيجيء من أنه كان بينهما في الميلاد ستة أشهر و عشرأ قال القرطبي ولد الحسن بن عليّ في سنة ثلاث والحسين بن عليّ في سنة أربع ، وقال : كان الحسن فاضلا كثير الصلاة والصوم والحج ، حج خمساً وعشرين ماشياً ، و قال النبي «ص» فيه وفي الحسين «سيدا شباب أهل الجنة» ، وقال ، «هما ريحان تاي » وفي أبي داود «أن الحسن والحسين جاءا الى النبي «ص» و هو يخطب فقطع الخطبة و نزل فأخذهما و صعد بهما المنبر و قال رأيت هذين فلم أصبر» . و قتل الحسين سنة إحدى وستين بموضع يقال له كربلا قرب الكوفة .

قوله (قال كان بين الحسن والحسين عليهما السلام طهر) أي أقل زمان الطهر وهو عشرة أيام و كان مدة الحمل ستة أشهر فكان بينهما في الميلاد ستة أشهر وعشرة أيام ، والمولد الموضع والوقت ، والميلاد الوقت لاغير .

كرهت حملة و حين وضعته كرهت وضعه ، ثم قال أبو عبد الله عليه السلام : لم تُر في الدنيا أمٌ تلد غلاماً تكرهه و لكنّها كرهته لما علمت أنّه سيقتل ، قال : و فيه نزلت هذه الآية : « ووصينا الانسان بوالديه حسناً حملته أمّه كرهاً ووضعته كرهاً و حملة و فصاله ثلاثون شهراً » .

٤- محمد بن يحيى ، عن علي بن إسماعيل ، عن محمد بن عمرو الزيات ، عن رجل من أصحابنا ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إنّ جبرئيل عليه السلام نزل على محمد عليه السلام فقال له : يا محمد إنّ الله يبشرك بمولود يولد من فاطمة ، تقتله أمّك من بعدك فقال : يا جبرئيل و علي ربّي السّلام ، لاحاجة لي في مولود يولد من فاطمة تقتله أمّتي من بعدي ، فخرج ثم هبط عليه السلام فقال له مثل ذلك ، فقال : يا جبرئيل و علي ربّي السّلام لاحاجة لي في مولود تقتله أمّتي من بعدي فخرج جبرئيل عليه السلام إلى السّماء ثم هبط فقال : يا محمد إنّ ربك يقرئك السّلام و يبشرك بأنّه جاعل في ذريّته الامامة والولاية والوصيّة ، فقال : قد رضيت ثم أرسل إلى فاطمة أنّ الله يبشرك بمولود يولد لك ، تقتله أمّتي من بعدي فأرسلت إليه لاحاجة في مولود [منّي] تقتله أمّك من بعدك ، فأرسل إليها أنّ الله قد جعل في ذريّته الامامة والولاية والوصيّة ، فأرسلت إليه إنّني قد رضيت ف « حملته كرهاً و وضعته كرهاً و حملة و فصاله ثلاثون شهراً حتّى إذا بلغ أشده و بلغ أربعين سنة قال : ربّ أوزعني أن أشكر نعمتك التي أنعمت عليّ و علي والديّ و أن أعمل صالحاً ترضاه و أصلح لي في ذريّتي » فلولاً أنّه قال : أصلح لي في ذريّتي لكانت ذريّته كلّهم أئمّة و لم يرضع الحسين من فاطمة عليه السلام و لا من أمّتي ، كان يؤتى به النبيّ

قوله (وفيه نزلت هذه الآية ووصينا الانسان) قال علي بن ابراهيم في تفسير هذه الآية قوله عزوجل «بوالديه» انما عني الحسن والحسين صلوات الله عليهما ، ثم عطف الحسين صلوات الله عليه فقال «حملته امه كرها و وضعته كرهاً» وذلك ان الله تبارك وتعالى أخبر نبيه «ص» وبشره بالحسين قبل حملة وأن الامامة تكون في ولده الى يوم القيامة ، ثم أخبره تعالى بما يصيبه من القتل والمصيبة في نفسه وولده ، ثم عوضه بأن جعل الامامة في عقبه وأعلمه أنه يقتل ثم يردّه الى الدنيا وينصره حتى يقتل أعداءه ويملكه الارض وهو قوله تعالى «ونريد أن نمن على الذين استضعفوا في الارض- الآية» وقوله تعالى « ولقد كتبنا في الزبور من بعد

فيضع إبهامه في فيه فيمص منها ما يكفيها اليومين والثلاث ، فنبت لحم الحسين عليه السلام من لحم رسول الله ودمه عليه السلام ولم يولد لسته أشهر إلاّ عيسى بن مريم عليها السلام والحسين بن علي عليهما السلام :

وفي رواية أخرى ، عن أبي الحسن الرضا عليه السلام أن النبي صلى الله عليه وآله كان يؤتى به الحسين فيلقمه لسانه فيمصه فيجتزئ به ولم يرتضع من أنثى .

٥- علي بن محمد رفعه ، عن أبي عبد الله عليه السلام في قول الله عز وجل : « فنظر نظرة في النجوم فقال إني سقيم » قال : حسب فرأى ما يحلّ بالحسين عليه السلام فقال : إني سقيم لما يحلّ بالحسين عليه السلام .

٦- أحمد بن محمد ، عن محمد بن الحسن ، عن محمد بن عيسى بن عبيد ، عن علي بن أسباط ، عن سيف بن عميرة ، عن محمد بن حمران قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : لمّا كان من أمر الحسين عليه السلام ما كان ضجّت الملائكة إلى الله بالبكاء و قالت : يفعل هذا بالحسين صفيك وابن نبيك ؟ قال : فأقام الله لهم ظلّ القائم عليه السلام و قال : بهذا أنتقم لهذا .

٧- عدّة من أصحابنا ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ؛ عن علي بن الحكم ، عن

الذكر أن الأرض يرثها عبادي الصالحون ، فبشر الله نبيه «ص» أن أهل بيتك يملكون الأرض ويرجعون إليها ويقتلون أعداءهم فأخبر رسول الله «ص» فاطمة صلوات الله عليها بخبر الحسين «ع» وقتله فحملته كرها ثم قال أبو عبد الله «ع» فهل رأيتم أحدا يبشر بولد ذكر فيحمله كرها . أي أنها اغتمت فكرهت لما أخبرها بقتله ووضعه كرهاً لما علمت من ذلك وكان بين الحسن والحسين عليهما السلام طهر واحد و كان الحسين «ع» في بطن أمه ستة أشهر و فصّاله أربعة وعشرون شهراً وهو قول الله تبارك وتعالى «وحمله وفصاله ثلاثون شهراً» **قوله** (ولم يولد لسته أشهر) يعني لم يولد لسته أشهر ولد يعيش وقد يقال ان يحيى «ع» أيضاً ولد لسته أشهر .

قوله (فيلقمه لسانه) لا ينافي ما سبق لوقوع هذا تارة وذلك أخرى .

قوله (فقال اني سقيم) ما كان «ع» سقيماً في بدنه و انما كان سقيماً في نفسه و منموماً في قلبه لاجل ما رأى ينزل بالحسين «ع» ولد خاتم الانبياء من المصيبة والبليّة في نفسه وأهله و ولده .

سيف بن عميرة، عن عبد الملك بن أعين، عن أبي جعفر عليه السلام قال : لما نزل النصر على الحسين بن علي حتى كان بين السماء والأرض ثم خيّر : النصر أو لقاء الله فاختار لقاء الله.

٨- الحسين بن محمد قال : حدثني أبو كريب وأبو سعيد الأشجّ قال : حدثنا عبد الله بن إدريس ، عن أبيه إدريس بن عبد الله الأودي قال : لما قتل الحسين عليه السلام أراد القوم أن يوطئوه الخيل ، فقالت فضة لزينب : يا سيدي - إن سفينة كسر به في البحر فخرج إلى جزيرة فاذا هو بأسد ، فقال : يا أبا الحارث أنا مولى رسول الله صلى الله عليه وآله ، فهمهم بين يديه حتى وقفه على الطريق والأسد رابض في ناحية ، فدعني أمضي إليه و أعلمه ما هم صانعون غداً ، قال : فمضت إليه فقالت يا أبا الحارث فرفع رأسه ثم قالت : أتدري ما يريدون أن يعملوا غداً بأبي عبد الله عليه السلام؟

قوله (نزل النصر) النصر الاعانة يقال نصره ينصره نصرأى أعانه على عدوه و شد منه والمراد به نصره بالملائكة فقبل نزل ثمانون ألفاً من الملائكة وروى أربعة الاف منهم. **قوله** (إدريس بن عبد الله الأودي) لم أعرفه بهذه النسبة وفي بعض النسخ الأزدي و هو بهذا النسب من أصحاب الصادق (ع).

قوله (أراد القوم أن يوطئوه الخيل) و طى الشيء برجله و طاء و أوطأ فلان فلاناً دابته أى ألقاه لها حتى وضعت عليه رجلها.

قوله (لزينب) هي بنت أمير المؤمنين (ع).

قوله (إن سفينة كسر به في البحر) قال ابن حجر في التقریب سفينة مولى رسول الله (ص) يكنى أبا عبد الرحمن يقال كان اسمه مهران أو غير ذلك فلقب سفينة لكونه حمل شيئاً كثيراً في السفر مشهور له أحاديث. وقال الذهبي اعتقته أم سلمة وفي اسمه أقوال فقيل عمر وقيل سعيد بن جهمان وقيل أبو ربحان مات مع جابر وقيل سفينة مولى رسول الله (ص) يكنى أبا عبد الرحمن وأما ريحانة واسم مهران لقب بالسفينة وقصته مشهورة و اختلف في نقلها ففي كتاب الخرائج عن ابن الاعرابي عن سفينة مولى رسول الله (ص) قال خرجت غازياً فكسرتي المركب ففرق مع ما فيه وأفلت وما على الاخرقة الى آخر ما نقله والقصة طويلة وحاصله أنه ضل الطريق فهداه الاسد وأوصله اليه. وفي شرح السنة سفينة مولى رسول الله (ص) أخطأ الجيش بارض الروم وأسر فانطلق هارباً يطلب الجيش فاذا هو بأسد فقال. يا أبا الحارث أنا مولى رسول الله وكان من أمرى كيت وكيت فاقبل الاسد حتى قام الى جنبه كلما سمع صوتاً أهوى اليه ثم

يريدون أن يوطئوا الخيل ظهره ، قال : فمشى حتى وضع يديه على جسد الحسين عليه السلام ، فأقبلت الخيل فلماً نظروا إليه قال لهم عمر بن سعد لعنه الله فتنة لا تثيروها انصرفوا ، فانصرفوا .

٩- علي بن محمد ، عن سهل بن زياد ، عن محمد بن أحمد ، عن الحسن بن علي ، عن يونس ، عن مصقلة الطحّان قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : لما قتل الحسين عليه السلام أقامت امرأته الكليّة عليه مأتماً وبكت وبكين النساء والخدم حتى جفت دموعهنّ وذهبت فينا هي كذلك إذا رأت جارية من جوارها تبكي ودموعها تسيل فدعتها فقالت لها : مالك أنت من بيننا تسيل دموعك ؟ قالت : إنني لما أصابني الجهد شربت شربة سويق ، قال : فأمرت بالطعام والأسوقة . فأكلت وشربت وأطعمت وسقت وقالت : إنّما نريد بذلك أن تنقوّى على البكاء على الحسين عليه السلام قال : و أهدى إلى الكليّة جوناً لتستعين بها على مأتم الحسين عليه السلام فلما رأت الجؤن قالت : ما هذه ؟ قالوا هديّة أهداها فلان لتستعيني على مأتم الحسين عليه السلام فقالت : لسنا في عرس ، فما نضع بها ثمّ أمرت بهنّ فأخرجن من الدار فلماً أخرجن من الدار لم يحس لها حسّ كأنّما طرن بين السّماء والأرض و لم ير لهنّ بها بعد خروجهنّ من الدار أثر .

أقبل يمشى الى جنبه حتى أبلغه الجيش ثم رجع . وقال المازري : اسم سفينة قيس ، و قيل نجران ، و قيل رومان ، وقيل مهران وكنيته المشهورة أبو عبد الرحمن و سبب تسميته بسفينة أنه حمل متاعاً كثيراً لرفقائه في الغزو فقال «ص» أنت سفينة .

قوله (فهمهم) الهمهمة تردد الصوت في الصدر .

قوله (أقامت امرأته الكليّة) قيل هي بنت امرء القيس الكلبى ام سكينه بنت الحسين «ع» ، و بنو كلب حي من قضاة .

قوله (واهدى الى الكليّة جؤناً) أى أهدى رجل و لو قرىء على البناء للمفعول لم يظهر وجه لنصب جوناً والجون كصرد جمع الجوني و هو ضرب من القطا (١)

(١) قوله «ضرب من القطا» هو الصخبيّ المتعين في معنى الخبر لا يحتمل غيره والعجب أن العلامة المجلسي «ره» ذكر وجوهاً آخرها أن الجون كن نساء من الجن أو كن من الأرواح الماضية فتجسدن ، ثم قال : بالجملة الخبر لا يخلو من تشويش واضطراب والحق أنه لا تشويش *

(باب)

مولد علي بن الحسين عليهما السلام

ولد علي بن الحسين عليهما السلام في سنة ثمان وثلاثين و قبض في سنة خمس وتسعين و له سبع و خمسون سنة ، و أمه سلامة بنت يزجرد بن شهر يار بن شيرويه بن كسرى أبرويز و كان يزجرد آخر ملوك الفرس .

١- الحسين بن الحسن الحسن - رحمه الله - وعلي بن محمد بن عبد الله جميعاً ، عن إبراهيم بن إسحاق الأحمري ، عن عبد الرحمن بن عبد الله الخزاعي ، عن نصر بن مزاحم ، عن عمرو بن شمر ، عن جابر ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : لما أقدمت بنت يزجرد على عمر أشرف لها عذارى المدينة و أشرق المسجد بضوئها لما دخلته ، فلمّا نظر إليها عمر غطّت وجهها و قالت : أف يروج باذا هرمز فقال عمر : أتشمتني هذه وهمّ بها ، فقال له أمير المؤمنين عليه السلام : ليس ذلك لك ، خيرها رجلاً من المسلمين و احسبها بفيئته ، فخيرها فجاءت حتّى وضعت يدها على رأس الحسين

أُسود البطون و الاجنحة .

قوله (و قبض في سنة خمس و تسعين) قال الصدوق د سمه الوليد بن عبد الملك لئله الله فقتله ، و قال حمداً الله المستوفى : ذهب علماء الشيعة الى أن الوليد بن عبد الملك بن مروان سمه . **قوله** (و امه شهر بانويه) في بعض النسخ سلامة ، وفي بعضها شاه زنان و قد قال بعض أصحاب السير : اسمها بانو و قال بعضهم : شهر بانو و قال بعضهم سلامة ، و قال بعضهم : غزالة ، و قيل روى في كشف الغمة عن ابن خشاب أن اسمها كان خويلة .

قوله (اف يروج باذا هرمز) مرعب اف يروز باذا هرمز تكلمت به لما نزلت بهامن ابرازها في الاجانب و خذلانها بالاسر بعد ما كانت مخدرة مستورة لا يراها أحد منهم و معززة مكرمة عند أهلها و هذه الكلمة يتكلم بها من وقع في بلية لا تخطر بباله أصلاً ولا يذهب وهمه اليها أبداً .

قوله (وهم بها) أي بتاديبها أو بأخذها لنفسه .

قوله (و احسبها بفيئته) أي بحصته من النعمة .

* ولا اضطراب فيه والمعنى كما قاله الشارح من الجون طيور يقال لها بالفارسية اسفرد و معروفة بياقرقره اهديت الى الكلية لتجعلها طعاماً وتتقوى بها في ماتم الحسين د ع ، فقالت اطعام الطيور في الماتم غير مناسب و انما يناسب الاغذية اللذيذة في الاعراس فامرت فأخرجت الطيور من الدار فطرن و قدغن ولم يرلهن أثر . (ش)

عَلَيْهِ السَّلَامُ فَقَالَ لَهَا أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ : مَا اسْمُكَ ؟ فَقَالَتْ : جِهَانُ شَاه ، فَقَالَ لَهَا أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ
عَلَيْهِ السَّلَامُ : بَلْ شَهْرُ بَانُوَيْهِ ، ثُمَّ قَالَ لِلْحُسَيْنِ : يَا أَبَا عَبْدِ اللَّهِ لَتَلِدَنَّ لَكَ مِنْهَا خَيْرَ أَهْلِ
الْأَرْضِ ، فَوُلِدَتْ عَلِيُّ بْنُ الْحُسَيْنِ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَكَانَ يُقَالُ لِعَلِيِّ بْنِ الْحُسَيْنِ عَلَيْهِ السَّلَامُ : ابْنُ
الْخَيْرَتَيْنِ ، فَخَيْرَةُ اللَّهِ مِنَ الْعَرَبِ هَاشِمٌ ، وَمِنَ الْعَجَمِ فَارَسٌ . وَرَوَى أَنَّ أَبَا الْأَسْوَدِ
الدُّثَلَيْيَّ قَالَ فِيهِ :

وَإِنَّ غُلَامًا بَيْنَ كَسْرَى وَهَاشِمٍ لَا كَرَمَ مِنْ نِيْطَتْ عَلَيْهِ التَّمَائِمُ
٢- عِدَّةٌ مِنْ أَصْحَابِنَا ، عَنْ أَحْمَدَ بْنِ مُحَمَّدٍ ، عَنْ ابْنِ فَضَّالٍ ، عَنْ ابْنِ بَكِيرٍ ،
عَنْ زُرَّادَةَ قَالَ : سَمِعْتُ أَبَا جَعْفَرٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ يَقُولُ : كَانَ لِعَلِيِّ بْنِ الْحُسَيْنِ عَلَيْهِ السَّلَامُ نَاقَةٌ ،
حُجَّ عَلَيْهَا اثْنَيْنِ وَعِشْرِينَ حِجَّةً ، مَا قَرَعَهَا قَرْعَةً قَطُّ ، قَالَ : فَجَاءَتْ بَعْدَ مَوْتِهِ وَ
مَاشَعَرْنَا بِهَا إِلَّا وَقَدْ جَاءَنِي بَعْضُ خَدْمَتِنَا أَوْ بَعْضُ الْمَوَالِي فَقَالَ : إِنَّ النَّاقَةَ قَدْ خَرَجَتْ
فَأَتَتْ قَبْرَ عَلِيِّ بْنِ الْحُسَيْنِ فَانْبَرَتْ عَلَيْهِ ، فَدَلَكَتْ بِجُرْأَنِهَا الْقَبْرَ وَهِيَ تَرْغُو ،
فَقُلْتُ : أَدْرِكُوهَا أَدْرِكُوهَا وَحَبِئْتُوْنِي بِهَا قَبْلَ أَنْ يَعْلَمُوا بِهَا أَوْ يَرَوْهَا ، قَالَ : وَمَا

قَوْلُهُ (وَ مِنَ الْعَجَمِ فَارَسٌ) ضَبَطَ بِكَسْرِ الرَّاءِ وَفَسَّرَ بِفَارَسِ بْنِ فُهْلٍ .

قَوْلُهُ (بَيْنَ كَسْرَى) هُوَ بِكَسْرِ الْكَافِ وَفَتْحِهَا مَلِكُ الْفَرَسِ مَعْرَبٌ خَسْرَاوٍ وَاسِعُ
الْمَلِكِ وَالْجَمْعُ أَكْاسِرَةٌ .

قَوْلُهُ (لَا كَرَمَ مِنْ نِيْطَتْ عَلَيْهِ التَّمَائِمُ) النُّوْطُ التَّمْلِيْقُ يُقَالُ : نَاطَهُ نِيْطُهُ نَوْطًا أَيْ عُلِقَهُ
عَلَيْهِ ، وَالتَّمَائِمُ جَمْعُ تَمِيمَةٍ وَهِيَ خُرَزَاتُ كَانَتْ الْأَعْرَابُ يَمْلِقُونَهَا عَلَى أَوْلَادِهِمْ يَنْقُبُونَ بِهَا الْعَيْنَ
بِزَعْمِهِمْ . قَالَ الْقَتِيبِيُّ : وَبَعْضُهُمْ يَتَوَهَّمُ أَنَّ الْمَاعِزَاتِ هِيَ التَّمَائِمُ وَلَيْسَ كَذَلِكَ إِنَّمَا التَّمِيمَةُ الْخُرْزَةُ ،
وَقَدْ وَفَّقَ النَّهْيَ عَنْهَا وَأَمَّا الْمَاعِزَاتُ فَلَا بَأْسَ بِهَا إِذَا كَتَبَ فِيهَا الْقُرْآنَ أَوْ أَسْمَاءَ اللَّهِ تَعَالَى قَالَ
الْأَزْهَرِيُّ وَمَنْ جَمَلَ التَّمَائِمُ سَيُورًا فَفَنِيَ مَصِيبٌ ، وَأَمَّا قَوْلُ الْفَرَزْدَقِ :

وَكَيْفَ يَضِلُّ الْعَنْبَرِيُّ بِيْلَدَةٍ بِهَا قَطَمَتْ عَنْهُ سَيُورُ التَّمَائِمِ

فَإِنَّهُ أَضَافَ السَّيُورَ إِلَيْهَا لِأَنَّهَا تَتَّقَبُّ وَتَجْعَلُ فِيهَا سَيُورًا أَوْ خِيْطُوطَ تَعْلُقُ بِهَا وَمَقْصُودُ
أَبِي الْأَسْوَدِ أَنَّهُ دَعَا كَرِيمَ نَجِيبٍ مِنَ الطَّرَفَيْنِ طَرَفَ الْأَبِ وَطَرَفَ الْأُمِّ وَهُوَ أَكْرَمُ الْخَلْقِ وَ
أَشْرَفُهُمْ . **قَوْلُهُ (أَوْ بَعْضُ الْمَوَالِي)** التَّرْدِيدُ مِنَ الرَّوَايَةِ .

قَوْلُهُ (فَدَلَكَتْ بِجُرْأَنِهَا الْقَبْرَ وَهِيَ تَرْغُو) الْجُرْأَنُ بِكَسْرِ الْجِيمِ وَتَخْفِيفِ الرَّاءِ -
مَقْدَمُ عُنُقِ الْبَعِيرِ مِنْ مَذْبَحِهِ إِلَى مَنْحَرِهِ وَالْجَمْعُ جُرْنٌ ، وَالرَّغَا صَوْتُ ذَوَاتِ الْخَفِّ ، رَغَى الْبَعِيرُ
وَالنَّعَامَ وَالظَّبْيُ رَغَاءً بِالضَّمِّ صَوْتُ فَضْجَتِ .

قَوْلُهُ (قَبْلَ أَنْ يَعْلَمُوا بِهَا) دَلَّ عَلَى أَنَّهُمْ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ كَانُوا عَلَى كِمَالِ الْخَوْفِ مِنْ

كانت رأت القبر قط .

٣- علي بن إبراهيم بن هاشم ، عن أبيه ، عن محمد بن عيسى ، عن حفص بن البختري ، عن ذكره ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : لما مات أبي علي بن الحسين عليهما السلام جاءت ناقة له من الرعي حتى ضربت بجرانها على القبر و تمرغت عليه ، فأمرت بها فردت إلى مرعاهها وإن أبي عليه السلام كان يحج عليها و يعتمر ولم يقرعها قرعة قط :

ابن بابويه :

٤- الحسين بن محمد بن عامر ، عن أحمد بن إسحاق بن سعد ، عن سعدان بن مسلم ، عن أبي عمارة ، عن رجل ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : لما كان في الليلة التي وُعد فيها علي بن الحسين عليهما السلام قال لمحمد عليه السلام : يا بني ابغني وضوءاً قال : فجمت فجئته بوضوء ، قال : لا ابغني هذا فإن فيه شيئاً ميتاً ، قال فخرجت فجئت بالمصباح فإذا فيه فارة ميتة فجئته بوضوء غيره ، فقال : يا بني هذه الليلة التي وعدتها ، فأوصى بناقته أن يحظر لها حظاراً و أن يقام لها علف ، فجعلت فيه . قال : فلم تلبث أن خرجت حتى أتت القبر ف ضربت بجرانها و رغت و هملت عيناها ، فأتي محمد بن علي فقيل له

الاعداء حتى لو صدر فعل دل على كمال منزلتهم ، ولو من عديم العقل خافوا منه .

قوله (أو يروها) يحتل الجمع والترديد من الراوى .

قوله (ابن بابويه الحسين بن محمد) أى هذا الحديث فى كتاب ابن بابويه و لعل

المراد به على بن الحسين (١) بن موسى بن بابويه لابنه محمد بن علي لتأخره عن المصنف .

قوله (ابغني وضوءاً) قال ابن الاثير يقال ابغنى كذا بهمة الوصل أى اطلب لى و بهمة القطع أى أعنى على الطلب فيجوز هنا الوصل و القطع و الوضوء بالفتح ما يتوضؤ به .

قوله (فأوصى بناقته أن يحظر لها حظار) أى يجعل لها حظار و الحظار بفتح الحاء المهملة و كسرهما ، و النطاء المعجمة الحظيرة و هى الموضع الذى يحاط عليه لتأوى اليه الغنم و

(١) قوله و لعل المراد به على بن الحسين ، رواية الكلىنى عن ابن بابويه هذا غير معهود

و ان كان فى عصره و الاوضح ان المراد هو الشيخ الصدوق محمد بن علي بن بابويه ، المعنى ان هذا الخبر كان فى نسخة ابن بابويه كما قد يقال فى نسخة الصفوانى كذا و كان للكافى نسخ متعددة و قد يتفق اختلاف فى نسخه فيصرح الراوى بأن هذا من اى نسخة و قد نرى فى اوائل الكتاب سلسلة اسناد قبل صاحب الكتاب لتعيين النسخة المنقول عنها . (ش)

إنَّ النَّافَةَ قد خرجت فأُتاهَا فقال : صه الان قومي بارك الله فيك، فلم تفعل. فقال : وإن كان ليخرج عليها إلى مَكَّة فيعلّق السوط على الرَّحْل فما يقرعها حتّى يدخل المدينة، قال : و كان عليُّ بنُ الحسين عليه السلام يخرج في اللَّيْلَةِ الظُّلُمَاءِ فيحمل الجراب فيه الصرر من الدنانير والدراهم حتّى يأتي باباً باباً ؛ فيقرعه ثمَّ ينيل من يخرج إليه فلمّا مات عليُّ بنُ الحسين عليه السلام فقدوا ذلك، فعلموا أنَّ عليّاً عليه السلام كان يفعله.

٥- محمد بن أحمد، عن عمّه عبد الله بن الصلت، عن الحسن بن علي بن بنت إلياس عن أبي الحسن عليه السلام قال: سمعته يقول: إنَّ عليَّ بنَ الحسين عليه السلام لما حضرته الوفاة أُغمي عليه ثمَّ فُتح عينيه و قرأ «إذا وقعت الواقعة» و «إنّا فتحنالك» و قال «الحمد لله الذي صدّقنا وعده وأورثنا الأرض تنبوءاً من الجنة حيث نشاء، فنعلم أجر العاملين» ثمَّ قبض من ساعته ولم يقل شيئاً.

٦- سعد بن عبد الله و عبد الله بن جعفر الحميري، عن إبراهيم بن مهزيار، عن أخيه علي بن مهزيار، عن الحسين بن سعيد، عن محمد بن سنان، عن ابن مسكان عن أبي بصير، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: قبض عليُّ بنُ الحسين عليه السلام و هو ابن سبع و خمسين سنة، في عام خمس وتسعين، عاش بعد الحسين خمساً و ثلاثين سنة.

(باب)

مولد أبي جعفر محمد بن علي عليهما السلام

ولد أبو جعفر عليه السلام سنة سبع و خمسين و قبض عليه السلام سنة أربع عشرة و مائة و

الأبل و يقيها من الريح والحر والبرد، وفي أكثر النسخ أن يحضر بالضاد وهذه الوصية إما لأجل الشفقة عليها، أو لئلا تضطرب بموته «ع» ولا تخرج كما فلت.

قوله (صه الان قومي) فى النهاية صه كلمة زجر يقال عند الاسكات، ويكون للواحد و الاثنين والجمع المذكر والمؤنث بمعنى أسكت وهى من أسماء الافعال وتتنون ولاتنون فاذا نونت فهى للتذكير كأنك قلت أسكت سكوتاً، و اذا لم تنون فللتعرف أى أسكت السكوت المعروف منك، و معنى قوله «فلم تفعل» أنها سكنت ولم تفعل بعد الامر بالقيام ذلك الفعل.

قوله (عاش بعد الحسين خمساً وثلاثين سنة) فكان له حين قتل أبيه عليهما السلام

اثنتان و عشرون سنة.

قوله (و قبض «ع» سنة اربع عشرة و مائة) قال الصدوق سمع ابراهيم بن الوليد و قال بعض أرباب السير سمع عند علماء الشيعة هشام بن عبد الملك بن مروان عليه اللعنة و

له سبع وخمسون سنة و دفن بالبقيع بالمدينة في القبر الذي دفن فيه أبوه علي بن الحسين عليه السلام و كانت أمّه أمّ عبدالله بنت الحسن بن علي بن أبي طالب عليه السلام و علي ذريّتهم الهادية.

١- محمد بن يحيى، عن محمد بن أحمد، عن عبدالله بن أحمد، عن صالح بن مزيد عن عبدالله بن المغيرة، عن أبي الصباح، عن أبي جعفر عليه السلام قال: كانت أمّي قاعدة عند جدار فتصدّع الجدار وسمعنا هدة شديدة، فقالت بيدها: لا وح المصطفى ما أذن الله لك في السقوط فبقي معلقاً في الجوّ حتّى جازته فتصدّق أبي عنها بمائة دينار، قال: أبو الصباح: و ذكر أبو عبدالله عليه السلام جدّته أمّ أبيه يوماً فقال: كانت صديقة: لم تدرك في آل الحسن عليه السلام امرأة مثله.

محمد بن الحسن، عن عبدالله بن أحمد مثله.

٢- عدّة من أصحابنا، عن أحمد بن محمد، عن محمد بن سنان، عن أبان بن تغلب عن أبي عبدالله عليه السلام قال: إنّ جابر بن عبدالله الأنصاري كان آخر من بقي من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله و كان رجلاً منقطعاً إلينا أهل البيت و كان يقعد في مسجد رسول الله صلى الله عليه وآله وهو معتجّر بعمامة سوداء و كان ينادي يا باقر العلم، يا باقر العلم، فكان أهل المدينة يقولون: جابرٌ يهجر، فكان يقول: لا والله ما أهجر و لكنّي سمعت

الخذلان. **قوله** (كانت امه ام عبدالله) وهذه كنيته واسمها فاطمة.

قوله (وسمنا هدة شديدة) الهدة صوت ما يقع من السماء مثل الحائط ونحوها قوله «فالت بيدها» ممناه اشارت بيدها لانسقط اولا تنزل أو قالت وحق المصطفى ما أذن الله لك في السقوط حتّى أجوز حال كونها مشيرة بيدها لا.

قوله (وهو معتجّر بعمامة سوداء) قال في النهاية الاعتجار هو أن يلف العمامة على رأسه ويرد طرفها على وجهه ولا يعمل منها شيئاً تحت ذقنه.

قوله (يا باقر العلم) أي يا واسع العلم وفاتحه ومظهره من بقره اذا شقه و وسعه و كشفه وقد كانت مدارس العلوم النبوية والاحكام الشرعية مندرسة بعد علي «ع» الى زمان محمد بن علي عليهما السلام، وقد عمرها باذن الله تعالى.

قوله (يهجر) يجوز بضم الياء من باب الافعال وفتحها من باب طلب يقال أهجر في منطقه يهجر أهجاراً أي أفحش وأكثر الكلام فيما لا ينبغي وقال قبيحاً من القول والاسم الهجر بالضم، وهجر يهجر هجراً بالفتح اذا خلط في كلامه وهذا بسبب كبر سن أو مرض أو جنون ومنه

رسول الله ﷺ يقول : إنك ستدرك رجلاً مني اسمه اسمي و شمائله شمائي، يقر العلم بقرّاً ، فذاك الذي دعاني إلى ما أقول ، قال : فيينا جابرٌ يتردد ذات يوم في بعض طرق المدينة إذ مرّ بطريق في ذاك الطريق كتاب ، فيه محمد بن علي . فلما نظر إليه قال : يا غلام أقبل فأقبل ثم قال له : أدبر فأدبر ثم قال : شمائل رسول الله ﷺ والذي نفسي بيده : يا غلام ما اسمك ؟ قال : اسمي محمد بن علي بن الحسين ، فأقبل عليه يقبل رأسه ويقول : بأبي أنت وأُمّي أبوك رسول الله ﷺ يقرئك السّلام ويقول ذلك ، قال : فرجع محمد بن علي بن الحسين إلى أبيه و هو دعر فأخبره الخبر ، فقال له : يا بني وقد فعلها جابرٌ قال : نعم قال : ألزم بيتك يا بني فكان جابر يأتيه طرفي النهار و كان أهل المدينة يقولون : واعجباه لجابر يأتي هذا الغلام طرفي النهار و هو آخر من بقي من أصحاب رسول الله ﷺ فلم يلبث أن مضى علي بن الحسين ﷺ فكان محمد بن علي يأتيه على وجه الكرامة لصحبته لرسول الله ﷺ قال : فجلس ﷺ يحدثهم عن الله تبارك و تعالي ، فقال أهل المدينة : ما رأينا أحداً أجراً من هذا ، فلما رأى ما يقولون حدثهم عن رسول الله ﷺ فقال أهل المدينة : ما رأينا أحداً قط أكذب من هذا يحدثنا عنّ لم يره ، فلما رأى ما يقولون ، حدثهم عن جابر بن عبد الله ، قال : فصدّ قوه و كان جابر بن عبد الله يأتيه فيتعلم منه .

٣- عدّة من أصحابنا ، عن أحمد بن محمد ، عن علي بن الحكم ، عن مثنى الحنّاط ، عن أبي بصير قال : دخلت على أبي جعفر ﷺ فقلت له : أنتم ورثة رسول الله ﷺ ؟ قال : نعم : قلت : رسول الله ﷺ وادّارث الأنبياء علم كل ما علموا : قال لي : نعم ، قلت : فأنتم تقدرون على أن تحيوا الموتى و تبرؤا الأكهمه والأبرص ؟ قال : نعم باذن-

قول عمر مريداً به النبي «ص» حين طلب الدواة والكتف ليكتب لهم ما لا يضلوا بعده و ان الرجل ليهجره . **قوله** (و شمائله شمائي) الشمائل جمع الشمال و هو الطبع والخلق والخلق و الصفة **قوله** (كتاب) الكتاب كزمان المكتب والجمع كتاب .

قوله (و هو دعر) أي فزع خائف و ذلك من الاعداء و لذلك أمره «ع» بلزوم البيت و عدم خروجه .

الله، ثم قال لي : اُدن منّي يا أبا محمد فدنوت منه فمسح علي وجهي وعلى عيني فأبصرت الشمس والسماء والأرض والبيوت و كل شيء في البلد ، ثم قال لي : أتجب أن تكون هكذا ولك ما للناس و عليك ما عليهم يوم القيامة أو تعود كما كنت و لك الجنة خالصة ؟ قلت : أعود كما كنت ، فمسح علي عيني فعدت كما كنت : قال : فحدثت ابن أبي عمير بهذا ، فقال : أشهد أن هذا حق كما أن النهار حق .

٤- محمد بن يحيى ، عن محمد بن أحمد ، عن محمد بن الحسين ، عن محمد بن علي ، عن عاصم بن حميد ، عن محمد بن مسلم ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : كنت عنده يوماً إذ وقع زوج ورشان على الحائط و هدلا هديلها فرد أبو جعفر عليه السلام عليهما كلامهما ساعة ، ثم نهضا ، فلما طارا على الحائط هدل الذكركر على الأُنثى ساعة ، ثم نهضا فقلت : جعلت فداك ما هذا الطير ؟ قال : يا ابن مسلم كل شيء خلقه الله من طير أو بهيمة أو شيء فيه روح فهو أسمع لنا وأطوع من ابن آدم إن هذا الورشان ظن بامرأته فحلفت له ما فعلت فقالت : ترضا بمحمد بن علي ، فرضيا بي فأخبرته أنه لها ظالم فصدّوها .

٥- الحسين بن محمد ، عن معلّى بن محمد ، عن علي بن أسباط ، عن صالح بن حمزة ، عن أبيه ، عن أبي بكر الحضرمي قال : لمّا حمل أبو جعفر عليه السلام إلى هشام بن عبد الملك و صار يبابه قال لأصحابه و من كان بحضرته من بني أمية :

قوله (و كل شيء في البلد) هذا العام مخصص والتعميم باعتبار الكرامة بعيد و في بعض النسخ في الدار وهو أظهر .

قوله (و لك الجنة خالصة) دل على أن ذالبلية لا يحاسب و يغفر له ما لا يغفر لنيره . **قوله** (إذ وقع زوج ورشان) الورشان بفتح الواو و سكون الراء و بفتحها أيضاً طائر من الحمام قال الجوهري ، وهو ساق حر ، والزوج هنا مقابل الفرد .

قوله (وهدلا هديلها) الهديل صوت الحمار يقال هدل القمري يهدل هديلا مثل يهدر إذا صوت و لعل هديلها كان من بعد نزولها من الحائط الى مجلس أبي جعفر «ع» بقرينة قوله فلما طارا على الحائط مع احتمال ان يراد بهذا الحائط حائط آخر .

قوله (الى هشام بن عبد الملك) قتل زيد بن علي بن الحسين «ع» في عهد خلافته وكان أمير الجيش الذي قتله يوسف بن عمر الثقفي والي العراق .

إذا رأيتموني قد وبّخت محمد بن عليّ ثمّ رأيتموني قد سكت فليقبل عليه كل رجل منكم فليوبّخه ثمّ أمر أن يؤذن له ، فلمّا دخل عليه أبو جعفر (عليه السلام) قال بيده : السلام عليكم فعمّهم جميعاً بالسلام ثمّ جلس فازداد هشام عليه حقّاً بتركه السلام عليه بالخلافة، وجلوسه بغير إذن ، فأقبل يوبّخه ويقول فيما يقول له : يا محمد بن عليّ لا يزال الرّجل منكم قدشّق عصا المسلمين ودعا إلى نفسه وزعم أنّه الامام سفهاً وقلة علم . ووبّخه بما أراد أن يوبّخه ، فلمّا سكت أقبل عليه القوم رجل بعد رجل يوبّخه حتّى انقضى آخرهم ، فلمّا سكت القوم نهض (عليه السلام) قائماً ثمّ قال: أيّها النّاس أين تذهبون و أين يراد بكم، بناهدى الله أولكم و بنايختم آخركم ، فان يكن لكم ملك معجل فإنّ لنا ملكاً مؤجّلاً وليس بعد ملكنا ملك لأنّنا أهل العاقبة يقول الله عزّ وجلّ: « والعاقبة للمتقين » فأمر به إلى الحبس فلمّا صار إلى الحبس تكلم فلم يبق في الحبس رجل إلّا ترشّفه وحنّ إليه فجاء صاحب الحبس إلى هشام فقال : يا أمير المؤمنين إنّي خائف عليك من أهل الشّام أن يحولوا بينك وبين مجلسك هذا؛ ثمّ أخبره بخبره ، فأمر به فحمل على

قوله (قال بيده) أى أوامرها .

قوله (قدشّق عصا المسلمين) أى فرق جماعتهم وأوقع الخلاف بينهم ومنعهم من الالتئام والائتلاف ولم يرد العصا ولا الضرب بها ولكن جعله مثلاً للتفريق ، وقد يراد بالعصا الجماعة والاضافة بيانية.

قوله (أين تذهبون و أين يراد بكم) الاستفهام للتوبيخ والتنبيه على ضلالتهم و غوايتهم الاول لبيان سلوكهم سبيل الضلالة والنواية والثاني لبيان خروجهم عن منهج الحق والهداية الذى أراد الله تعالى من العباد وسلوكه.

قوله (الا ترشّفه) أى مسه تبركا أو قبل يديه ورجليه، وفي تاج اللغة الرشف دسوسه كردن در وقتى كه آب در دهن گردد، و نقل عن القاموس رشفه يرشفه كنصره و ضربه و سمعه مصه كارتشفه وترشفه.

قوله (أن يحولوا بينك وبين مجلسك) هذا كناية عن عزلهم له عن الخلافة و نصبهم أبا جعفر وعه.

قوله (فحمل على البريد) هو و أصحابه قال الرمخشى فى الفائق: البريد الرسول و يجمع على برد بضم الباء والراء، وقد تسكن الراء للتخفيف كرسل ورسل و البريد فى

البريد هو وأصحابه ليردوا إلى المدينة وأمر أن لا يخرج لهم الأسواق و حال بينهم وبين الطعام والشراب فساروا ثلاثاً لا يجدون طعاماً ولا شراباً حتى انتهوا إلى مدين، فأغلق باب المدينة دونهم فشكا أصحابه الجوع والعطش قال: فصعد جبلاً ليشرق عليهم فقال بأعلى صوته: يا أهل المدينة الظالم أهلها أنا بقية الله، يقول الله: «بقية الله خير لكم إن كنتم مؤمنين و ما أنا عليكم بحفيظ» قال: و كان فيهم شيخ كبير فأناهم فقال لهم: يا قوم هذه والله دعوة شيعب النبي والله لئن لم تخرجوا إلى هذا الرجل بالأسواق لتؤخذن من فوقكم ومن تحت أرجلكم فصدقوني في هذه المرأة وأطيعوني و كذبوني فيما تستأنفون فأنني لكم ناصح، قال: فبادروا فأخرجوا إلى محمد بن علي وأصحابه بالأسواق، فبلغ هشام بن عبد الملك خبر الشيخ فبعث إليه فحمله فلم يدر ما صنع به.

٦- سعد بن عبد الله والحميري جميعاً، عن إبراهيم بن مهزيار، عن أخيه علي بن مهزيار، عن الحسين بن سعيد، عن محمد بن سنان، عن ابن مسكان، عن أبي بصير، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: قبض محمد بن علي الباقر وهو ابن سبع وخمسين سنة، في عام أربع عشرة ومائة، عاش بعد علي بن الحسين عليه السلام تسع عشرة سنة و شهرين.

الاصل البغل وهي كلمة فارسية أصلها بريدهم أي محذوفة الذنب لان بغال البريد كانت محذوفة الذناب كالعلامة لها فاعربت و خفت بحذف الآخر وفتح الاول ثم سمي الرسول الذي يركبه بريد أو المسافة التي بين السكتين بريداً والسكة الموضع الذي كان يسكنه الغبوح المرتبون من رباط أوقبة أو بيت أو نحو ذلك وبعد ما بين السكتين فرسخان وكان يرتب في كل سكة بغال و كتب في الحاشية: قيل والصواب أربعة فراسخ، ونقل هذا القول صاحب النهاية أيضاً.

قوله (حتى انتهوا الى مدين) قيل هي قرية شيعب النبي قيل منها الى الشام ثلاثة منازل و قال علي بن ابراهيم (ره): هي قرية على طريق الشام.

قوله (أنا بقية الله) مر تفسيره في باب نادره.

قوله (لتؤخذن من فوقكم وتحت أرجلكم) وهو كان في ذلك ناصحاً أميناً اذ لولم ينزلوا لنزل عليهم عذاب اليم مثل ما نزل على قوم شيعب كما قال الله عز شأنه ولما جاء أمرنا

(باب)

مولد أبي عبد الله جعفر بن محمد عليهما السلام

ولد أبو عبد الله عليه السلام سنة ثلاث وثمانين ومضى في شوال من سنة ثمان وأربعين ومائة وله خمس وستون سنة ودفن بالبقيع في القبر الذي دفن فيه أبوه و جدّه والحسن بن علي عليه السلام وأُمّه أُمّ فروة بنت القاسم بن محمد بن أبي بكر و أُمّها أسماء بنت عبد الرحمن بن أبي بكر .

١- محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، عن عبد الله بن أحمد ، عن إبراهيم بن الحسن قال : حدثني وهب بن حفص ، عن إسحاق بن جرير قال : قال أبو عبد الله عليه السلام كان سعيد بن المسيّب والقاسم بن محمد بن أبي بكر وأبو خالد الكابلي من ثقات عليّ بن الحسين عليه السلام قال : وكانت أُمّي ممن آمنّت واتّقت وأحسنّت ، والله يحبّ المحسنين ، قال : وقالت أُمّي : قال أبي : يا أُمّ فروة إنّني لأدعو الله لمذنبٍ شيعتنا في اليوم والليلة ألف مرّة ، لأنّا نحن فيما نبونا من الرزايا نصبر

نجينا شعبياً والذين آمنوا معه برحمة منا واخذت الذين ظلموا الصيحة فأصبحوا في ديارهم جائعين كأن لم يفنوا فيها الا بعداً لمدين كما بدت نود .

قوله (ومضى «ع» في شوال) قال الصدوق رحمه الله سمع أبو جعفر المنصور الدوانيقتله . **قوله** (عن عبد الله بن أحمد - إلى آخر السند) عبد الله مشترك بين مجهول وغيره و إبراهيم بن الحسن و وهب بن حفص غير مذكورين فيما رأيت من كتب الرجال و في بعض النسخ وهيب بن حفص بالتصغير وهو واسحاق بن جرير واقفيان ثقتان .

قوله (كان سعيد بن المسيّب) في مدحه وذمه روايات متعارضة مذكورة فسي كتب الرجال وذمه بعضهم ذماً عظيماً والله أعلم بحقيقة حاله ، وأما القاسم بن محمد بن أبي بكر وأبو خالد الكابلي الاصفري واسمه وردان ليس لهما مدح ولا ذم فيما رأينا من كتب الرجال وانما قلنا الاصفري لان أبا خالد الكابلي الاكبر واسمه كنكر قيل انه ينتهي الى الغلاة ، وقيل كنكر لقب وردان و أنها واحد والله أعلم .

قوله (قال و قالت امي قال ابي) أراد بأبي محمد بن علي بن الحسين عليهما السلام فهو «ع» نقلما ذكر عن امه عن أبيه ..

قوله (لانّا نحن فيما نبونا) تعليل للدعاء لهم على الوجه المذكور ودليل على أن الصبر

على ما نعلم من الثواب وهم يصبرون على ما لا يعلمون.

٢- بعض أصحابنا ، عن ابن جمهور ، عن أبيه ، عن سليمان بن سماعة ، عن عبد الله بن القاسم ، عن المفضل بن عمر قال : وجه أبو جعفر المنصور إلى الحسن ابن زيد وهو واليه على الحرمين أن أحرق على جعفر بن محمد داره ، فألقى الناري دار أبي عبد الله عليه السلام فأخذت النار في الباب والدّهليز ، فخرج أبو عبد الله عليه السلام يتخطى النار ويمشي فيها ويقول : أنا ابن أعراق الثرى ، أنا ابن إبراهيم خليل الله عليه السلام.

٣- الحسين بن محمد ، عن معلى بن محمد ، عن البرقي ، عن أبيه ، عن مَن ذكره ، عن رفيد مولى يزيد بن عمرو بن هبيرة قال : سخط على ابن هبيرة وحلف على ليقتلني فهربت منه و عدت بأبي عبد الله عليه السلام فأعلمته خبري ، فقال لي : انصرف و اقرئه مني السلام و قل له : إنني قد آجرت عليك مولاك رفيداً فلا تهجه بسوء ، فقلت

على المصائب والرزايا والتحمل للنوائب والبلايا مع عدم العلم بما يترتب عليها من الاجر والثواب ليس مثل الصبر عليها مع العلم به بل الاول أشق على النفس ألا يرى أن المريض والمعاقب اذا علم ازال المرض والعقوبة كان صبرهما أسهل بالنسبة الى من لم يعلم زوالهما ولا يلزم من ذلك أن يكون ثواب الاول أجزل من ثواب الثاني ، لان ثواب المزاوِل للمعلّم أكثر من ثواب غير المزاوِل له مع أن العمل على غير المزاوِل أشق وهذا أمر وجداني ضروري .

قوله (الحسن بن زيد) هو الحسن زيد بن الحسن بن علي بن أبي طالب دع ثم تغير عليه المنصور و خاف منه فحبسه ثم أخرجه المهدي بن المنصور بعد وفات ابيه من الحبس و قربه . **قوله** (يقول أنا ابن أعراق الثرى أنا ابن إبراهيم خليل الله) جمع عرق وهو الأصل والثرى الأرض يعني أنا ابن أصول الأرض أو أصول أهلها على حذف المضاف ، والمراد بالأصول الانبياء ، منهم خاتم الانبياء وإبراهيم واسماعيل صلوات الله عليهم . فقد شبه الأرض وأهلها بالأشجار والانبياء بالأصول في أن بقاءها وثباتها بهم كما أن بقاء الأشجار وثباتها بالأصول . ثم خص إبراهيم دع بالذكر لان وقوعه في النار وعدم تأثيرها فيه مشهور وفي القرآن الكريم مذكور .

قوله (مولى يزيد بن عمرو بن هبيرة) في معجم البلدان يزيد بن عمرو بن هبيرة كان والي العراق من قبل مروان بن محمد .

قوله (واقره مني السلام) فيه جواز تبليغ السلام الى الغائب والظاهر انه يجب على الغائب أن يردّه اذا بلغه .

له : جعلت فداك شامي خبيث الرأي فقال : اذهب إليه كما أقول لك ، فأقبلت فلما كنت في بعض البوادي استقبلني أعرابي فقال : أين تذهب إنني أرى وجهه مقتول ثم قال لي : أخرج يدك ، ففعلت فقال : يد مقتول ، ثم قال لي : أبرز رجلك فأبرزت رجلي ، فقال : رحل مقتول ، ثم قال لي : أبرز جسدك ؟ ففعلت ، فقال : جسد مقتول ، ثم قال لي : أخرج لسانك ، ففعلت ، فقال لي : امض ، فلا بأس عليك فان في لسانك رسالة لو أتيت بها الجبال الرؤاسي لانتقادت لك ، قال : فجئت حتى وقفت على باب ابن هبيرة ، فاستأذنت ؛ فلما دخلت عليه قال : أتت بك بئس رجلا يا غلام النطع والسيف ثم أمر بي فكتفت وشد رأسي وقام عليّ السيف ليضرب عنقي فقلت : أيها الأمير لم تظفري عنوة وإنما جئتك من ذات نفسي وهبنا أمر أذكرك لك ثم أنت وشأنك ، فقال : قل ، فقلت : أخلني فأمر من حضر فخرجوا فقلت له : جعفر بن محمد يقرئك السلام ويقول لك : قد آجرت عليك مولاك رفيداً فلا تهجه بسوء فقال : الله لقد قال لك جعفر [بن محمد] هذه المقالة وأقراني السلام فحلقت له فردّها عليّ ثلاثاً ثم حلّ أكتافي ، ثم قال : لا يقنعني منك حتى تفعل لي ما فعلت بك ، قلت : ما تنطلق يدي بذاك ولا تطيب به نفسي ، فقال : والله ما يقنعني إلاّ ذاك ، ففعلت به كما فعل بي

قوله (فلا تهجه بسوء) هاجه بالسوء فهاج أي هيجه واثار عليه فثار وبمته فانبث يتعدى ولا يتعدى والمقصود اني اجرت رفيداً عليك فلا تظلمه ولا تؤذيه.

قوله (قال أتت بك بئس رجلا) خاطب ابن هبيرة نفسه و الباء في بخا ين للتمدية و رجلاه فاعل أتت.

قوله (فكتفت) كتفه فهو مكتوف أي شددت يديه الى خلفه بالكتاف وهو بالكسر حبل يشد به. **قوله** (عنوة) أي قهراً وغلبة.

قوله (أخلني) اي تفردني يقال خلوت به ومعه واليه وأخلت به اذا انفردت به ففي الكلام حذف وإيصال. **قوله** (فردها على ثلاثاً) كرهه اماتاً كيداً لتحقيق مضمونه ، أوسروراً لاستماع ذلك . أو استصفاً لنفسه عن أهليته للشرف بهذا الشرف وعن توجه مثل هذه الكرامة الجليلة اليه. **قوله** (ثم حلّ أكتافي) الاكتاف جمع الكتاف ، وفي بعض النسخ : ثم خلاكتافي ، أي قطعه يقال خلاه و اختلاه اذا قطعه.

قوله (لا يقنعني) الاقناع من القناعة أو من القنوع وهو الرضا أي لا يرضيني منك شيء حتى تفعل بي مثل ما فعلت بك.

و أطلقته فناولني خاتمه وقال: أموري في يدك فدبر فيها ما شئت.

٤- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد، عن عمر بن عبد العزيز، عن الخيري، عن يونس بن ظبيان ومفضل بن عمر وأبي سلمة السراج والحسين بن ثوير بن أبي فاختة قالوا كنا عند أبي عبد الله عليه السلام فقال: عندنا خزائن الأرض ومفاتيحها ولو شئت أن أقول بأحدى رجلي أخرجي ما فيك من الذهب لأخرجت، قال: ثم قال بأحدى رجله فخطبني الأرض خطأ فانفجرت الأرض ثم قال بيده، فأخرج سبيكة ذهب قدر شهر ثم قال: انظروا حسناً، فنظرنا فإذا سباتك كثيرة بعضها على بعض يتلأل فقال له بعضنا: جعلت فداك أعطيتهم ما أعطيتهم وشيعتكم محتاجون؟ قال: فقال: إن الله سيجمع لنا ولشيعتنا الدنيا والآخرة ويدخلهم جنات النعيم ويدخل عدوونا الجحيم.

٥- الحسين بن محمد، عن المعلّى بن محمد، عن بعض أصحابه، عن أبي بصير قال: كان لي جار يتبع السلطان فأصاب مالا، فأعدّ قياناً وكان يجمع الجميع إليه و يشرب المسكر ويؤذني، فشكوته إلى نفسه غير مرة، فلم ينته فلما أن ألححت عليه فقال لي: يا هذا أنا رجل مبتلى وأنت رجل معافي، فلو عرضتني لصاحبك رجوت أن يتقذني الله بك، فوقع ذلك له في قلبي فلما صرت إلى أبي عبد الله عليه السلام ذكرت له حاله، فقال لي: «إذا رجعت إلى الكوفة سيأتيك قفل له: يقول لك جعفر ابن محمد دع ما أنت عليه وأضمن لك على الله الجنة» فلما رجعت إلى الكوفة أتاني فيمن أتني، فاحتبسته عندي حتى خلا منزلي ثم قلت له: يا هذا إنني ذكرت لك لأبي-

قوله (ولو شئت أن أقول بأحدى رجلي) أي ولو شئت أن أوامى وأضرب بأحدى رجلي إلى الأرض أخرجني بأرض ما فيك من الذهب لأخرجت. وقوله قال بيده معناه أخذ بها، قال في النهاية: العرب تجعل القول عبارة عن جميع الأفعال وتطلق على غير الكلام واللسان فتقول قال بيده أي أخذ وقال برجله أي مشى وقالت له المينان سمعاً وطاعة أي أوامات وقال بالماء على يده أي قلب، وقال ثوبه أي رفعه كل ذلك على المجاز والامتاع: ويقال قال بمعنى أقبل و بمعنى مال واستراح وضرب وغلب وغير ذلك.

قوله (فاعد قياناً) القيان جمع القينة و هي الامة مغنية كانت أو غير مغنية و كثيراً ما يطلق على المغنية.

عبدالله جعفر بن محمد الصادق عليه السلام فقال لي : إذا رجعت إلى الكوفة سيأتيك فقل له : يقول لك جعفر بن محمد : دع ما أنت عليه و أضمن لك على الله الجنة ، قال : فبكى ثم قال لي : الله لقد قال لك أبو عبدالله هذا ؟ قال : فحلقت له أنه قد قال لي ما قلت ، فقال لي : حسبك ومضى ، فلما كان بعد أيام بعث إليّ فدعاني وإذا هو خلف داره عريان ، فقال لي : يا أبا بصير لا والله ما بقي في منزلي شيء إلا وقد أخرجه وأنا كما ترى ، قال : فمضيت إلى إخواننا فجمعت له ما كسوته به ثم لم تأت عليه أيام يسيرة حتى بعث إليّ إنني عليل فأتني فجعلت أختلف إليه و أعالجه حتى نزل به الموت فكنت عنده جالساً وهو يحدّثني ، فغشي عليه غشية ثم أفاق ، فقال لي : يا أبا بصير قد وفي صاحبك لنا ، ثم قبض - رحمة الله عليه - فلما حججت أتيت أبا عبدالله عليه السلام فاستأذنت عليه فلما دخلت قال لي ابتداءً من داخل البيت و إحدى رجلي في الصحن والأخرى في دهلج داره : يا أبا بصير قد وفينا لصاحبك .

٦- أبو عليّ الأشعري ، عن محمد بن عبد الجبار ، عن صفوان بن يحيى ، عن جعفر بن محمد بن الأشعث قال : قال لي : أتدري ما كان سبب دخولنا في هذا الأمر

قوله (فبكى) بكى فرحاً لضمان المعصوم له على الله الجنة و تأمله لهذه المنزلة العالمة و قوله الله لقد قال لك أبو عبدالله هذا مبالغة و تحقيق لصدور هذا القول بخصوصه لا بوجه الإبهام مثل أن يقول دع ما أنت عليه تكن من أهل الجنة أو نحوه ، فحلف أبو بصير أنه قال ذلك القول على سبيل التحقيق ولم يضره أصلاً .

قوله (فقال لي حسبك) حسبك يجوز أن يقرأ بفتح الحاء والسين وحسب الفعل الحسن له و يطلق أيضاً على الفعل الحسن لا بانه ، و منه قيل من فاته حسب نفسه لم ينفعه حسب أبيه وهو حينئذ إما فاعل فعل محذوف أى بلغني حسبك أو خبر مبتدأ محذوف أى هذا حسبك أى فمالك الحسن و يجوز أن يقرأ بكسر الحاء و فتح السين جمع الحسبة و هو الاجر و هو حينئذ مبتدأ خبره محذوف أى اجورك فى التبليغ على الله و يجوز أن يقرأ بفتح الحاء و سكون السين وهذا هو الاظهر و هو حينئذ أيضاً مبتدأ خبره محذوف أى حسبك و كفأك ما بلغت و ليس على الرسول الا البلاغ أو حسبك الله و كفأك فى جميع المهمات جزاء لما فعلت .

قوله (و هو يوجد بنفسه) أى يخرجها ويدفعها كما يدفع الانسان ماله و يوجد به والوجود الكرم يعنى أنه كان فى النزاع و سياق الموت كذا فى النهاية .

ومعرفتنا به وما كان عندنا منه ذكرٌ ولا معرفة شيء مما عند الناس؟ قال: قلت له: ما ذاك؟ قال: إن أبا جعفر - يعني أبا الدّوانيق - قال لأبي، محمد بن الأشعث: يا محمد ابغ لي رجلاً له عقل يؤدّي عني فقال له أبي: قد أصبته لك هذا فلان بن مهاجر خالي، قال: فأتني به، قال: فأتيته بخالي فقال له أبو جعفر: يا ابن مهاجر خذ هذا المال وأت المدينة وأت عبد الله بن الحسن بن الحسن وعدّة من أهل بيته فيهم جعفر بن محمد فقل لهم: إنّي رجلٌ غريب من أهل خراسان وبها شيعة من شيعتكم وجّهوا إليكم بهذا المال، وادفع إلي كل واحد منهم على شرط كذا وكذا، فإذا قبضوا المال فقل: إنّي رسول وأحب أن يكون معي خطوطكم بقبضكم ما قبضتم، فأخذ المال وأتى المدينة فرجع إلى أبي الدّوانيق ومحمد بن الأشعث عنده، فقال له أبو الدّوانيق ما وراءك قال: أتيت القوم وهذه خطوطهم بقبضهم المال خلا جعفر بن محمد، فأنّي أتيتهم وهو يصلي في مسجد الرسول عليه السلام فجلست خلفه وقلت حتى ينصرف فأذكر له ما ذكرت لأصحابه، فجلّ وانصرف، ثمّ التفت إليّ فقال: يا هذا اتق الله ولا تغرّ أهل بيت محمد فإنهم قريبوا العهد بدولة بني مروان، وكلّهم محتاج، فقلت: وما ذاك أصلحك الله؟ قال: فأدنى رأسه منّي وأخبرني بجميع ما جرى بيني وبينك حتى كأنّه كان ثالثنا، قال: فقال له أبو جعفر: يا ابن مهاجر اعلم أنّه ليس من أهل بيت نبوة إلاّ وفيه محدث وإنّ جعفر بن محمد محدثنا اليوم وكانت هذه الدّلالة سبب قولنا بهذه المقالة.

٧ - سعد بن عبد الله و عبد الله بن جعفر جميعاً، عن إبراهيم بن مهران، عن

قوله (ولا تغرّاهل بيت محمد) أى لا تدخل اليهم الهم على غفلة منهم عن حالك و قصدك و مال امرهم ولا تطلب منهم ذلك يقال اغتررت الرجل اذا طلبت غرته أى غفلته و فعله بعينه كان فصل الشيطان حيث أنه يحمل الانسان على محابه ووراء ذلك ما يسوءه.

قوله (فأنهم قريبوا العهد) كأنه تعليل لغرتهم وغفلتهم عما يراى بهم من المكر و الخديعة بيان ذلك أنهم قريبوا العهد بدولة بني مروان و بنو مروان لبعد قرابتهم و شدة عداوتهم منعا حقوقهم فصاروا محتاجين مضطرين يقبلون منك ما عرضت عليهم من المال لغاية الاضطرار لالادعائهم ما تزعمون من الخلافة، ولولم يكن حاجة ما قبلوا منك، والحاصل أن

أخيه عليّ بن مهزيار ، عن الحسين بن سعيد ، عن محمد بن سنان ، عن ابن مسكان ، عن أبي بصير قال : قبض أبو عبدالله جعفر بن محمد عليه السلام وهو ابن خمس وستين سنة ، في عام ثمان وأربعين ومائة وعاش بعد أبي جعفر عليه السلام أربعاً وثلاثين سنة .

٨- سعد بن عبدالله ، عن أبي جعفر محمد بن عمر بن سعيد ، عن يونس بن يعقوب عن أبي الحسن الأول عليه السلام قال : سمعته يقول : أنا كُفِّتُ أبي في ثوبين شطويين ، كان يحرم فيهما وفي قميص من قمصه وفي عمامة كانت لعلّي بن الحسين عليه السلام وفي بُردٍ اشتراه بأربعين ديناراً .

(باب)

مولد ابني الحسن موسى بن جعفر عليهما السلام

ولد أبو الحسن موسى عليه السلام بالأبواء سنة ثمان وعشرين ومائة وقال بعضهم : تسع وعشرين ومائة وقبض عليه السلام لست خلون من رجب من سنة ثلاث وثمانين ومائة وهو ابن أربع أو خمس وخمسين سنة ، وقبض عليه السلام ببغداد في حبس السندي بن شاهك وكان هارون حمله من المدينة لعشر ليال يقين من شوال سنة تسع وسبعين ومائة وقد قدم هارون المدينة منصرفه من عمرة شهر رمضان ، ثم شخص هارون إلى الحجّ وحمله معه ، ثم انصرف على طريق البصرة فحبسه عند عيسى بن جعفر ، ثم

أخذهم مستند إلى الحاجة لآل الخلافة كما زعمتم .

قوله (في ثوبين شطويين) الشطاسم قرية بناحية مصر تنسب إليها الثياب الشطوية .

قوله (وفي برد اشتراه بأربعين ديناراً) وفي التهذيب ولو كان اليوم لساوى أربعمائة دينار ، والبرد ثوب مخطط معروف من برد اليمن والبردة الشملة المخططة .

قوله (بالأبواء) قال في النهاية : هو بفتح الهزة وسكون الباء والمد جبل بين مكة والمدينة ، وعنده بلد ينسب إليه . وفي الصباح هو منزل بين مكة والمدينة قريب من الجحفة من جهة الشمال دون مرحلة .

قوله (وهو ابن أربع أو خمس وخمسين سنة) الخمس باعتبار الثمان والأربع باعتبار التسع .

قوله (وقبض «ع» ببغداد في حبس السندي بن شاهك) سمه السندي بن شاهك صاحب الحرس ، وقيل يحيى بن خالد البرمكي بأمر الرشيد هارون بن المهدي بن المنصور الدوانيقي لئلا ينهض الله ، وبقي الرشيد بعده «ع» عشرين سنة .

قوله (فحبسه عند عيسى بن جعفر) هو عيسى بن جعفر بن منصور الدوانيقي وابن عم

أشخصه إلى بغداد، فحبسه عند السندي بن شاهر فتوفي عليه السلام في حبسه ودفن ببغداد في مقبرة قریش و أمه أم ولد يقال لها : حميدة.

١ - الحسين بن محمد الأشعري ، عن معلى بن محمد ، عن علي بن السندي القمي قال : حدثنا عيسى بن عبد الرحمن ، عن أبيه قال : دخل ابن عكاشة بن محصن الأسدي على أبي جعفر عليه السلام وكان أبو عبد الله عليه السلام قائماً عنده، فقدّم إليه عنباً فقال : حبة حبة يأكله الشيخ الكبير والصبي الصغير وثلاثة وأربعة يأكله من يظن أنه لا يشبع وكله حبتين حبتين فإنه يستحب ، فقال لأبي جعفر عليه السلام : لأي شيء لا تزوج أبا عبد الله فقد أدرك التزويج ؟ قال وبين يديه صرّة مختومة، فقال : أما إنه سيجيء نخاس من أهل بربر فينزل دار ميمون ، فنشتري له بهذه الصرّة جارية قال : فأتى لذلك ما أتى ، فدخلنا يوماً على أبي جعفر عليه السلام فقال : ألا أخبركم عن النخاس الذي ذكرته لكم قد قدم ، فذهبوا فاشتروا بهذه الصرّة منه جارية،

هارون وواليه في البصرة ، وكان دع في حبسه سنة فبعث هارون إلى عيسى وأمره بقتله دع ، فأبى واستعفا عن ذلك فأشخصه هارون إلى بغداد و حبسه عند الفضل بن الربيع وبقى في حبسه مدة و امره أيضاً بقتله فأبى عنه ، ثم حبسه عند الفضل بن يحيى بن خالد البرمكي فنيق عليه الفضل اولا الطعام والشراب والمسكن ثم عظمه و اكرمه واحترمه ووسع عليه لما رأى منه كثرة الصلوة والصيام والخشوع فأنهى ذلك إلى هارون فغضب عليه و كتب إلى السندي أن يضرب الفضل مائة سوط فضربه ثم حبسه دع عند السندي ولما رأى يحيى بن خالد تنفير هارون على ابنه وأسر إلى هارون أن يتجا وزعن تقصير ابنه وتكفل هو ذلك الفعل الشنيع فسر بذلك هارون وأمره ان يذهب إلى بغداد ويأتي بما أمره به خفية لكيلا يعلمه العلويون و غيرهم فدخل بغداد وأظهر أنه جاء لتعمير بعض الممارات وبقى أياماً قلائل وأظهر ما في ضميره على السندي ففعلا ما فعلا وسمه أحدهما عليهما لعنة الله والملائكة ولعن اللاعين.

قوله (دخل ابن عكاشة) عكاشة كرمانة ويخفف صحابي وفي المغرب عكاشة صح بالتشديد سماعا عن الثقات والمحدثون على التخفيف و عن الفارابي بالتشديد لا غير و هو عكاشة ابن محصن النعمي الاسدي.

قوله (سجيء نخاس من أهل بربر) النخاس يباع الرقيق والدواب ودلالها والبربر قوم بالمغرب حفاة كالاعراب في رقة الدين وقلة العلم، كذا في المغرب.

قال : فأتينا النخّاس فقال : قدبعت ما كان عندي إلاّ جاريتين مريضتين إحدیهما أمثل من الأخرى، قلنا : فأخرجهما حتّى ننظر إليهما فأخرجهما فقلنا : بكم تبیعنا هذه المتماثلة؟ قال : بسبعين ديناراً ، قلنا أحسن قال : لأتقص من سبعين ديناراً قلنا له نشتريها منك بهذه الصرّة ما بلغت ولاندرى ما فيها و كان عنده رجل أبيض الرأس واللّحية قال : فكّوا و زنوا، فقال النخّاس : لاتفكّوا فإنّها إن نقصت حبة من سبعين ديناراً لم أبايعكم فقال الشيخ : ادنوا فدنونا و فككنا الخاتم ووزننا الدنانير فاذا هي سبعون ديناراً لاتزيد ولا تنقص ، فأخذنا الجارية فأدخلناها على أبي جعفر عليه السلام و جعفر قائم عنده فأخبرنا أبا جعفر بما كان ، فحمد الله و أشني عليه ثم قال لها : ما اسمك ؟ قالت : حميدة ، فقال حميدة في الدّنيا ، محمودة في الآخرة ، أخبريني عنك أبكر أنت أم ثيب ؟ قالت : بكر قال : و كيف ولا يقع في أيدي النخّاسين شيء إلاّ أفسدوه ، فقالت : قد كان يجيئني فيقعد منّي مقعد الرّجل من المرأة فيسلط الله عليه رجلاً أبيض الرأس واللّحية فلا يزال يلطمه حتّى يقوم عني ، ففعل بي مراراً و فعل الشيخ به مراراً فقال : يا جعفر خذها إليك فولدت خير أهل الأرض موسى بن جعفر عليه السلام .

٢- محمد بن يحيى، عن محمد بن أحمد، عن عبد الله بن أحمد، عن علي بن الحسين، عن ابن سنان، عن سابق بن الوليد، عن المعلّى بن خنيس أن أبا عبد الله عليه السلام قال : حميدة مصفّاة من الأدّناس كسبيكة الذهب، ما زالت الأملاك تحرسها حتّى أدّيت إليّ **قوله** (أحديهما أمثل من الأخرى) أى أحسن و أجود و أقرب الى الخير، و أمائل الناس خيارهم .

قوله (بكم تبیعنا هذه المتماثلة) إشارة الى واحدة منهما على التعين ولما ادعى البائع تماثلهما مع ادعاء زيادة أحديهما في الجودة كانت كل واحدة منهما متماثلة للآخرى عند البائع و المشتري، و أما الزيادة فغير مسلمة عند المشتري كما هو المتعارف في المساومة فذلك عبر عنها المشتري بالمتماثلة اجراء لكلامه على سنن كلام البائع ولعل هذا أجلى من القول بأن المراد بالمتماثلة المتقاربة الى البرء يقال تماثل من علته أى قارب البرء أو المقاربة الى الموت و من القول بأن المتماثلة بالياء المشناة التحتانية بمد الالف و أن المراد بها المتماثلة الى البرء أو الموت والله اعلم.

كرامة من الله لي والحجة من بعدي.

٣- عدة من أصحابنا، عن أحمد بن محمد، وعلي بن إبراهيم، عن أبيه جميعاً عن أبي قتادة القمي، عن أبي خالد الزبالي قال : لما أقدم بأبي الحسن موسى عليه السلام على المهدي المقدمة الأولى نزل زبالة فكنت أحدثه، فرآني مغموماً فقال لي : يا أبا خالد مالي أراك مغموماً؟ فقلت : وكيف لأغتم وأنت تحمل إلي هذه الطاغية ولا أدري ما يحدث فيك، فقال : ليس عليّ بأس إذا كان شهر كذا وكذا و يوم كذا فوافني في أوّل الميل ، فما كان لي هم إلا إحصاء الشهور والأيام حتى كان ذلك اليوم ، فوافيت الميل فما زلت عنده حتى كادت الشمس أن تغيب و سوس الشيطان في صدري وتخوّفت أن أشكّ فيما قال ، فبينما أنا كذلك إذا نظرت إلى سواد قد أقبل من ناحية العراق ، فاستقبلتهم فاذا أبو الحسن عليه السلام أمام القطار على بغلة، فقال : ايه يا أبا خالد ، قلت : لبيك يا ابن رسول الله ، فقال : لا تشكّن، ودّ الشيطان أنّك شككت، فقلت : الحمد لله الذي خلّصك منهم فقال : إنّ لي إليهم عودة لأتخلّص منهم.

قوله (ما زالت الاملاك تحرسها) لعل الملك الذي كان يحرسها هو أبيض الرأس و اللحية الذي كان يلطم النخاس وكان عنده عند اشترائها والله أعلم.

قوله (لما أقدم بأبي الحسن «ع» على المهدي) لما كان عالماً بحاله «ع» و علو منزلته و سمو مكانه و ميل الخلق اليه خاف منه وأنهضه من المدينة الى بندگان وحبسه فرأى في المنام بعد أيام رسول الله «ص» قال له يا محمد فهل عسيتم ان توليتم أن تفسدوا في الارض و تقطعوا أرحامكم، فزعزع و استيقظ و طلب ربيع الحاجب وأمره باحضاره «ع»، فاحضره فناقشه المهدي وأجلسه بجانبه و نقل له الرؤيا وقال له لعلك أن تؤمنني بخروجك على وعلى ولدي فقال «ع» لم يخطر ببالي ذلك ولا أفعله أبداً فقال له المهدي صدقت فأوصله عشرة آلاف دينار وأمر الربيع بتجهيز سفره الى المدينة فجهز في تلك الليلة وهياً ما يحتاج اليه وأرسله فيها خوفاً من أن يبدو للمهدي رأى و يمنعه من الذهاب فكان «ع» في المدينة الى ان مات المهدي و قام مقامه ابنه هارون عليه اللعنة فأنهضه هارون من المدينة الى بندگان ثانياً كمامر، **قوله** (فوافني) و افاء أتاها مفاعلة من الوفاء.

قوله (فقال ايه يا أبا خالد) قال في النهاية ايه كلمة يراد بها الاستزادة وهي مبنية على الكسر فاذا وصلت نونت فقلت ايه حدثنا واذا قلت ايه بالنصب فانما تأمره بسكوت وقد ترد المنصوبة بمعنى التصديق والرضاء بالشيء.

٤- أحمد بن مهران و علي بن إبراهيم جميعاً، عن محمد بن علي، عن الحسن ابن راشد، عن يعقوب بن جعفر بن إبراهيم قال: كنت عند أبي الحسن موسى (عليه السلام) إذ أتاه رجل نصراني و نحن معه بالعريض فقال له النصراني : أتيك من بلد بعيد و سفر شاق و سألت ربّي منذ ثلاثين سنة أن يرشدني إلى خير الأديان و إلى خير العباد و أعلمهم و أتاني آت في النوم فوصف لي رجلاً بعلياء دمشق، فانطلقت حتى أتيته فكلمته ، فقال : أنا أعلم أهل ديني و غيري أعلم منّي، فقلت: أرشدني إلى من هو أعلم منك فأنّي لأستعظم السفر ولا تبعد عليّ الشقّة ولقد قرأت الانجيل كلّها و مزامير داود و قرأت أربعة أسفار من التوراة و قرأت ظاهر القرآن حتى استوعبته كلّها، فقال لي العالم : إن كنت تريد علم النصرانيّة فأنا أعلم العرب والعجم بها ، و إن كنت تريد و علم اليهود فباطني بن شرحيل السامري أعلم الناس بها اليوم . و إن

قوله (بالعريض) هو بضم العين مصفراً واد بالمدينة به أموالها.

قوله (و مزامير داود) المذاير جمع المزبور و هو العلم والمراد به كتاب داود، و جمع المزبورة و هو مفعول من زبر الكتاب زبراً و زيارة و هو اتقان الكتاب والزبر بلسان اليمن الكتاب والمراد به أيضاً ما ذكر وفي كثير من النسخ المعتبرة «مزامير» بالميم بدل مزامير و هو الاصول والمزمار آلة يزمر بها والمراد بها هنا ما ذكر قال الزمخشري في الفايق: سمع يعني رسول الله «ص» صوت الاشعري و هو يقرأ فقال لقد اوتيت هذا من مزامير آل داود، قال بريدة فجذته بذلك فقال لو علمت أن نبي الله استمع لقراءتي لحبرتها ضرب المزامير مثلاً لحسن صوت داود «ع» و حلاوة نغمته كأن في حلقه مزامير يزمر بها. والال مقحوم معناه الشخص والتحبر التحسين.

قوله (فباطني بن شرحيل السامري) السامرة كصاحبة قوم من اليهود يخالفونهم في بعض أحكامهم. **قوله** (و شفاء للعالمين) من مرض الجهل والحيرة. و روح أى راحة روحانية لمن استروح اليه وبصيرة نفسانية لمن أراد الله به خير يرى بها وجوه الاسرار الالهية والمعارف الربانية، و أنس الى الحق جل شأنه، وفيما ذكره اجمالاً جميع ما هو مطلوب من نوع الانسان فان السائر الى الله و طالب الانس به والوحشة عما سواه لا بد له من طلب الشفاء عن الامراض النفسانية وتحصيل الدواء للدواء الروحانية حتى تحصل له راحة نفسانية وخفة روحانية عن تحمل مشاق تلك الامراض فاذا صفى روحه عن كدرتها وخلص قلبه من

كنت تريد علم الاسلام و علم التوراة و علم الانجيل و علم الزبور و كتاب هود و كلما أنزل على نبي من الأنبياء في دهرك و دهر غيرك و ما أنزل من السماء من خبر - فعلمه أحد أو لم يعلم به أحد - فيه تبيان كل شيء و شفاء للعالمين و روح لمن استروح إليه و بصيرة لمن أراد الله به خيراً و أنس إلى الحق فأرشدك إليه ، فأته ولو مشياً على رجلك ، فان لم تقدر فحبواً على ركبتك ، فان لم تقدر فزحفاً على إسطك ، فان لم تقدر فعلى وجهك؟ فقلت : لابل أنا أقدر على المسير في البدن و المال ، قال : فانطلق من فورك حتى تأتي يثرب ، فقلت : لأعرف يثرب ، قال : فانطلق حتى تأتي مدينة النبي ﷺ الذي بعث في العرب و هو النبي العربي الهاشمي فاذا دخلتها فسل عن بني غنم بن مالك بن النجار و هو عند

غيرتها حصل له بصيرة كاملة يبصر بها ما في عالم الملك و الملكوت و يانس بالحي الذي لا يموت .
قوله (فان لم تقدر فحبواً على ركبتك) حبوا منصوب على أنه تميز أى فاته حبواً أو

على أنه مصدر لفعل مقدر من جنسه و الحبو أن يمشى على يديه و ركبتيه ، و في بعض النسخ « و لو حبو » بالجيم و التاء المثلثة يقال جثا يجثو جثوا اذا جلس ركبتيه .

قوله (فزحفاً على إسطك) أى فمشياً على إسطك كما يمشى الطفل قبل أن يقوم ، من زحف الصبي اذا انسحب على استه و الاست العجز أو حلقة الدبر .

قوله (حتى تأتي يثرب) قال ابن الاثير : هي اسم مدينة النبي «ص» قديمة فغيرها و سماها طيبة و طابة كراهية للتثريب و هو اللوم و التعمير ، و قيل هو اسم أرضها ، و قيل سميت باسم رجل من العمالقة ، و قال الزمخشري يثرب اسم المدينة ، و قيل هي أرض المدينة بساحيها منها . و قال الابن : يثرب كانت اسم المدينة في الجاهلية و سميت في الاسلام بالمدينة و طيبة . **قوله** (فسل عن بني غنم بن مالك بن النجار) (١) غنم بالفتح و التسكين أبو طائفة

(١) قوله «عن بني غنم بن مالك بن النجار» كانت النواحي و المحلات في بلاد العرب تسمى

باسم أهلها و كان منزل موسى بن جعفر «ع» على ما يظهر من هذا الخبر في محلة بني عمرو بن مبدول و كانوا طائفة من بني غنم و كانت منازل بني غنم عند باب مسجد الرسول «ص» فأمره بأن يأتي باب المسجد و يسأل عن محلة بني غنم ثم عن بني عمرو بن مبدول وأمره بأن لا يغير حلقة النصرانية فان الوالي و الجواسيس اذا رأوا نصرانيا يستل عن محلة يسكنها موسى بن جعفر عليهما السلام لم يهتموا بالتشيع و البيعة و الخروج على الخلفية و لم يمنعوهم و انما كانوا يشدون على اهل البيت و شيعتهم . (ش)

باب مسجدھا وأظهر بزّة النصرانيّة و حليتها فانّ واليها يتشدّد عليهم و الخليفة أشدّ، ثمّ تسأل عن بني عمرو بن مبدؤل و هو بقيق الزبير، ثمّ تسأل عن موسى بن جعفر و أين منزله و أين هو؟ مسافر أم حاضر؟ فان كان مسافراً فالحقه فان سفره أقرب ممّا ضربت إليه، ثمّ أعلمه أنّ مطران عليا الغوطة غوطة دمشق- هو الذي أرشدني إليك و هو يقرئك السلام كثيراً و يقول لك : إنني لأكثر مناجات ربّي أن يجعل إسلامي على يديك . فقصّ هذه القصّة وهو قائم معتمد على عصاه ، ثمّ قال : إن أذنت لي يا سيدي كفرت لك وجلست فقال: آذن لك أن تجلس ولا آذن لك أن تكفر، فجلس ثمّ ألقى عنه برنسه ثمّ قال : جعلت فداك تأذن لي في الكلام قال : نعم ما جئت إلّا له ، فقال له النصراني : أردد على صاحبي السلام أو ما تردّ السلام ، فقال : أبو الحسن عليه السلام : على صاحبك أن هداه الله فأما التسليم فذاك إذا

من الانصار كما أن بني النجار فرقة منهم والنجار أيضاً قبيلة منهم.

قوله (و هو بقيق الزبير) النقيق بالنون في أكثر النسخ و هي البئر الكثيرة الماء ولعل الباء كمافي بعض النسخ تصحيف والبيق موضع بظاهر المدينة فيه قبور أهلها ، ويقال له ببيع الفرقد لانه كان فيه شجر الفرقد، فذهب وبقي اسمه و الفرقد بفتح العين المعجمة ضرب من شجر العضاة و شجر الشوك.

قوله (ثم أعلمه أن مطران عليا الغوطة) مطران النصارى و بكسر لقب لكبيرهم و عليا اسم للمكان المرتفع و ليست بتأنيث الاعلى، والغوطة بالضم موضع بالشام كثير الماء والشجر و هو غوطة دمشق .

قوله (و هو قايم) الضمير للنصراني. **قوله** (كفرت لك) التكفير أن يذل الانسان و يخضع لغيره بان يصنع يده على صدره و ينحنى و يطأ طأ رأسه قريباً من الركوع كما يفعل من يريد تعظيم صاحبه.

قوله (ثم ألقى عنه برنسه) كما هو المتعارف في التعظيم عند النصارى والبرنس قلنسوة طويلة كان النساك يلبسونها في صدر الاسلام، وعن الازهرى كل ثوب رأسه منه ملتزق به دراعة كانت أوجبة أو ممطراً.

قوله (أو ما ترد السلام) التردد من الراوى، ويحتمل الجمع على أن يكون الهمزة للاستفهام

قوله (على صاحبك أن هداه الله) دعا عليه بالهداية وأن يفتح الهمزة والقول بكسرها بأن معناها على صاحبك السلام بشرط الهداية فمع بعده يباه سياق ما بعده.

صار في ديننا ، فقال النصراني : إنني أسألك - أصلحك الله - قال : سل ، قال : أخبرني عن كتاب الله تعالى الذي أنزل على محمد و نطق به ، ثم وصفه بما وصفه به ، فقال : « حم » والكتاب المبين ، إننا أنزلناه في ليلة مباركة إننا كنا منذرين ☆ فيها يفرق كل أمر حكيم ما تفسيرها في الباطن ؟ فقال : أمّا « حم » فهو محمد عليه السلام و في كتاب هود الذي أنزل عليه و هو منقوص الحروف و أمّا « الكتاب المبين »

قوله (قال أخبرني عن كتاب الله الذي أنزل على محمد) الظاهر أن المراد بالكتاب هو قوله تعالى « والكتاب المبين » وفاعل نطق ووصف في الموضعين أما الله تعالى أو محمد « ص » و الموصول في قوله « بما وصفه » للتفخيم والتعظيم والمراد به هو قوله « إننا أنزلناه » إلى آخر الآية و الغاء في قوله فقال حم للتفصيل أو التفريع على احتمال .

قوله (ما تفسيرها في الباطن) أى تفسر هذه الآية أو تفسر الليلة المباركة والاول أظهر و تفسيرها ظاهراً ما ذكره علي بن ابراهيم من أن الكتاب المبين القرآن والليلة ليلة القدر وأن الله تعالى أنزل القرآن فيها إلى البيت المعمور جملة واحدة ثم نزل من البيت المعمور إلى رسول الله « ص » في طول عشرين سنة فيها يفرق كل أمر حكيم ، أى في ليلة القدر يقدر الله كل امر من الحق ومن الباطل و ما يكون في تلك السنة ، وله فيه البداء والمشبة يقدم ما يشاء ، و يؤخر ما يشاء من الاجال والارزاق والبلايا والامراض ، و يزيد فيها ما يشاء وينقص ما يشاء ، و يليقه رسول الله « ص » إلى أمير المؤمنين صلوات الله عليه و يليقه أمير المؤمنين صلوات الله عليه إلى الأئمة صلوات الله عليهم حتى ينتهى ذلك إلى صاحب الزمان صلوات الله عليه و يشترط فيها البداء والمشبة والتقديم والتأخير قال : حدثني بذلك أبى عن ابن أبي عمير ، عن عبد الله بن مسكان ، عن أبي جعفر و أبي عبد الله و أبى الحسن صلوات الله عليهم ، و حدثني أبى عن ابن أبي عمير ، عن يونس ، عن داود بن فرقد ، عن أبى المهاجر عن أبى جعفر صلوات الله عليه قال : « يا أيها المهاجر لا يخفى علينا ليلة القدر ان الملائكة يطوفون بنافيتها . »

قوله (وهو منقوص الحروف) (١) حيث حذف اوله و آخره واقتصر على الوسط .

(١) قوله « و هو منقوص الحروف » حذف الميم من أوله والدا من آخره ، و كتاب هود لا يعرفه النصارى وقد وصف المجلسي رحمه الله في المرأة هذه الرواية بالضعف و فيه امور منبته عنه مثل ولادة المسيح « ع » على نهر فرات والمشهور أن مولده بيت اللحم قرية قرب بيت المقدس . و قيدوس كأنه مصحف تيدوس من جبابرة الروم كان يضيق على النصارى ويستأصلهم ولم يكن في عصر مريم وعيسى عليهما السلام بل بعد الميلاد بزمان طويل واشتبه في ذلك الامر *

فهو أمير المؤمنين علي عليه السلام وأما الليلة فقاطمة عليه السلام وأما قوله « فيها يفرق كل » أمر حكيم » يقول : يخرج منها خير كثير فرجل حكيم ورجل حكيم ورجل حكيم ، فقال الرجل : صف لي الأول والاخر من هؤلاء الرجال ، فقال : إن

قوله (و اما الكتاب المبين فهو امير المؤمنين علي (ع)) سمي به لانه مكتوب في زبر الاولين و اخبر به جميع الانبياء والمرسلين .

قوله (و اما الليلة فقاطمة صلوات الله عليها) سميت بها على الاتساع والتجوز لان الزوج يأوى الى الزوجة في الليل غالباً .

قوله (يخرج منها خير كثير) و هو الائمة عليهم السلام و يجوز في الخير التشديد ، والمراد بالرجل الحكيم أولا الحسن (ع) ، وثانياً الحسين (ع) ، وثالثاً علي بن الحسين عليهم السلام والكل خرجوا منها لان ولدوا للشخص ولده اما حقيقة أو مجازاً على اختلاف القولين ، و يحتمل أن يكون قوله (و فرجل حكيم) منقطعاً عما قبله و بياناً للائمة لا تفصيلاً لمن يخرج منها فيراد حينئذ بالرجل الحكيم أولاً علي (ع) ، و ثانياً الحسن (ع) ، وثالثاً الحسين و هذا أنسب بسياق ما بعده كما لا يخفى على المتأمل .

قوله (فقال الرجل صف لي الاول) الخ) كأنه سأل عن صفاتهم و سئالهم . لعلمه بهافي كتابه و انما اقتصر بالاول والاخر لان بمعرفتهما يحصل له المعرفة بحقيقة جميعهم . أو أراد صف الاول الى الاخر و ارادة هذا المعنى من مثل هذا العبارة شايعة فقال (ع) ان الصفات تشبه و تختلط فهي وأن بولغ فيها لا تكاد تنتهي الى شيء تسكن اليه النفس . ويتمين الموصوف به ولكن الثالث من القوم الحكماء الاوصياء الذين أوجب الله تعالى طاعتهم و هو الحسين بن علي و فاطمة بنت محمد صلوات الله عليهم كما هو في كتابكم أصف لك ما يخرج من نسله و هو قائم آل محمد الذي يظهر الدين و يغلب على الاعداء ، و هو أيضاً في كتابكم كما أشار اليه بقوله : و انه عندكم لفي الكتب التي نزلت عليكم و استعمال ما في مقام من شايع ، و منه قوله تعالى : « و السماء وما بناها » ولما ذكر هذه العلامة التي دلت على صدق نبوة خاتم الانبياء و حقيقة خلافة الاوصياء عند النصرائي لكونها مذكورة في كتابهم صدقه

﴿ على الراوى و كان سمعان تيدوس تشدد على النصارى ولم يكن يعرف زمانه ، وقال بعض الشعراء : مثل النصارى قتلوا المسيحاً اشتبه الامر عليه قاسه بقتل المسلمين على بن أبي طالب و الحسين عليهم السلام ، و بالجملة دخل فيها أوهام من بعض الرواة لا يقدح في المقصود و هو اعتداء النصرائي بهداية موسى بن جعفر عليهما السلام و اما حفظ ما جرى من الكلام بينهما فلا حاجة الى تحقيقه . (ش) ﴾

الصفات تشبهه ولكن الثالث من القوم أصف لك ما يخرج من نسله وأنه عندكم
لفي الكتب التي نزلت عليكم إن لم تغيروا و تحرفوا و تكفروا ، و قد يما فعلتم ،
قال له النصراني : إنني لأستر عنك ما علمت ولا أكذبك و أنت تعلم ما أقول
في صدق ما أقول و كذبه ، والله لقد أعطاك الله من فضله ، و قسم عليك من نعمه ما
لا يخطر الخاطرون ولا يستره الساترون ولا يكذب فيه من كذب ، فقولي لك في
ذلك الحق كما ذكرت ، فهو كما ذكرت ، فقال له أبو إبراهيم عليه السلام ؟ أعجلك أيضاً
خبراً لا يعرفه إلا قليل ممن قرأ الكتب . أخبرني ما اسم أم مريم ؟ وأي يوم نفخت
فيه مريم ؟ ولكم من ساعة من النهار ؟ وأي يوم وضعت مريم فيه عيسى عليه السلام ؟ ولكم من
ساعة من النهار ؟ فقال النصراني : لأدري ، فقال أبو إبراهيم عليه السلام ، أمّا أم مريم
فاسمها مرثا وهي و هيبة بالعربية . و أمّا اليوم الذي حملت فيه مريم فهو يوم الجمعة
للزوال و هو اليوم الذي هبط فيه الروح الأمين و ليس للمسلمين عيد كان أولى
منه . عظمه الله تبارك و تعالى و عظمه محمد عليه السلام ، فأمر أن يجعله عيداً فهو يوم الجمعة
و أمّا اليوم الذي ولدت فيه مريم فهو يوم الثلاثاء ، لأربع ساعات و نصف من النهار ، والنهر
الذي ولدت عليه مريم عيسى عليه السلام هل تعرفه ؟ قال : لا ، قال : هو الفرات و عليه شجر

النصراني ، وقال مخاطباً له «ع» في آخر كلامه فقولي لك في ذلك الحق كلما ذكرت فهو كما
ذكرت يعني هو الحق لا ريب فيه ، واما قوله «داني لأستر عنك» الى قوله «فقولي» فهو تمهيد
لهذا التصديق و أشار بأن العاقل لا ينبغي أن يكذب الصادق العالم المتبحر ، لانه مع انكار
الصدق يوجب ظهور الجهل فيه ، وقوله «والله لقد أعطاك الله من فضله» تأكيد لما قبله من علمه
«ع» بصدقه و كذبه في كل ما يقول مع ما فيه من اظهار كمال نفسه بسبب معرفه كماله «ع» ، و
قوله «ولا يكذب فيه من كذب» أيضاً تأكيد لما قبله اي لا يقدر أن يكذب فيما ذكرت من أراد
أن يكذبك على قراءة التشديد فيهما أو من شأنه الكذب على قراءة التخفيف في الثاني أو
لا يكذب فيه من شأنه الكذب على قراءة التخفيف فيهما ، و ذلك لظهور صدقك و فضلك و كمالك
في غاية الظهور والله اعلم .

قوله (فاسمها مرثا) وهي بالتاء المثناة الفوقانية أو التاء المثناة كما في بعض النسخ
سريانية ، ومعناها و هيبة بالعربية بضم الواو وفتحها .

قوله (ولدت عليه) أي على شاطئه ، وفي بعض النسخ فيه أي في شاطئه و ليس يساوي

النخل والكرم و ليس يساوي بالفترات شيء للكروم والنخيل . فأما اليوم الذي حُجبت فيه لسانها و نادى قيدوس ولده و أشياعه فأعانونه و أخرجوا آل عمران لينظروا إلى مريم ، فقالوا لها ما قص الله عليك في كتابه و علينا في كتابه ، فهل فهمته ؟ قال : نعم و قرأته اليوم الأحد (١) ، قال : إذن لا تقوم من مجلسك حتى يهديك الله ، قال النصراني : ما كان اسم أمي بالسريانية وبالعربية ؟ فقال : كان اسم أمك بالسريانية عنقالية ، و عنقورة كان اسم جدّك لأبيك و أمّا اسم أمك بالعربية فهو مية و

بالفترات شيء للكروم والنخيل . والباء زائدة للمبالغة في التعدد الآن يعتبر تضمن معنى المقابلة ، و شيء فاعل يساوي واللام في «للكروم» بمعنى في والمعنى أن الفترات أكثر كرمًا ونخيلًا وأجودهما من غيره ، ولا يساويه شيء من الانهار فيهما .

قوله (فاما اليوم الذي حُجبت فيه لسانها) أى منعت مريم لسانها من التكلم و قالت «انى نذرت للرحمن صوماً» أى صمتاً «فلن اكلم اليوم انسياً» أى بعد أن أخبرتكم بنذرى ، و قيل أخبرتهم بالإشارة .

قوله (فقالوا لها ما قص الله عليك في كتابه وعلينا في كتابه) من تعبيرهم و توبيخهم لها و سكوتها و أشارتها إلى عيسى «ع» و حوالة الجواب إليه و تكلمه بقوله «انى عبدالله اتانى الكتاب و جعلنى نبياً» إلى آخر ما ذكره الله تعالى في سورة مريم ، و ينبغى أن يعلم أن تكلمه انما كان لان الله تعالى خلق له عقلاً كاملاً و فهماً صحيحاً و ادراكاً تاماً كما يكون للانبياء عليهم السلام في حال كمال جسمهم لانهم عليهم السلام بلغاء بحسب العقل دائماً و ان كانوا صغاراً بحسب الجسم في بعض الاحيان و ليس ذلك التكلم باعتبار أنه أجرى ذلك الكلام فيه و هو لا يعقل كما خلقه في بعض الجمادات مع بقاءه على جماديته هذا اذا كان المتكلم نبياً أو وصياً و أمّا غيرهما مثل شاهد يوسف «ع» فيحتمل الامرين والله أعلم .

قوله (قال نم و قرأته اليوم الا جدد) أى قرأت في الانجيل ما وقع في ذلك اليوم و هو اليوم المسمى باليوم الا جدد عندنا توجه الكرب والشدة فيه اليها و وقوع الميب والذم عليها من جذبه اذا ذمه و عابه و كل عايب جادب .

قوله (قال النصراني ما كان اسم امي) لعل فيه اقتصار في اللفظ دون القصد أى ما كان اسم امي و جدتي وأبى بالسريانية والعربية بقريئة ذكر اسم جدته و أبيه في الجواب و يحتمل أن يكون السؤال عن اسم الجدة والاب مسكوتاً عنه في النية أيضاً و يكون ذكر الجد والاب في الجواب زيادة افادة لظهور زيادة كرامة .

قوله (عنقالية و عنقورة) ضبط بالقاف وفتح العين فيهما والراء في الاخرة فيما

(١) كذا في جميع النسخ والصحيح «الاجدد» .

أما اسم أبيك فعبد المسيح وهو عبد الله بالعربية وليس للمسيح عبد ، قال: صدقت و بررت ، فما كان اسم جدّي ؟ قال : كان اسم جدك جبرئيل وهو عبد الرحمن سمّيته في مجلسي هذا قال : أما إنّه كان مسلماً ؟ قال : أبو إبراهيم عليه السلام : نعم و قتل شهيداً ، دخلت عليه أجناد فقتلوه في منزله غيلة والأجناد من أهل الشام ، قال : فما كان اسمي قبل كنتي ؟ قال : كان اسمك عبد الصليب ، قال : فما تسميني ؟ قال : أسميك عبد الله ، قال : فأنّي آمنت بالله العظيم و شهدت أن لا إله إلا الله وحده

رأبناه من النسخ ، وبالدال بدل الراء في بعض النسخ. ولم يذكر ما اسم الجدة بالعربية و حمل الام في قوله « وأما اسمك » على المسمى بها وان كان من باب الاتساع لتشمل الجدة و يعود الاسمان بالسريانية الى معنى واحد بالعربية بعيد جداً.

قوله (قال صدقت وبررت) أى صدقت فيما قلت من أنه ليس للمسيح عبد (١) وبررت في تغيير اسم أبى وتسميته بعبد الله.

قوله (قال كان اسم جدك جبرئيل وهو عبد الرحمن سمّيته في مجلسي هذا) سمّيته يحتمل التكلم والخطاب فمعناه على الاول ان اسم جدك كان جبرئيل و سمّيته أنا عبد الرحمن في هذا المجلس وعلى الثانى انك سمّيته في نفسك عبد الرحمن في هذا المجلس لتعلم مبلغ علمي ، وفيه حينئذ كرامة اخرى.

قوله (غيلة) الغيلة القتل خفية بالخنق بالخاء المعجمة وكسر النون و هو عصر الحلق ، و اغتاله قتله غيلة. **قوله** (قال كان اسمك عبد الصليب) الصليب شيء مثلبث كالتمثال تعبده النصارى.

قوله (قال فاني آمنت) لما ذكر «ع» أن الائمة عليهم السلام مذكورون في كتاب النصراني والزمه التصديق به وأخبره بأشياء من الغيب علم النصراني أن الله تعالى لا شريك له كما زعمته النصارى و أن خاتم الانبياء حق وأن الائمة من عترته صادقون في كل ما يقولون

(١) قوله «ليس للمسيح عبد» ان قيل اننا نسمى بعبد النبي و عبد الحسين فهل هي حرام وما الفرق بينهما وبين عبد المسيح ؟ قلنا أولاً أن هذه الرواية ضعيفة لا يطمئن النفس بخفظ الرواة جميع ألفاظ الامام «ع» وثانياً ان عبد المسيح كان عندهم بمعنى عبد الله والمسيح عندهم هو الله والنهى بهذا الاعتبار فقير «ع» اسمه استظهاراً واما ان آمن من هذا التوهم ولم يكن لفظ العبد دالا على العبادة بل على عبودية الرق والخدمة فلا يمنع قطعاً كعبد المطلب واولى منه ان لا يقصد المعنى الاضافي اصلاً كعبد مناف . «ش»

لاشريك له فرداً صمداً ، ليس كما تصفه النصارى و ليس كما تصفه اليهود، ولاجنس من أجناس الشرك، و أشهد أنَّ محمدًا عبده و رسوله ، أرسله بالحقِّ فأبان به لأهله و عمي المبطلون و أنه كان رسول الله إلى الناس كافة إلى الأحمر والأسود كلُّ فيه مشترك فأبصر من أبصر و اهتدى من اهتدى و عمي المبطلون و ضلَّ عنهم ما كانوا يدعون، و أشهد أنَّ وليَّه نطق بحكمته و أنَّ من كان قبله من الأنبياء نطقوا بالحكمة البالغة و توازروا على الطاعة لله و فارقوا الباطل و أهله والرَّجس و أهلوه هجروا سبيل الضلالة و نصرهم الله بالطاعة له و عصمهم من المعصية، فهم لله أولياء و للدين أنصار ، يحثُّون على الخير و يأمرون به ، آمنت بالصغير منهم والكبير و من ذكرت منهم و من لم أذكر و آمنت بالله تبارك و تعالي ربُّ العالمين ، ثمَّ قطع زُنَّاره و قطع صليبا كان في عنقه من ذهب . ثمَّ قال : مرني حتى أضع صدقي حيث

رجع عن الباطل الى الحق فقال آمنت بالله ووصفه بالعظمة المطلقة التي تنافي الشركة في استحقاق العبودية ثم صرح بذلك، وقال: شهدت أن لا اله الا الله للتنبيه على أن ذلك القول صدر منه من صميم القلب و أنه تعالى هو المستحق بالعبادة والالوهية و أثبت بقوله وحده أنه كان لم يزل منفرداً لم يكن معه غيره سواء كان الغير مستحقاً للعبادة أو لم يكن، و نفى بقوله لاشريك له الشريك مطلقاً وان لم يكن مثله في ذاته و صفاته، و بقوله فرداً التركيب والتجزى اذا لفردية المطلقة ينافي التركيب لظهور أن الجزء غير الكل فلا يكون الكل متصفاً بالفردية على الاطلاق، ثم أشار بقوله صمداً الى أنه تعالى شأنه مبدء كل شيء، والدائم الباقي بكل شيء و اليه يصمد في الحوائج كلها، و بذلك تم التوحيد الا أنه أوردفه للمبالغة ، والتأكيد بقوله ليس كما يصفه النصارى من أن عيسى ابنه وأنه ثالث ثلاثة ، وليس كما يصفه اليهود من أن عزيزاً ابنه، ولاجنس من اجناس الشرك مثل المجسمة و المشبهة و المصورة و الثنوية و غيرهم من أصحاب الملل الفاسدة.

قوله (ثم قطع زناره) هو ما على وسط النصارى والمجوس (١). **قوله** (صدقتي) هي ذهب

(١) قوله «هو ما على وسط النصارى والمجوس» والاصل أن الزنار للمجوس ويعرف عندهم بكسكى ومعربه كستيج وهو من شعائرهم التي لا يتركونها بحال واما النصارى فليس عندهم شيء موظف الا أن يجب عليهم عقد علامة ولالهم شعار وانما يطلق الزنار على منطقهم ان كانت لهم منطقة مجازاً وتشبيها والسر فيه أن الرواة من العجم كانوا معاشرين للمجوس و مساكنين لهم في بلادهم فزعوا أن كل كافر له زنار و كستيج حتى انهم عبروا عن الاسلام بقطع*

تأمرني فقال : ههنا أخٌ لك كان على مثل دينك و هو رجلٌ من قومك من قيس بن ثعلبة و هو في نعمة كنعمتك فتواسيا و تجاوزا و لست أدع أن أوْرد عليكما حقكمافي الاسلام فقال: والله - أصلحك الله - إنني لغنيٌ ولقد تركت ثلاثمائة طروق بين فرس و فرسة و تركت ألف بعير، فحقك فيها أوفر من حقِّي ، فقال له أنت مولى الله و

الصليب. **قوله** (و هو في نعمة) هى نعمة الايمان .

قوله (ولقد تركت ثلاثمائة طروق بين فرس و فرسة) الطروق فعول بمعنى فاعل وهو الفحل الذى يستحق أن ينزو على الاشئ، و أما الطروقة فهى فعولة بمعنى مفعولة و هى الاشئ التى يستحق أن ينزو عليها الفحل، و فى المصباح، الفرس يقع على الذكر والاشئ قال ابن الانبارى: و ربما بنوا الاشئ على الذكر فقالوا فيها فرسة، و حكاه يونس سماعاً من العرب. اذا عرفت هذا فنقول ظاهر العبارة أن ثلاثمائة طروق غير فرس و فرسة و أن عددها غير معلوم و يحتمل أن يراد أن الفرس والفرسة ثلاثمائة بعضها طروق و بعضها طروقة، و فيه خلاف ظاهر من وجهين أحدهما اطلاق الطروق على الطارق والمطروقة معاً. والثانى تغليب الذكر على الاشئ فلي تأمل. **قوله** (فحقك فيها أوفر من حقِّي) هذا القول اما لقصد التظيم والصلة، أو لظنه وجوب الزكاة على الكافر اذا أسلم أولاً عليه من الزكاة بعد الاسلام ثم كونه أوفر اما باعتبار الكمية فان الفريضة قد تزيد على الاصل اذا أخذت فى سنوات متعددة أو باعتبار الكيفية فان نفع المأخوذ للمالك أكثر من الباقي له و نسبة الحق اليه دء، باعتبار أنه الامر باخذه، والمصارف فى محله لا باعتبار أنه ماله و مستحقه.

قوله (أنت مولى الله ورسوله) أى معتقهما من النار أو ناصرها و محبهما أو المنتسب اليهما، والمولى يطلق على غير العربى اذا انتسب بالعربى ولحق به. **قوله** (من بنى فهر) فهر بالكسر قبيلة من قريش.

*الكسنيج ورووا أن يهودياً أسلم على عهد أمير المؤمنين دء، و قطع كسنيجه و ليس لليهود كسنيج ولا يبعد استعمال أمثال هذه الكلمات على خلاف وضعها الاصلى غلطاً اذا اشتهر فى كلام العرب وقبلة الفصحاء ومنه كلمة الاسكندر واليسع كان الالف واللام فى العجمية جزء من الكلمة وصار فى لغة العرب حرفاً زائداً وقيل اسكندر ويسع بغير اللام ومثله فى الاصطلاحات الخاصة البتوع بتقديم الباء على التاء عند الاطباء لبعض النباتات و بالعكس عند اهل اللغة و الجدى بصيغة التصغير عند المنجمين و مثله أيضاً فى لساننا الحصبة كانت فى الاصل لمرض فى الاطفال يعرف بسرخجه و يستعمل فى زماننا لحمى عارضة بقروح فى الامعاء.(ش)

رسوله وأنت في حدّ نسبك على حالك ، فحسن إسلامه و تزوّج امرأة من بني فهر وأصدقها أبو إبراهيم عليه السلام خمسين ديناراً من صدقة عليّ بن أبي طالب عليه السلام وأخدمه و بوّأه وأقام حتّى أخرج أبو إبراهيم عليه السلام ، فمات بعد مخرجه بثمان وعشرين ليلة .

٥- عليّ بن إبراهيم وأحمد بن مهران جميعاً ، عن محمد بن عليّ ، عن الحسن بن راشد ، عن يعقوب بن جعفر قال : كنت عند أبي إبراهيم عليه السلام وأتاه رجل من أهل نجران اليمن من الرّهبان ومعه راهبة ، فاستأذن لهما الفضل بن سوّار ، فقال له : إذا كان غداً فأت بهما عند بئر أمّ خير ، قال : فوافينا من الغد فوجدنا القوم قد وافوا فأمر بخصفة بواري ، ثمّ جلس و جلسوا فبدأت الراهبة بالمسائل فسألت عن مسائل كثيرة ، كلّ ذلك يجيبها . وسألها أبو إبراهيم عليه السلام عن أشياء لم يكن عندها فيه شيء ، ثمّ أسلمت ثمّ أقبل الراهب يسأله فكان يجيبه في كلّ ما يسأله ، فقال الراهب : قد كنت قوياً على ديني و ما خلّفت أحداً من النّصارى في الأرض يبلغ مبلغني في العلم ولقد سمعت برجل في الهند ، إذا شاء حجّ إلى بيت المقدس في يوم و ليلة ، ثمّ يرجع إلى منزله بأرض الهند ، فسألت عنه بأيّ أرض هو ؟ فقل لي : إنّه بسبذان و سألت الذي أخبرني فقال : هو علم الاسم الذي ظفر به آصف صاحب سليمان لما أتى بعرش سبا و هو الذي ذكر الله لكم في كتابكم و لنا معشر الأديان في كتبنا فقال له أبو إبراهيم عليه السلام : فكم لله من اسم لا يردّ ؟ فقال الراهب : الأسماء كثيرة فأما المحتوم منها الذي لا يردّ سائله فسبعة ، فقال له أبو الحسن عليه السلام : فأخبرني عمّا تحفظ منها

قوله (من أهل نجران اليمن من الرهبان) النجران موضع معروف بين الحجاز و الشام واليمن ، والراهب هو واحد الرهبان عابد النصارى ، والرهبانية من الرهبة وهي الخوف كانوا يترهبون بالتخلّي من اشغال الدنيا وترك ملاذها والزهد فيها والعزلة عن أهلها و تحمل مشاقها حتّى أن منهم من يخصى نفسه ويضع السلسلة في عنقه وغير ذلك من أنواع التعذيب ولارهبانية في الاسلام . **قوله** (بخصفة بواري) الخصفة بالتحريك شيء منسوج من خوص النخل وورق من الخصف وهو ضم الشيء الى الشيء ، و البواري جمع بارى و هو الحصير و يقال له : بوريا بالفارسية .

قال الرّاهب: لا والله الذي أنزل التوراة على موسى وجعل عيسى عبرة للعالمين. و
 فتنه لشكر أولي الألباب وجعل محمداً بركة ورحمة وجعل علياً عليه السلام عبرة وبصرة و
 جعل الأوصياء من نسله ونسل محمد ما أدري ولودريت ما احتجت فيه إلى كلامك
 ولا جئت ولا سألتك، فقال له أبو إبراهيم عليه السلام: عُدْ إلى حديث الهندي، فقال له الرّاهب:
 سمعت بهذه الأسماء ولا أدري ما بطانتها ولا شرايحها ولا أدري ما هي ولا كيف هي ولا
 بدعائها. فانطلقت حتى قدمت سبذان الهند، فسألت عن الرّجل، فقيل لي: إنه بنى
 ديراً في جبل فصار لا يخرج ولا يرى إلا في كل سنة مرتين وزعمت الهند أن الله
 فجر له عيناً في ديره وزعمت الهند أنه يزرع له من غير زرع يلقيه ويحرق له
 من غير حرث يعمل، فأنتهيت إلى بابه فأقمت ثلاثاً، لأدق الباب ولا أعالج الباب،
 فلما كان اليوم الرابع فتح الله الباب وجاءت بقرة عليها حطب تجرُ ضرعها، يكاد
 يخرج ما في ضرعها من اللبن، فدفعت الباب فانفتح فتبعته. فوجدت الرّجل قائماً ينظر
 إلى السماء فيبكي وينظر إلى الأرض فيبكي وينظر إلى الجبال فيبكي، قلت: سبحان
 الله ما أقل ضربك (١) في دهرنا هذا، فقال لي: والله ما أنا إلا حسنة من حسنات رجل
 خلفته وراء ظهره، فقلت له: أخبرت أن عندك اسماً من أسماء الله تبلغ به في كل

قوله (قال الرّاهب لا والله الذي) انما حلف في نفي العلم بها لثلاثتهم أنه يعلمها و
 يضن باظهارها. **قوله** (و جعل عيسى عبرة للعالمين وفتنة لشكر اولي الالباب) العبارة
 كالموعظة ما يتعظ به وينظر اليه ليعتبر ويستدل به على غيره وهو «ع» عبرة للعالمين لانهم
 يستدلون به على عظمة الصانع وكمال قدرته وان كان كل شيء عبرة لكنه أعظم العبر اذ لم يهد
 بعد شهودهم وجود انسان بلا أب وهو أيضاً فتنة أي امتحان واختبار لشكر أرباب العقول
 الخالصة من زيف الشك والوهم لانهم يقابلون كمال عظمته وقدرته واحسانه وجوده باعطاء
 الوجودات ولو اوحقها من العطايا العظام والنوائل الجسام بالقول والثناء الجزيل، والفعل
 الحسن الجميل، ويدعون أنه مولاها ويعتقدون انه معطيها.

قوله (ولا أدري ما بطانتها) للاسم الاعظم باطن في غاية الدقة والخفاء وظاهر و
 هو كالشرح للباطن والشريعة للازكياء وماهية وكيفية ليست لسائر الاسماء و بعد ذلك لا بد
 من العلم بكيفية الدعاء، وقد حلف الرّاهب بأنه لا يدري شيئاً من هذه الاشياء.

قوله (وزعمت الهند) الهند هنا جيل معروف والنسبة هندی.

يوم وليقة بيت المقدس وترجع إلى بيتك، فقال لي: وهل تعرف بيت المقدس؟ قلت: لا أعرف إلا بيت المقدس الذي بالشام قال: ليس بيت المقدس ولكن البيت المقدس وهو بيت آل محمد، فقلت له: أما ماسمعت به إلى يومي هذا فهو بيت المقدس، فقال لي تلك محاريب الأنبياء، وإنما كان يقال لها: حظيرة المحاريب حتى جاءت الفترة التي كانت بين محمد وعيسى صلى الله عليه وآلهما وقرب البلاء من أهل الشرك وحلت النقمات في دور الشياطين فحوّلوا وبدّلوا ونقلوا تلك الأسماء وهو قول الله تبارك وتعالى - البطن لآل محمد والظهر مثل - : « إن هي إلا أسماء سمّيتها أنتم وآباؤكم ما أنزل الله بها من سلطان » فقلت له: إنّي قد ضربت إليك من بلد بعيد، تعرّضت إليك بحاراً وغموماً وهموماً وخوفاً وأصبحت وأمسيت مؤيساً إلا أكون ظفرت بحاجتي فقال لي: ما أرى أمك حملت بك إلا وقد حضرها ملك كريم ولا أعلم أن أباك

قوله (وهل تعرف بيت المقدس) قال في النهاية: سمي بيت المقدس لانه الموضع الذي يتقدس فيه الذنوب، يقال: بيت المقدس والبيت المقدس وبيت القدس بضم الدال و سكنها سأله عن بيت المقدس وأراد به معنى هو بيت آل محمد «ص» وحمله الراهب على معنى آخر معروف عنده وهو بيت المقدس الذي بالشام فرد عليه بأن هذا البيت ليس بيت المقدس في الاصل وإنما كان يقال له حظيرة المحاريب ثم بدله أهل الشرك و سموه بيت المقدس و بيت المقدس إنما كان في الاصل بيت آل محمد «ص» لتطهره عن النقائص والعيوب ، و تنزهه عن الرذائل والذنوب.

قوله (وهو قول الله تعالى - البطن لآل محمد والظهر - مثل ان هي) قوله ان هي مقول القول وقوله: «البطن لآل محمد والظهر مثل» اشارة الى أن لاية ظاهراً وباطناً الظاهر بيان لما فعله المشركون من تبديل اسم الاله ونقله عن موضعه و هو الله جل شأنه الى الاصنام حتى سموها آلهة ، والباطن بيان لما فعله الجاهلون من تبديل اسم البيت المقدس ونقله عن موضعه و هو بيت آل محمد «ص» الى البيت الذي في الشام وهو حظيرة المحاريب والله أعلم.

قوله (مؤيساً إلا أكون ظفرت بحاجتي) قيل هذا الاستثناء من قبيل قولك أسئلك الا فعلت والاستثناء من المعنى كأنك قلت لا أسأل الا ففعلك، وههنا كأنه قال: كنت في جميع الاحوال والاوقات مؤيساً الا وقت الظفر بحاجتي أقول يحتمل أن يكون الألفتح الهمزة ومتعلّقاً بمؤيساً مفعولاً له على تضمين الخوف والقرينة أن اليأس مستلزم للخوف أي مؤيساً خائفاً من أن لا أكون ظفرت بحاجتي والله أعلم.

حين أراد الوقوع بأُمِّكَ إِلَّا وقد اغتسل و جاءها على طهر ولا أزعُم إِلَّا أَنَّهُ قد كان درس السفر الرَّابِع من شهره ذلك، فحتم له بخير، ارجع من حيث جئت، فانطلق حتى تنزل مدينة مُحَمَّدٍ ﷺ التي يقال لها طَيْبَةُ وقد كان اسمها في الجاهلية يثرب . ثم اعمد إلى موضع منها يقال له البقيع . ثم سَل عن دار يقال لها دار مروان (١)، فانزلها وأقم ثلاثاً. ثم سَل [عن] الشيخ الأسود الذي يكون على بابها يعمل البواري وهي في بلادهم اسمها الخصف، فألطف بالشيخ وقل له: بعثني إليك نزيلك الذي كان ينزل في الزواية في البيت الذي فيه الخشبيات الأربع. ثم سله عن فلان بن فلان القلاني وسله أين ناديه وسله أي ساعة يمر فيها فليريكاه أو يصفه لك، فتعرفه بالصفة وسأصفه لك قلت : فاذا لقيته فأصنع ماذا؟ قال: سله عما كان وعما هو كائن وسله عن معالم دين من مضى ومن بقي، فقال له أبو إبراهيم عليه السلام: قد نصحك صاحبك الذي لقيت . فقال الرَّاهِب: ما اسمه جعلت فداك؟ قال: هو متمم بن فيروز وهو من أبناء الفرس وهو ممن آمن بالله وحده لاشريك له وعبدته بالاخلاص والايقان وفرَّ من قومه لما خافهم، فوهب

قوله (ولا أزعُم إلا أنه قد كان درس) أى قرأ السفر الرابع فى شهر الايقاع، خص السفر الرابع بالذكر لاشتماله على الدعاء والانابة. وفيه دلالة على أن من أراد الايقاع ينبغى أن يفعل مثل هذه الامور المذكورة قبله فان له مدخلا عظيماً فى صلاح الولد.

قوله (ثم سل عن فلان بن فلان) كناية عن أبي الحسن موسى «ع» .

قوله (وسله أى ساعة يمر فيها فليريكاه) ضمير «فيها» راجع الى الساعة والالف فى قوله «فليريكاه» للاشباع.

قوله (وسأصفه لك) لابد له من الوفاء بالوعد فقد وصفه ولكن وصفه غير مذكور فى هذا الحديث. **قوله** (وسله عن معالم دين من مضى ومن بقي) أراد بدين من مضى دين الانبياء السابقين و بدين من بقي دين نبينا «ص»، فانه باق الى يوم القيامة.

(١) قوله «يقال لها دار مروان» دار مروان فى المدينة معروفة وكانت جنوبى المسجد الشريف متصلة به وهى بعيدة من البقيع وكان يفتح منها باب الى مقصورة المسجد منه يدخل الامراء والولاة الساكنون فى تلك الدار المسجد لثلافتك بهم الناس فى الطرق وكانت المقصورة مسدودة الاطراف بحيث لا يرى الناس الوالى فى الصلاة الى أن هدمها المنصور والذى يظهر من هذا الخبر أن الدار كانت على عهد بنى العباس منزلا للغرباء والزوار أو محلا للتجار بعد ما كانت دار الامارة. (ش)

له ربّه حكماً وهداه لسبيل الرّشاد وجعله من المتّقين ، وعرف بينه وبين عباده المخلصين وما من سنة إلاّ وهو يزور فيها مكّة حاجّاً ويعتمر في رأس كلّ شهر مرّة ويحيى من موضعه من الهند إلى مكّة ، فضلاً من الله وعوناً وكذلك يجزي الله الشّاكرين، ثمّ سأله الرّاهب عن مسائل كثيرة، كلّ ذلك يجيبه فيها وسأل الرّاهب عن أشياء. لم يكن عند الرّاهب فيها شيء، فأخبره بها، ثمّ إنّ الرّاهب قال: أخبرني عن ثمانية أحرف نزلت فتبيّن في الأرض منها أربعة وبقي في الهواء منها أربعة، على من نزلت تلك الأربعة التي في الهواء ومن يفسّرها؟ قال: ذاك قائمنا، ينزله الله عليه في سرّه وينزل عليه ما لم ينزل على الصّديقين والرّسل والمهتدين. ثمّ قال الرّاهب فأخبرني عن الاثنين من تلك الأربعة الأحرف التي في الأرض ما هي؟ قال: أخبرك بالأربعة كلّها، أمّا أوّلهن فلا إله إلاّ الله وحده لا شريك له باقياً. والثّانية محمد رسول الله ﷺ مخلصاً، والثّالثة نحن أهل البيت، والرّابعة شيعتنا منّا ونحن من رسول الله ﷺ ورسول الله من الله بسبب ، فقال له الرّاهب: أشهد أن لا إله إلاّ الله وأنّ

قوله (وبقي في الهواء منها أربعة) الهواء ما بين الأرض والسماء، ولعل المراد ببقائها فيه بقاؤها فيه عند خزنة الاسرار الالهية والكلمات الربانية وعدم تبينها وظهورها في أهل الأرض بعد. **قوله** (وينزل عليه ما لم ينزل على الصّديقين والرسل والمهتدين) لعل المراد بالصّديقين اولو العزم من الرسل، وبالرسل غير أولي العزم منهم، وبالمهتدين الانبياء والاولياء، وبما ينزل عليه هو الامر بأن يحكم بباطن الشريعة فان غيره كانوا يحكمون بظواهرها أو العلم الشهودي بالكلية بعد كونه مسبوقاً بالعلم الحسولي بها، والفرق بينهما كالفرق بين الخبر والمأينة، ومن البين أن ذلك لم يكن لغيره من السابقين، اذ العلم الشهودي بالشياء انما يحصل عند وجود الشياء وحضوره، ولا ينافي ذلك حصول العلم بوجود ذلك الشياء قبل وجوده لغيره من الصّديقين فليتأمل.

قوله (والثّانية محمد رسول الله ص) مخلصاً لعل المراد بالاخلاص هو التوافق بين اللسان والجنان ، وأما الاقرار باللسان مع الانكار بالجنان وهو النفاق فهو أقبح من الانكار بهما جميعاً . **قوله** (والثّالثة نحن أهل البيت) في قوله تعالى: «انا يريد الله ليهذب عنكم الرجس أهل البيت ويطهركم تطهيراً» لا غيرنا كما زعمه جماعة من المبتدعة .

قوله (بسبب) السبب في الاصل هو الحبل الذي يتوصل به الى الماء ثم استعمل لكل ما يتوصل به الى الشياء كقوله «وتقطعت بهم الأسباب» أي الوصل والمواد، ولعل المراد ان

تجداً رسول الله و أن ما جاء به من عند الله حق و أنكم صفوة الله من خلقه و أن شيعتكم المطهرون المستبدلون و لهم عاقبة الله و الحمد لله رب العالمين ، فدعا أبوه إبراهيم عليه السلام بجبة خز و قميص قوهي و طيلسان و خف و قلنسوة ، فأعطاه إياها و صلى الظهر و قال له : اختن ، فقال : قد اختنت في سابعي .

٦- عده من أصحابنا ، عن أحمد بن محمد ، عن علي بن الحكم ، عن عبد الله بن المغيرة قال : مرَّ العبد الصالح بامرأة بمنى وهي تبكي و صبيانها حولها يكون و قدمات لها بقرة ، فدنا منها ثم قال لها : ما يبكيك يا أمة الله ؟ قالت : يا عبد الله إن لنا صبيانا يتامى و كانت لي بقرة معيشتي و معيشة صبياني كان منها ، وقد ماتت و بقيت منقطعاً بي و بولدي لاحيلة لنا ، فقال : يا أمة الله هل لك أن أحياها لك ؟ فألهمت أن قالت : نعم يا عبد الله ، فتنحى و صلى ركعتين ، ثم رفع يده هنيئاً و حرّك شفتيه ثم قام فصوّت بالبقرة فنخسها نخسة أو ضربها برجله ، فاستوت على الأرض قائمة ، فلما نظرت المرأة إلى البقرة صاحت و قالت : عيسى بن مريم ورب الكعبة ، فخالط الناس و صار بينهم و مضى عليه السلام .

٧- أحمد بن مهران - رحمه الله - عن محمد بن علي ، عن سيف بن عميرة ، عن إسحاق

شيعتنا على ديننا و نحن على دين رسول الله و رسول الله و من ، على دين الله الذي أنزل إليه بالوحي ، و هذا الدين هو جبل متصل بين الحق و الخلق فتمسكوا بجبل من الله و أن شيعتنا متصل بنا اتصالاً روحانياً معنوا و نحن متصل برسول الله كذلك و رسول الله متصل بالله ، و هذا الاتصال هو السبب الذي يتوصل به الخلق الى الحق أو أن شيعتنا منا و معنا ، و نحن من رسول الله و معه و رسول الله من الله و معه و هذه المعية هي السبب الى الله و الكل متقاربة .

قوله (و ان شيعتكم المطهرون المستبدلون) اي المطهرون من الكفر و النفاق و المستبدلون للباطل و الكفر بالحق . و الايمان او المستبدلون الذين اشار اليهم جل شأنه بقوله : و يستبدل قوماً غيركم ثم لا يكونوا امثالكم ، و الاول على تقدير كسر الدال ، و الثاني على تقدير فتحها .

قوله (و قميص قوهي) هو ثوب ينسج بقوهستان كورة بخراسان بلدها قاين .

قوله (في سابعي) اي في اليوم السابع من الولادة او العام السابع منها او اليوم السابع من زمان التكلم ، و الاول اقرب ، و الثالث ابعد .

قوله (فنخسها نخسة أو ضربها برجله) نخس الدابة كنصر و جعل - غرزمؤخرها و جنبها

ابن عمّار قال: سمعت العبد الصالح ينعى إلى رجل نفسه، فقلت في نفسي : وإنّه ليعلم متى يموت الرّجل من شيعته ؟ فالتفت إليّ شبه المغضب، فقال : يا إسحاق قد كان رشيد الهجري يعلم علم المنايا والبلايا والامام أولى بعلم ذلك ، ثمّ قال : يا إسحاق اصنع ما أنت صانع، فإنّ عمرك قد فنى وإنّك تموت إلى سنتين وإخوتك وأهل بيتك لا يلبثون بعدك إلّا يسيراً حتّى تتفرّق كلمتهم و يخون بعضهم بعضاً حتّى يشمت بهم عدوّهم، فكان هذا في نفسك فقلت: فأنّى أستغفر الله بما عرض في صدري. فلم يلبث إسحاق بعد هذا المجلس إلّا يسيراً حتّى مات، فما أتى عليهم إلّا قليل حتّى قام بنو عمّار بأموال الناس فأفلسوا.

٨- عليّ بن إبراهيم، عن محمد بن عيسى، عن موسى بن القاسم البجليّ، عن عليّ بن جعفر قال : جاءني محمد بن إسماعيل وقد اعتمر ناعمرة رجب و نحن يومئذ بمكة، فقال: يا عمّ إنّي أريد بغداد وقد أحببت أن أودّع عمّي أبا الحسن- يعني موسى بن جعفر (عليه السلام) - وأحببت أن تذهب معي إليه، فخرجت معه نحو أخي و هو في داره التي بالحوبة وذلك بعد المغرب بقليل، فضربت الباب فأجابني أخي فقال: من هذا؟ فقلت: عليّ فقال: هو ذا أخرج - وكان بطيء اللّواء - فقلت: العجل قال: وأعجل، فخرج وعليه إزار ممشّق قد قدعه في عنقه حتّى قعد تحت عتبة الباب، فقال عليّ بن جعفر فانكبت عليه فقبّلت رأسه و قلت : قد جئتُك في أمر إن تراه صواباً فالله ووقّ له، وإن يكن غير ذلك فما أكثر ما نخطي قال: و ما هو؟ قلت: هذا ابن أخيك يريد أن يودّعك و يخرج إلى بغداد، فقال لي: ادعه فدعوته و كان متنجّساً، فدنا منه فقبّلت رأسه و قال: جعلت فداك أوصني فقال : أوصيك أن تتقي الله في دمي، فقال

بعود والترديد من الراوى.

قوله (قد كان رشيد الهجري) ضبطه العلامة في الخلاصة بضم الراء وقال: انه مشكور من اصحاب امير المؤمنين والحسن والحسين عليهم السلام وقال الشهيد الثاني في حاشيته على الخلاصة قال ابن داود: رشد بغير ياء وجعل الباء قولاً واستقرب الاول وكذا ذكره الشيخ في النهج بغير ياء، واما النجاشي فقد جعله بالياء كالعلامة، و نقل الفاضل الاسترأبادي في رجاله عن الكشي انه كان قد ألقى اليه علم البلايا والمنايا ، وكان أمير المؤمنين (ع)، يسميه رشيد البلايا.

قوله (حتى تتفرّق كلمتهم) أى توافقهم و اجتماعهم.

قوله (و عليه ازار ممشّق) فى المغرب ثوب ممشّق أى مصبوغ بالمشق أى بالمغرة

مجيباً له من أرادك بسوء فعل الله به وجعل يدعو على من يريد بسوء، ثم عاد فقبل رأسه، فقال، يا عم أوصني فقال أوصيك أن تتقي الله في دمي فقال: من أرادك بسوء فعل الله به وفعل، ثم عاد فقبل رأسه، ثم قال: يا عم أوصني، فقال: أوصيك أن تتقي الله في دمي، فدعا على من أراد بسوء، ثم تنحى عنه ومضت معه فقال لي أخي: يا علي مكانك، فقامت مكاني فدخل منزله ثم دعاني فدخلت إليه فتناول صرة فيها مائة دينار فأعطانيها وقال: قل لابن أخيك يستعين بها على سفره قال علي: فأخذتها فأدرجتها في حاشية ردائي، ثم ناولني مائة أخرى وقال: أعطه أيضاً. ثم ناولني صرة أخرى وقال: أعطه أيضاً، فقلت: جعلت فداك إذا كنت تخاف منه مثل الذي ذكرت فلم تعينه على نفسك؟ فقال: إذا وصلته وقطعني قطع الله أجله، ثم تناول مخدة آدم، فيها ثلاثة آلاف درهم وضع وقال: أعطه هذه أيضاً قال: فخرجت إليه فأعطيته المائة الأولى ففرح بها فرحاً شديداً ودعا لعمه، ثم أعطيته الثانية والثالثة ففرح بها حتى ظننت أنه سيرجع ولا يخرج، ثم أعطيته الثلاثة آلاف درهم فمضى على وجهه حتى دخل على هارون فسلم عليه بالخلافة، وقال: ما ظننت أن في الأرض خليفين حتى رأيت عمي موسى بن جعفر يسلم عليه بالخلافة، فأرسل هارون إليه بمائة ألف درهم فرماه الله بالذبح فمانظر منها إلى درهم ولا مسه.

٧- سعد بن عبدالله وعبدالله بن جعفر جميعاً، عن إبراهيم بن مهزيار، عن أخيه علي بن مهزيار، عن الحسين بن سعيد، عن محمد بن سنان، عن ابن مسكان، عن أبي-

وهي طين أحمر.

قوله (ثم تناول مخدة آدم فيها ثلاثة آلاف درهم وضع) في المغرب الادام بفتحين اسم لجمع أديم، وهو الجلد المدبوغ المصلح بالدباغ من الادام وهو ما يؤتم به، والجمع ادم بضمين، والوضع محركة الدرهم الصحيح.

قوله (فرماه الله بالذبح) قال في النهاية: الذبحة بفتح الباء وقد تسكن وجع يعرض في الحلق من الدم وقيل: هي قرحة تظهر فيه فينسدمها وينقطع النفس فيقتل. ونقل عن القاموس ان الذبحة كهمة وعنة وكسرة وصبرة وكتاب وغراب وجع في الحلق أودم يخنق فيقتل. وفي الفائق المصحح المغرب: الذبحة بضم الذال وفتح الباء والذبحة بضم الذال وسكون الباء والذباح بضم الذال أن يتورم الحلق حتى ينطبق فلا يسوغ فيه شيء، ويمنع من التنفس فيقتل، وروى ابو حاتم عن أبي زيد أنه لم يعرفها باسكان الباء.

بصير قال: قبض موسى بن جعفر عليه السلام وهو ابن أربع وخمسين سنة في عام ثلاث وثمانين ومائة. وعاش بعد جعفر عليه السلام خمساً وثلاثين سنة.

(باب)

مولداني الحسن الرضا عليه السلام

ولد أبو الحسن الرضا عليه السلام سنة ثمان وأربعين ومائة وقبض عليه السلام في صفر من سنة ثلاث ومائتين وهو ابن خمس وخمسين سنة وقد اختلف في تاريخه إلا أن هذا التاريخ هو أقصد إن شاء الله. وتوفي عليه السلام بطوس في قرية يقال لها : سباد من نوقان على دعوة. ودفن بها وكان المأمون أشخصه من المدينة إلى مرو

قوله (وقبض د ع) في صفر - الخ) قال الصدوق رحمه، قتله المأمون بالسّم وهذا الذي ذكره الصدوق هو المشهور بين علماء الإمامية، وقد دلت عليه روايات كثيرة، وقبل مات د ع، بأجله، ونقل عن صاحب كشف الغمة أنه قال : بلغني ممن أثق به أن السيد رضی الدين على بن طاووس رحمه الله كان لا يوافق على أن المأمون (١) سم على بن موسى عليهما السلام ولا يمتدّده . **قوله** (وقد اختلف في تاريخه) أى في تاريخ ولادته وقبضه كليهما فأحد الأقوال ما ذكر، والقول الثاني أنه ولد في أحد عشر من ذى الحجة سنة ثلاث وخمسين ومائة (٢) وقيل في أحد عشر من ربيع الآخر من هذه السنة، وقيل قبض في شهر رمضان (٣) من شهر سنة ثلاث ومائتين والعلم عند الله. **قوله** (هو أقصد) القصد من الأمور المعتدل الذي لا يميل إلى أحد طرفي الإفراط

(١) قوله «كان لا يوافق على أن المأمون» ما ذكره أول الباب من أن المأمون أشخصه د ع، على طريق البصرة و فارس ومنعه من دخول الكوفة وقم والجبل لكثرة الشيعة يهايدل على أن غرضه من الأشخاص لم يكن تفويض الخلافة اليه حقيقة وإنما أراد القبض عليه والتخلص منه بوجه لا يباب عليه ولا يتنفر قلوب الناس منه، وما كان يبالى المأمون أن يكون الرضا د ع، مكرماً معظماً عنده في الظاهر أو مسجوناً وإيذاء المدووسه مع عدم الخوف من مبارزته جهل وحماقة ومع سوء نيته لا يستبعد منه قتله د ع، (ش)

(٢) قوله «ثلاث وخمسين ومائة، فيكون عمره د ع، خمسين سنة. (ش)

(٣) قوله «وقيل قبض في شهر رمضان» كان شهر رمضان تلك السنة في صميم الشتاء على ما يستفاد من الزيجات وكان صفر في برج السنبله والسفر في الشتاء في بلاد خراسان مشقة على الجنود ومواكب السلاطين ولم يكن شهر رمضان فصل العتب فالصحيح أن قتل الامام د ع، في صفر كما هو معروف. (ش)

على طريق البصرة و فارس. فلما خرج المأمون و شخص إلى بغداد أشخصه معه ، فتوفي في هذه القرية. وأمّه أُم ولد يقال لها: أُمّ البنين.

١- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد، عن ابن محبوب، عن هشام بن أحمر قال: قال لي أبو الحسن الأوّل: هل علمت أحداً من أهل المغرب قدم؟ قلت: لا، قال: بلى قد قدم رجل فانطلق بنا، فركب و ركبت معه حتّى انتهينا إلى الرّجل فاذا رجل من أهل المدينة معه رقيق، فقلت له: أعرض علينا فعرض علينا سبع جوار، كل ذلك يقول أبو الحسن: لا حاجة لي فيها، ثمّ قال: أعرض علينا، فقال: ما عندي إلاّ جارية مريضة، فقال له: ما عليك أن تعرضها، فأبى عليه فانصرف، ثمّ أرسلني من الغد، فقال: قل له: كم كان غايتك فيها فاذا قال كذا وكذا، فقل: قد أخذتها، فأتيته فقال: ما كنت أريد أن أنقصها من كذا و كذا، فقلت: قد أخذتها فقال: هي لك ولكن أخبرني من الرّجل الذي كان معك بالأمس؟ فقلت: رجل من بني هاشم، قال: من أيّ بني هاشم؟ فقلت: ما عندي أكثر من هذا. فقال: أخبرك عن هذه الوصفة إنّي اشتريتها من أقصى

والتفريط. **قوله** (من موقان) هكذا بالميم في أكثر النسخ، و في بعضها نوقان و هو الأصح ، و قيل لمل موقان بالميم معرب نوقان والله أعلم.

قوله (على دعوة) أى بعد سناباد من نوقان على قدر سماع صوت الاذان أو مطلقا يقال: هو منى على دعوة الرجل أى البعد بينى وبينه على قدر سماع الصوت.

قوله (فلما خرج المأمون و شخص الى بغداد) لما أخذ هارون البيعة لابنه محمد الأمين، و بعده للمأمون و قسم البلاد بينهما بأن جعل شرقى عقبة حلوان من نهاوند و قم و كاشان و اصفهان و فارس و كرمان الى حيث يبلغ ملكه من جهة الغرب (الشرق) للمأمون و أمره أن يسكن في مرو و جعل غربها الى جهة الشرق (الغرب) لمحمد الأمين و أمره أن يسكن في بغداد فكان المأمون في حياة أبيه في مرو فلما مات أبوه في خراسان وقع النزاع بين المأمون و أخيه قتل المأمون أخاه و استقل في السلطنة و جرى حكمه في شرق الارض و غربها فأنهض على بن موسى الرضا الى مرو لفرض ما ثم بلنه الاختلال في عراق العرب فنهض الى بغداد لتداركه و أنهض معه على بن موسى عليهما السلام فتوفي «ع» في سناباد بالسلم .

قوله (ما عليك أن تعرضها) «ما» يحتمل النفي والاستفهام .

قوله (ما هذه الوصفة) قال في النهاية: الوصف العبد، والامة و صيغة و جمعها و صفاء و و صائف أقول الوصفاء جمع الوصف و الوصائف جمع الوصفة من باب اللف والنشر

المغرب فلقيتني امرأة من أهل الكتاب فقالت: ما هذه الوصيفة معك قلت: اشتريتها لنفسي، فقالت: ما يكون ينبغي أن تكون هذه عندم تلك إن هذه الجارية ينبغي أن تكون عند خير أهل الأرض، فلا تلبث عنده إلا قليلاً حتى تلد منه غلاماً ما يولد بشرق الأرض ولا غرباً مثله، قال: فأعطيته بها فلم تلبث عنده إلا قليلاً حتى ولدت الرضا عليه السلام.

٢- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد، عن عمّ ذكره، عن صفوان بن يحيى قال: لما مضى أبو إبراهيم عليه السلام و تكلم أبو الحسن عليه السلام خفاً عليه من ذلك، فقيل له: قد أظهرت أمراً عظيماً وإننا نخاف عليك هذه الطاغية، قال: فقال: ليجهده فلا سبيل له عليّ.

٣- أحمد بن مهران - رحمه الله - عن محمد بن عليّ، عن الحسن بن منصور، عن أخيه قال: دخلت على الرضا عليه السلام في بيت داخل في جوف بيت ليلاً، فرفع يده، فكانت كأنّ في البيت عشرة مصابيح واستأذن عليه رجل فخلّى يده، ثمّ أذن له.

٤- عليّ بن محمد، عن ابن جمهور، عن إبراهيم بن عبد الله، عن أحمد بن عبد الله عن الغفاري قال: كان لرجل من آل أبي رافع مولى النبي صلى الله عليه وآله طيس عليّ حق فتقاضاني وألح عليّ وأعان الناس فلماً رأيت ذلك صليت الصبح في مسجد الرسول صلى الله عليه وآله ثمّ توجهت نحو الرضا عليه السلام وهو يومئذ بالعريض، فلماً قربت من بابه إذا هو قد طلع على حمار وعليه قميص ورداء، فلماً نظرت إليه استحييت منه، فلماً لحقني وقف ونظر إليّ فسلمت عليه - وكان شهر رمضان - فقلت: جعلني الله فداك إنّ ملولاك طيس عليّ حقاً وقد والله شهرني وأنا أظنّ في

المرتب. قوله (و تكلم أبو الحسن «ع» أى تكلم في الخلافة وأنه مستحقها أو في العلم و

الشرايع أو مع كل قوم بلغاتهم وكان «ع» كثيراً ما يفعل ذلك.

قوله (هذه الطاغية) يريد بهارون الرشيد عليه اللعنة.

قوله (كان في البيت عشرة مصابيح) كان كل أصبع من العشرة يضيء مثل المصباح.

قوله (فخلّى يده) أى خلّى يده من النور والضياء لئلا يراه ذلك الرجل ثمّ أذن في

الدخول. قوله (وقد والله شهرني) أى وقد شهرني والله فحذف الفعل لوجود المفسر

نفسى أنه يأمره بالكف عني ووالله ما قلت له : كم له علي ولا سميت له شيئاً ، فأمرني بالجلوس إلى رجوعه . فلم أزل حتى صليت المغرب وأنا صائمٌ ، فضاقت صدري وأردت أن أنصرف فإذا هو قدطلع عليّ وحواله الناس وقد قعد له السؤالو هو يتصدق عليهم ، فمضى ودخل بيته ، ثم خرج ودعاني فقامت إليه ودخلت معه ، فجلس و جلست ، فجعلت أحدثه عن ابن المسيب و كان أمير المدينة وكان كثيراً ما أحدثه عنه ، فلما فرغت قال : لأظنك أفطرت بعد ؟ فقلت : لا ، فدعالي بطعام فوضع بين يديّ وأمر الغلام أن يأكل معي فأصبت والغلام من الطعام ، فلما فرغنا قال لي : ارفع الوسادة و خذ ما تحتها فرفعتها وإذا دنائير فأخذتها و وضعتها في كمّي وأمر أربعة من عبيده أن يكونوا معي حتى يبلغوني منزلي ، فقلت : جعلت فداك إن طائف ابن المسيب يدور و أكره أن يلتقاني و معي عبيدك . فقال لي : أصبت أصاب الله بك الرشاد و أمرهم أن ينصرفوا إذا رددتهم فلما قربت من منزلي و آنست رددتهم فصرت إلى منزلي و دعوت بالسراج و نظرت إلى الدنانير وإذا هي ثمانية و أربعون ديناراً و كان حق الرجل عليّ ثمانية و عشرين ديناراً و كان فيها دينار يلوح فأعجبني حسنه فأخذته و قرّبت به من السراج فاذا عليه نقش واضح : حق الرجل ثمانية و عشرون ديناراً وما بقي فهو لك ، ولوالله ما عرفت ماله عليّ و الحمد لله رب العالمين الذي أعزّ و ليّه .

٥- عليّ بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن بعض أصحابه ، عن أبي الحسن الرضا عليه السلام أنه خرج من المدينة في السنة التي حج فيها هارون يريد الحج فأنتهى إلى جبل عن يسار الطريق - و أنت ذاهب إلى مكة - يقال له : قارع ، فنظر إليه أبو الحسن عليه السلام ثم قال : باني قارع و هادمه يقطع إرباً إرباً ، فلم ندر ما معنى ذلك فلما ولى

يقال شهرته بكذا والتشديد مبالغة .

قوله (عن ابن المسيب) هو هارون بن المسيب الاتي .

قوله (فأصبت والغلام من الطعام) هذا من باب العطف على الضمير المرفوع المتصل من غير فصل ولأن تأكيد الآن يجعل الواو بمعنى مع .

قوله (يقال له قارع) جبل قارع إذا كان أطول ما يليه و قارعة الجبل أعلاه .

قوله (باني قارع و هادمه) إضافة الباني الى القارع على سبيل الاتساع كما في مالك

وافي هارون و نزل بذلك الموضع سعد جعفر بن يحيى ذلك الجبل و أمر أن يبنى له ثمّ مجلس فلما رجع من مكة سعد إليه فأمر بهدمه ، فلما انصرف إلى العراق قطع إرباً إرباً .

٦- أحمد بن محمد ، عن محمد بن الحسن ، عن محمد بن عيسى ، عن محمد بن حمزة بن القاسم ، عن إبراهيم بن موسى قال : ألححت على أبي الحسن الرضا عليه السلام في شيء أطلبه منه ، فكان يعدني ، فخرج ذات يوم ليستقبل والي المدينة و كنت معه فجاء إلى قرب قصر فلان ، فنزل تحت شجرات ونزلت معه أنا و ليس معنا ثالث فقلت : جعلت فداك هذا العيد قد أظننا ولا والله ما أملك درهماً فما سواه فحكّ بسوطه الأرض حكاً شديداً ، ثمّ ضرب بيده فتناول منه سبيكة ذهب ، ثمّ قال : انتفع بها واكتم ما رأيته .

٧- علي بن إبراهيم ، عن ياسر الخادم والريان بن الصلت جميعاً قال : لما انتضى أمر المخلوع و استوى الأمر للمأمون كتب إلى الرضا عليه السلام يستقدمه

يوم الدين ، والتقدير باني البناء في القارع ، وضمير في دمه يرجع الى البناء المستفاد من الباني والارب بالكسر والسكون الغضو .

قوله (فلما ولي وافي هارون) أي فلما ولي أبو الحسن (ع) و ارتحل من ذلك الموضع اتاه هارون ونزل بذلك الموضع ، و سعد جعفر بن يحيى بن خالد البرمكي ذلك الجبل وأمر أن يبنى عليه مجلس ، فلما رجع من مكة سعد إليه فأمر بهدمه فلما انصرف الى بغداد قطع إرباً إرباً وكان سبب قتله أن اخت هارون في ذكاء الذهن وجودة الطبع و طلاقة البيان و فصاحة اللسان ، كانت في غاية الكمال ، و كذلك كان جعفر بن يحيى وكان لهارون شغف و سرور في حضورهما و صحبتهما فأوقع العقد بينهما ليجمعهما في مجلس واحد بشرط أن لا يقاربا يحيى ولا يجالسا في غير مجلسه فراودته حتى جامعها فولدت ذكراً فأرسلته الى مكة لثلا يعلم به هارون فأخبر به فنهض الى مكة و ظهرت له القضية ، ولم يظهرها ولم يتغير على يحيى بل كان يحسن اليه زائداً على السابق حتى رجع الى العراق فقتله وأحرقه (١) و قتل أباه يحيى وأخويه محمداً وموسى وغيرهم ممن اتسب اليهم من البر امكة .

(١) قوله « قتلته وأحرقه » وهكذا كان ملوك بني العباس في صدر دولتهم يقتلون المستولين على الامور من امرائهم ووزرائهم ثلاثضعف حكومتهم قتل أبو العباس اسفاح * شرح اصول الكافي - ١٧ -

إلى خراسان، فاعتلَّ عليه أبو الحسن عليه السلام بعلل، فلم يزل المأمون يكتبه في ذلك حتى علم أنَّه لا محيص له و أنَّه لا يكفُّ عنه، فخرج عليه السلام و لأبي جعفر عليه السلام سبع سنين، فكتب إليه المأمون: لا تأخذ على طريق الجبل وقم، و خذ على طريق البصرة والأهواز و فارس، حتى وافى مرو، فعرض عليه المأمون أن يتقلد الأمر و الخلافة، فأبى أبو الحسن عليه السلام، قال: فولاية العهد؟ فقال: على شروط أسألكها

قوله (لما انتضى أمر المخلوع) هو أخو هارون (١) محمد أمين بن زبيدة بنت جعفر بن منصور الدوانيقي سمي مخلوعاً لأنه خلع نفسه عن الخلافة عند أحاطة عساكر هارون (١) بعد توجسه العجز و الانكسار اليه، و طلب الامان من هرثمة بن أعين و خرج من السور ليلحق به فقتله قبل الوصول اليه الطاهر ذو اليمينين، و هو كان أمير العساكر و بعث برأسه الى هارون (١) و هو في مرو. **قوله** (فاعتل عليه أبو الحسن «ع» بعلل) أى اعتذر اليه بوجوه من الاعتذار و الاعتلال من العلة و هى قد توضع موقع المذر.

قوله (لا تأخذ على طريق الجبل و قم) المراد بالجبل همدان و نهاوند و طبرستان، و لعل علة النهى هى كثرة شيعة فى ذلك الطريق فخاف توازهم و اجتماعهم عليه (٢).

قوله (فعرض عليه المأمون أن يتقلد الامر و الخلافة) كان ذلك اختباراً و امتحاناً و لذلك أبى «ع» لعلمه بحاله و عدم تمشية ذلك و بان عدم قبول ذلك أصلح له و لشيئته. **قوله** (قال فولاية العهد فقال على شروط) و قد روى أنه «ع» أبى عليه ولاية العهد أيضاً بآباء شديداً الى ان وقعت الخشونة و التهديد و التخويف، فلما رأى «ع» أنه لا محيص له عن قبولها قبلها على الشروط المذكورة مع ان الامر بالمعروف، و النهى عن المنكر، و

* أباسلمة الخلال المشهور بوزير آل محمد، و الدوانيقي أباسلم الخراساني مع أن دولة بني العباس قامت بجهد، و قتل هارون البرامكة بعد أن استوثق الامور برأيهم و قتل المأمون الفضل بن سهل ذا الياستين و أما بعد ذلك فلم يحتاطوا هذا الاحتياط فاستولت الامراء على الخلفاء خصوصاً الأتراك و ضعفوا جداً و خرجت الحكومة من يدهم و لم يكن للخليفة أمر و لانتهى الى انقراض دولتهم و كذلك قتل فى العصر الاخير الشاه عباس الصفوى بربيه و ممهد الملك له مرشد قليخان اذ رأى استيلاءه

على الامور و أمثال ذلك غير بعيدة من الملوك. (ش) (١) سهوفى ثلثة مواضع و الصحيح المأمون (٢) قوله «فخاف توازهم و اجتماعهم عليه» هذا يدل على أن قصد المأمون لم يكن تفويض الخلافة و الولاية بل حبسه و قتله و الامن من جهته عليه السلام كما

قال المأمون له : سل ما شئت ، فكتب الرضا عليه السلام : إنّي داخل في ولاية العهد ؛ على أن لا آمر ولا أنهي ولا أفتي ولا أقضي ولا أوّلي ولا أعزل ولا أغير شيئاً ممّا هو قائم و تعفيني من ذلك كلّهُ ، فأجابه المأمون إلى ذلك كلّهُ ، قال : فحدّثني ياسر قال : فلما حضر العيد بعث المأمون إلى الرضا عليه السلام يسأله أن يركب ويحضر العيد ويصلي ويخطب ، فبعث إليه الرضا عليه السلام قد علمت ما كان بيني وبينك من الشروط في دخول هذا الأمر ، فبعث إليه المأمون إنّما أريد بذلك أن تضمّن قلوب الناس ويعرفوا فضلك ، فلم يزل عليه السلام يرادّه الكلام في ذلك فألح عليه ، فقال : يا أمير المؤمنين إن أعفيتني من ذلك فهو أحبّ إليّ وإن لم تغفني خرجت كما خرج رسول الله صلى الله عليه وآله ، وأمير المؤمنين عليه السلام فقال المأمون : أخرج كيف شئت وأمر المأمون القوّاد والنّاس أن يبكروا إلى باب أبي الحسن قال : فحدّثني ياسر الخادم أنّه قد التّمسّ الناس لأبي الحسن عليه السلام في الطرقات والسطوح ، الرّجال والنساء والصبيان واجتمع القوّاد والجند على باب أبي الحسن عليه السلام فلما طلعت الشمس قام عليه السلام فاغتسل وتعمّم بعمامة بيضاء من قطن . ألقي طرفاً منها على صدره و طرفاً بين كتفيه

الافتاء ، والحكم . وعزل الفاسق ، و تبيير الباطل واجب على الامام عند التمكن لعلمه بأنه لا يمكنه ذلك في عصر ذلك الطاغى ، وأنه يوجب هتك عرضه ، وكسر شرفه ، وقد روى أنه لما قبل ولاية العهد كرمها كتب في آخر صحيفة العهد الجفر والجامعة يدلان على ضد ذلك (١) او «ما أدرى ما يفعل بى ولا بكم ان الحكم الله يقص الحق وهو خير الفاصلين» .

قوله (فلما حضر العيد) لعله عيد قربان . بدليل آخر التّكبير .

قوله (أن أعفيتني من ذلك فهو أحبّ الى) لعلمه «ع» بأنه لا يقع قطما .

قوله (و امر المأمون القواد) القادة والقواد بالضم جمع القايد خلاف السائق هو رؤساء العسكر ومصدره القيادة .

(١) قوله « يدلان على ضد ذلك » والامام «ع» كان يعلم قصد المأمون مما تبين له من أخبار آبائه عليهم السلام لكن كان في ظهوره و اقبال الخلق عليه ومباشرتهم نشر مناقبه وفضائله و علومه و حججه على الاديان ولعل سر قبوله «ع» ذلك نشر اليه ان شاء الله وثم أن أصل السياسة على اطاعة الناس أو امر الولاية طوعاً او كرها وأصل الدين على فهم المقاييد والالتزام بالشرائع اعتقاداً و ايماناً ، والاول يضاد الاحتجاج والنظر والثاني يتوقف عليهما وهو «ع» فتح هذا الباب ووجهه في الاسلام . (ش)

و تشرّ ، ثمّ قال لجميع مواليه : افعلوا مثل ما فعلت ، ثمّ أخذ بيده عكازاً ثمّ خرج و نحن بين يديه و هو حاف شمرّ سراويله إلى نصف الساق و عليه ثياب مشمّرة ، فلمّا مشى و مشينا بين يديه رفع رأسه إلى السماء و كبّر أربع تكبيرات ، فخيّل إلينا أنّ السماء و المحيطان تجاوبه و القوادر و الناس على الباب قد تهيّؤوا و لبسوا السلاح و تزيّنوا بأحسن الزينة ، فلمّا طلّعنا عليهم بهذه الصورة و طلع الرضا عليه السلام وقف على الباب وقفة ثمّ قال : الله أكبر ، الله أكبر ، الله أكبر على ما هدانا ، الله أكبر على ما رزقنا من بهيمة الأنعام و الحمد لله على ما أبلانا ، نرفع بها أصواتنا ، قال ياسر : فتزعزعت مرو بالبكاء و الضجيج و الصياح لمّا نظروا إلى أبي الحسن عليه السلام و سقط القوادر عن دوابهم و رموا بخفافهم لمّا رأوا أبا الحسن عليه السلام حافياً و كان يمشي و يقف في كلّ عشر خطوات و يكبّر ثلاث مرّات ، قال ياسر : فتخيّل إلينا أنّ السماء و الأرض و الجبال تجاوبه و صارت مروضجة واحدة من البكاء و بلغ المأمون ذلك فقال له الفضل بن سهل ذوالرياستين : يا أمير المؤمنين إن بلغ الرضا المصلّي على هذا السيل افتتن به الناس و الرأي أن تسأله أن يرجع ، فبعث إليه المأمون فسأله الرّجوع فدعا أبو الحسن عليه السلام بخفّ فلبسه و ركب و رجع .

٨- عليّ بن إبراهيم ، عن ياسر قال : لمّا خرج المأمون من خراسان يريد بغداد ، و خرج الفضل ذوالرياستين و خرجنا مع أبي الحسن عليه السلام ورد على الفضل بن سهل ذي الرياستين كتابٌ من أخيه الحسن بن سهل و نحن في بعض المنازل ، أنّني نظرت في تحويل السنة في حساب النجوم فوجدت فيه أنّك تذوق في شهر كذا و

قوله (ثم أخذ بيده عكازاً) العكاز عصاة ذات زج و هو حديدة في أسفل المرح و الجمع عكاكيز . **قوله** (ثم قال الله أكبر - الخ) الروايات في عدد التكبيرات و بواقى الاذكار مختلفة و تفصيلها و تفصيل القول بوجودها أو ندها في كتب الفروع ، قال : الشهيد الثاني ، و الكل جاز و ذكر الله حسن على كل حال .

قوله (فتزعزعت) التزعزع التحريك و الزعزعة التحريك و الضجيج الفزع و الصياح . **قوله** (فقال له الفضل بن سهل ذوالرياستين) كان الفضل وزير المأمون بالاستقلال و ترقى أمره حتى تصرف في الامارة أيضاً ، فلذلك سمى بذى الرياستين رئاسة الوزارة

كذا يوم الأربعاء حرّ الحديد وحرّ النار و أرى أن تدخل أنت و أمير المؤمنين و الرضا الحمّام في هذا اليوم و تحتجم فيه و تصبّ على يديك الدّم ليزول عنك نحسه ، فكتب ذوالريّاستين إلى المأمون بذلك و سأله أن يسأل أبا الحسن ذلك ، فكتب المأمون إلى أبي الحسن يسأله ذلك . فكتب إليه أبو الحسن : لست بداخل الحمّام غداً ولا أرى لك ولا للفضل أن تدخل الحمّام غداً فأعاد عليه الرّبعة مرّتين ، فكتب إليه أبو الحسن : يا أمير المؤمنين لست بداخل غداً الحمّام فأنّي رأيت رسول الله ﷺ في هذه اللّيلة في النوم فقال لي : « يا عليّ لا تدخل الحمّام غداً » ولا أرى لك ولا للفضل أن تدخل الحمّام غداً ، فكتب إليه المأمون صدقت يا سيّدي و صدق رسول الله ﷺ لست بداخل الحمّام غداً والفضل أعلم ، قال : فقال ياسر : فلمّا أمسينا و غابت الشمس قال لنا الرضا عليه السلام : قولوا « نعوذ بالله من شرّ ما ينزل في هذه اللّيلة » فلم نزل نقول ذلك ، فلمّا صلى الرضا عليه السلام الصبح قال لي : اصعد [على] السطح فاستمع هل تسمع شيئاً؟! فلمّا صعدت سمعت الضجّة و التّحمت و كثرت فاذا نحن بالمأمون قد دخل من الباب الذي كان إلى داره من دار أبي الحسن و هو يقول: يا سيّدي يا أبا الحسن آجرك الله في الفضل فأنّه قد أفي و كان بداخل الحمّام فدخل عليه قومٌ بالسيوف فقتلوه و أخذ ممّن دخل عليه ثلاث نفر كان أحدهم ابن خالة الفضل ابن ذي القلمين قال : فاجتمع الجنود والقوّاد و من كان من رجال الفضل على باب المأمون فقالوا : هذا اغتاله و قتله يغنون المأمون و لنطلبنّ

و رياسة الامارة (١). **قوله** (الحسن بن السهل) كان والي بغداد من قبل المأمون ففى ذلك الوقت. **قوله** (والتحمت) أى اشتدت الضجة والاصباح وفى بعض النسخ والنحيب، و هو شدة البكاء بصوت طويل ومد كالنحيب و كانت تلك القضية فى سرخس. **قوله** (فدخل عليه قوم) فى كتب السير دخل عليه غالب بن اسود المسعودى و قسطنطين الرومى ، وفرخ الديلمى، وموفق الصقلبى بالسيوف فقتلوه و هربوا فامر المأمون بالفحص فأخذهم أبو العباس الدينورى و احضرهم عند المأمون فقال لهم المأمون لم قتلتموه فقالوا: يا أمير المؤمنين اتق الله قتلناه بأمرك فلم يلتفت الى كلامهم فقتلهم.

(١) قوله و رئاسة الوزارة و رئاسة الامارة، الوزارة منصب من له التصرف فى أمر الحكومة غير الحرب. والامارة منصب رؤساء الجنود. (ش).

بدمه وجاءوا بالنيران ليحرقوا الباب، فقال المأمون لأبي الحسن عليه السلام: يا سيدي ترى أن تخرج إليهم وتفرّقهم، قال: فقال ياسر: فركب أبو الحسن وقال لي: اركب فركبت فلما خرجنا من باب الدار نظر إلى الناس وقد تراحموا، فقال لهم بيده تفرّقوا تفرّقوا، قال ياسر: فأقبل الناس والله يقع بعضهم على بعض وما أشار إلى أحد إلا ركض ومروا.

٩- الحسين بن محمد، عن معلى بن محمد، عن مسافر، وعن الوشاء، عن مسافر قال: لما أراد هارون بن المسيّب أن يواقع محمد بن جعفر قال لي أبو الحسن الرضا عليه السلام: اذهب إليه وقل له: لا تخرج غداً فانك إن خرجت غداً هزمت و قتل أصحابك فإن سألك من أين علمت هذا؟ فقل: رأيت في المنام، قال: فأتيته فقلت له: جعلت فداك لا تخرج غداً فانك إن خرجت هزمت و قتل أصحابك فقال لي: من أين علمت هذا؟ فقلت: رأيت في المنام، فقال: نام العبد ولم يغسل استه، ثم خرج فانهزم و قتل أصحابه، قال: و حدثني مسافر قال: كنت مع أبي الحسن الرضا عليه السلام بمنى فمر يحيى بن خالد فغطى رأسه من الغبار فقال: مساكين لا يدرون ما يحلّ بهم في هذه السنة، ثم قال: وأعجب من هذا هارون وأنا كهاتين - و ضمّ

قوله (أن يواقع محمد بن جعفر) أي يحاربه، وهو محمد بن جعفر الصادق ع، وقيل كان ملقباً بالدبياج و كان شجاعاً كريماً سخياً . و في بعض كتب السير أنه كان يرى رأى الزيدية في أن الإمام من نسل فاطمة عليها السلام من يخرج بالسيف فخرج في سنة تسع وتسعين ومائة على المأمون فقلب بعد المحاربة و أخذ و بعث إلى المأمون و هو فى خراسان فعزّزه و أكرمه و مات في جرجان عند توجه المأمون إلى بغداد فدخل المأمون بنفسه في قبره و دفنه. **قوله** (فقل رأيت في المنام) أمره بذلك اما باعتبار أنه رأى ذلك في النوم في الواقع، أو باعتبار أن الكذب للمصلحة وحفظ النفس المحترمة (١) جاز.

قوله (لا يدرون ما يحلّ بهم في تلك السنة) قد ذكرنا سابقاً ما حلّ بهم وسببه.

قوله (ثم قال و أعجب من هذا هارون و أنا كهاتين و ضم أصبعيه) أي سبابتيه و يحتمل غيرهما و أراد بقوله هارون و أنا كهاتين، ما بينهما من المقاربة والمجاورة، وأنا اما

(١) **قوله** (أن الكذب للمصلحة و حفظ النفس المحترمة) الخبر ضعيف وتأويل الشارح تكلف (ش).

إصبعه. قال مسافر: فوالله ما عرفت معنى حديثه حتى دفناه معه.

١٠- عليّ بن محمّد، عن سهل بن زياد، عن عليّ بن محمّد القاساني قال: أخبرني بعض أصحابنا أنّه حمل إلى أبي الحسن الرضا (عليه السلام) مالا له خطر، فلم أره سرّ به قال: فاغتممت لذلك وقلت في نفسي: قد حملت هذا المال ولم يسرّ به، فقال: يا غلام الطست والماء، قال: فقعدي على كرسيّ و قال بيده للغلام: صبّ عليّ الماء قال: فجعل يسيل من بين أصابعه في الطست ذهب، ثمّ التفت إليّ فقال لي: من كان هكذا [لا] ييالي بالذي حملته إليه؟

١١- سعد بن عبدالله؛ وعبدالله بن جعفر جميعاً، عن إبراهيم بن مهزيار، عن أخيه عليّ بن مهزيار، عن الحسين بن سعيد، عن محمّد بن سنان قال: قبض عليّ بن موسى (عليه السلام) وهو ابن تسع وأربعين سنة وأشهر، في عام اثنين ومائتين: عاش بعد موسى بن جعفر عشرين سنة إلاّ شهرين أو ثلاثة.

في محلّ النصب على أن الواو بمعنى مع، أو في محلّ الرفع بالطف، وقوله «كهاين»، في موضع الرفع على الخبر أي مقترنان و يقع التشبيه بالجوار.

قوله (حتى دفناه معه) لما بلغ هارون خروج رافع بن ليث بن نصر بن سيار واستيلاؤه في ما وراء النهر بث حرثه بن أعين إلى دفعه و نهض في عقبه إلى خراسان، و بلغ هذا الموضع فمرض مرضاً شديداً و عند ذلك أنهى إليه أن حرثه هزم رافع بن ليث وأسرّ أخاه بشيراً و أرسله فأمر باحضار بشير و أمر القصاب بقطع أعضائه و مات بعده بثلاثة أيام سنة ثلاث و تسعين و مائة و دفن في ذلك الموضع ثم دفن فيه الرضا (ع) سنة ثلاث و مائتين فالتفاوت بينهما عشرين.

قوله (فلم أره سرّ به الخ) كأنه لم يدع لصاحبه مع أن الدعاء له مستحب لعلّهم بأن فسى قلب السامع شيئاً من الزينغ فأراد أن يريه شيئاً من الا عجاز و الكرامات ليرفه كما هو شأن الحكيم.

قوله (في عام اثنين ومائتين) (١) يناه في مامر في أول الباب من أنه قبض سنة ثلاث ومائتين وهذا هو الراجح عند المصنف كما مر.

(١) قوله «عام اثنين ومائتين» قال اليعقوبي ما معناه ليث إلى سنة اثنين ومائتين و قبض أول السنة الثالثة ومائتين كما مرّ أنه «ع» قبض في صفر وورد المأمون بغداد بعد سنة في ربيع الاول من السنة الرابعة ومائتين وكان كلما دخل بلداً في مسيره ينظر في أمره ويصلحه حتى*

(باب)

مولد أبي جعفر محمد بن علي الثاني عليهما السلام

ولد عليه السلام في شهر رمضان من سنة خمس وتسعين ومائة وقبض عليه في سنة عشرين ومائتين في آخر ذي القعدة وهو ابن خمس وعشرين سنة وشهرين وثمانية

قوله (و قبض «ع» سنة عشرين ومائتين) قال الصدوق قتله المعتصم بالسم ، و قال بعض أهل السير : ذهب بعض علماء الشيعة و أهل السنة إلى أن المعتصم قتله بالسم ، و ذهب طائفة إلى أنه مات بأجله .

«دخل العراق والمأمون متأثر بمعاشره الرضا «ع» متأثراً عظيماً في مذهبه وإن قتله ظلماً و عدواناً لأن الملك عقيم ولم يكن الرضا «ع» أعز عليه من أخيه و قد قتله فكم قتل الملوك أبناءهم و آباءهم و أخوانهم و عشيرتهم ولم يبالوا ، و بالجملة جوز الاحتجاج والمناظرة و أحل للناس اظهار عقائدهم والتكلم والبحث فيها و هذا باب فتحه الرضا «ع» اذ جلس و ناظر أهل الأديان و احتج عليهم وتكلم في الاحاديث المروية ورد منها ما لا يوافق القرآن و أول منها ما كان ظاهره غير مراد وكانت هذه الطريقة معمولة مدة خلافة المأمون و بعده في زمن المعتصم والوفاق إلى أن تولى المتوكل فمنع من ذلك وأمر بمتابعة ظواهر أقوال السلف تقليداً و حرم التدبر في معانيها فصار التقليد شعار أهل السنة و بقي طريقة النظر من شعار الشيعة و تبهم المعتزلة وهذا كله من فوائد سفر الرضا «ع» وكان يباح البحث في مجالس الديالمة لكونهم من الشيعة ولم يتبعوا سياسة المتوكل.

ثم ان المتوكل ضم ذلك إلى الجسارة مع أئمتنا عليهم السلام حتى أمير المؤمنين و الحسين عليهما السلام اذ علم أنهم الأصل في هذه الأمور ، و يعجبني ما حكاه اليعقوبي في رد فذلك قال أحضر المأمون الفقهاء فسألهم عن [ذلك] فرووا أن فاطمة قد كانت قالت و شهدت لها هؤلاء و أن أبا بكر لم يجز شهادتهم فقال لهم المأمون ما تقولون في أم أيمن قالوا امرأة شهد لها رسول الله بالجنة، فتكلم المأمون بهذا بكلام كثير و نهم إلى أن قالوا ان علياً والحسن والحسين لم يشهدوا الا بحق فلما أجمعوا على هذا ردها على ولد فاطمة (ع). أيضاً حكى اليعقوبي أن قاضي بغداد ضرب رجلاً اتهم بأنه شتم أبا بكر و عمرو وأطافه على جمل فأحضره المأمون و أحضر الفقهاء و خاطب القاضي و قال اني نظرت في قضيتك فوجدتك قد أخطأت بهذا خمس عشرة خطيئة ، بم أقمت الحد على هذا الرجل؟ قال بستم أبي بكر و عمر، قال حضرك خصومه؟ قال لا. قال فوكلكوك؟ قال لا. قال فللحاكم أن يتم حد الغريبة بغير حضور خصم؟ قال لا. قال و كنت تأمن أن يهب بعض القوم حصته فيبطل الحد؟*

عشر يوماً و دفن ببغداد في مقابر قریش عند قبر جدّه موسى عليه السلام وقد كان المعتصم أشخصه إلى بغداد في أوّل هذه السنّة التي توفي فيها عليه السلام. وأمّه أمّ ولد يقال لها: سبيكة نويّة و قيل أيضاً: إنّ اسمها كان خيزران و روي أنّها كانت من أهل بيت مازية أمّ إبراهيم ابن رسول الله صلى الله عليه وآله.

١- أحمد بن إدريس، عن محمد بن حسان. عن عليّ بن خالد قال محمد: و كان زديّاً قال: كنت بالعسكر فبلغني أنّ هناك رجلٌ محبوبٌ آتني به من ناحية الشام مكبولا و قالوا: إنّهُ تنبأ، قال عليّ بن خالد: فأتيت الباب و داريت البوّابين و الحجبة حتّى و صلت إليه فاذا رجلٌ له فهم، فقلت: يا هذا ما قصّتك وما امرّك؟ قال: إنّني كنت رجلاً بالشام أعبد الله في الموضع الذي يقال له: موضع رأس

قوله (و قد كان المعتصم أشخصه) هو محمد بن هارون ملك الخلافة بعد أخيه المأمون و أشخص محمد بن عليّ عليهما السلام من المدينة الى بندا في السنة المذكورة و قتله باسم فيها، و مات المعتصم عليه اللعنة سنة سبع و عشرين و مائتين، فعاش بعده «ع» سبع سنين. **قوله** (قال محمد و كان زديّاً) أي قال محمد بن حسان كان عليّ بن خالد زديّاً و قال ذلك أيضاً أصحاب الرجال فالمجب منه بقاؤه على مذهبه (١) بعد سماع هذا الحديث.

قوله (كنت بالعسكر) العسكر اسم من رأى (٢).

قوله (مكبولا) أي مقيداً، والكبل بالسكين القيد الضخم يقال: كبلت الأسير و كبلته مخففاً و مثقلاً اذا قيدته فهو مكبول و مكبل.

* قال لا، قال فامهما كافرتان أو مسلمتان؟ قال بل كافرتان قال فيقام في الكافرة حد المسلمة؟ قال لا. ثم عدى من أمثال ذلك الى أن قال ثم حملته على جمل فأطفت به فالحدود يطاف به؟ قال لا. قال ثم حبسته بعد أن أقمت عليه الحد فالحدود يحبس بعد الحد؟ قال لا قال لا يراني الله أبوء بآثمي - الى أن قال - فأمر به فحبس في داره حتى مات انتهى. لعن الله قاضي السوء وناصبه و عازله و مصوب حكمه جميعاً. (ش)

(١) قوله « بقاءه على مذهبه » حكى عن المفيد أنه قال بالإمامة بعد مشاهدة هذه المعجزة. (ش)

(٢) قوله «العسكر اسم من رأى» ذكرنا أن اسم من رأى ما بدء بعمارته الابد و وفاة أبي جعفر «ع» قال في معجم البلدان بدأ بالبناء فيه سنة ٢٢١ و كانت وفاته «ع» سنة ٢٢٠ و بالجملة لم يكن هناك سجن و عسكر و عمارة و قصر أشبه الأمر فيه على محمد بن حسان فذكر العسكر بدل بندا. (ش) * و الصحيح رجلا محبوباً

الحسين فينا أنا في عبادتي إذا أتاني شخصٌ فقال لي قم بنا ، فقمتم معي فينا أنا معه إذا أنا في مسجد الكوفة . فقال لي : تعرف هذا المسجد ؟ فقلت : نعم هذا مسجد الكوفة ، قال : فصلّي وصليت معي فينا أنا معه إذا أنا في مسجد الرسول الله ﷺ بالمدينة ، فسلم على رسول الله ﷺ وسلمت وصليت معه ، وصلى على رسول الله ﷺ فينا أنا معه إذا بمكة ، فلم أزل معه حتى قضى مناسكه وقضيت مناسكي معه فينا أنا معه ، إذا أنا في الموضع الذي كنت أعبد الله فيه بالشأم ومضى الرجل ، فلما كان العام القابل إذا أنا به فعل مثل فعلته الأولى ، فلما فرغنا من مناسكنا وردتني إلى الشأم وهم بمفارقتي قلت له : سألتك بالحق الذي أقدر على ما رأيت إلا أخبرتني من أنت ؟ فقال : أنا محمد بن علي بن موسى . قال : فتراقى الخبر حتى انتهى

قوله (الا أخبرتني) الاستثناء من حيث المعنى أى سألتك فى جميع الاوقات الوقت اخبارك من أنت ، أو ما سألتك شيئاً الا اخبارك من أنت وفيه على التقديرين مبالغة فى السؤال والحاح فى الاخبار .

قوله (فتراقى الخبر) أى تصاعد وارتفع حتى انتهى الى محمد بن عبد الملك الزيات ، وهو وزير المعتصم (١) وبعده وزير ابنه الواثق هارون بن المعتصم ، و كان (١) قوله « وهو وزير المعتصم » كانت وزارته للمعتصم بعد قتل الامام أبى جعفر «ع»

قطعا لان المعتصم تولى الخلافة بعد وفاة المأمون سنة ٢١٨ وأخذ البيعة له الفضل بن مروان وهو غائب وحصلت له يد عنده فاستورزه المعتصم واستمر فى منصبه جزاء لخدمته الى سنة ٢٢١ على ما ذكره المورخون منهم ابن خلكان (وقد قبض أبو جعفر «ع» سنة ٢٢٠) ثم غضب عليه المعتصم لجمعه الاموال الكثيرة من اموال السلطان وصادره واستخرج منه ألف ألف دينار نقداً و مثل ذلك من الرياش والجواهر وغيرها واستورز فى تلك السنة أحمد بن عمار البصرى فمكث فى الوزارة مدة لا يحضرنى مقدارها الى أن ورد كتاب فيه ذكر الكلاء فسأل المعتصم وزيره عن معنى الكلاء ولم يكن عالماً به فاستحضر كاتباً من كتاب الديوان فاحضروا محمد بن عبد الملك الزيات فأحسن الجواب ، واستحسنه المعتصم ونصبه وزيراً وعزل أحمد بن عمار و كان جميع ذلك بعد وفاة أبى جعفر «ع» ، وما كان يعلم راوى هذا الخبر تاريخ وزارة ابن الزيات فذكره فى اثناء الخبر ولم يكن الامام «ع» زمان وزارته حياً ولعل وقوع المعجزة كان فى زمان وزاره فضل بن مروان فاشتبه الامر على الراوى لان ابن الزيات كان أشهر لطول مدته وشدته و كان تتور الحديد ذى المسامير الذى يعذب به من أراد مصادرته واستخراج أموال الدولة مما لا ينسى ، وكان تعذيبه بذلك*

إلى محمد بن عبد الملك الزيات ، فبعث إليّ وأخذني و كبّلني في الحديد و حملني إلى العراق ، قال: فقلت له : فارفع القصة إلى محمد بن عبد الملك ، ففعل و ذكر في قصّته ما كان فوقّع في قصّته: قل للذي أخرجك من الشام في ليلة إلى الكوفة و من الكوفة إلى المدينة و من المدينة إلى مكتة وردك من مكتة إلى الشام أن يخرجك من حبسك هذا ، قال عليّ بن خالد فغمّني ذلك من أمره و رققت له و أمرته بالعزاء والصبر قال: ثمّ بكّرت عليه فاذا الجند و صاحب الحرس و صاحب السجن وخلق الله ، فقلت ما هذا؟ فقالوا : المحمول من الشام الذي تنبأ افتقد البارحة فلا يدري أخسفت به الأرض أو اختطفه الطير .

٢- الحسين بن محمد الأشعري قال: حدّثني شيخٌ من أصحابنا يقال له: عبد الله ابن رزين قال : كنت مجاوراً بالمدينة - مدينة الرسول ﷺ - و كان أبو جعفر عليه السلام يجيء في كلّ يوم مع الزوال إلى المسجد فينزل في الصحن و يصير إلى رسول الله ﷺ و يسلم عليه و يرجع إلى بيت فاطمة عليها السلام ، فيخلع نعليه و يقوم فيصلّي أبوه يبيع دهن الزيت في بغداد .

قوله (فاذا الجند و صاحب الحرس) الخبر محذوف أي حاضرون متأسفون متكلمون في أمره . والحرس بفتح الحاء جمع حارس كخدم و خادم .
قوله (أو اختطفه الطير) خطفه و اختطفه اذا استلبه بسرعة ، و اختطاف الطير مبالغة في سرعة غيبته .

قوله (و كان أبو جعفر دعي) يعني في كل يوم مع الزوال - الى آخر الحديث (أي يجيء أبو جعفر الثاني عند الزوال والغرض من نقل هذا الحديث هو الاشارة بأنه دعي) كان عالماً بما في الضمير ، و انما أبي دعي من ان ينال ابن رزين مطلوبه لخوف الاشتهار والمفتنة ، و اولاظهار حاله و كماله عليه ولكن قول ابن رزين و آذيته ، ينافي الاخير و يؤيد الاول .

*التنوير الذي اخترعه أربعين يوماً حتى مات فيه عبرة من العبر لا تمحو من الخواطر وتحقق به المثل المشهور من حفر بئراً لأخيه وقع فيها ، و أعجب من ذلك أن الراوى ذكر في الخبر العسكر يعني سر من رأى ولم يكن بنى ذلك البلد الا بعد وفاة أبي جعفر دعي ، و بالجملة الحديث ضعيف بمحمد بن حسان و وصف الخبر المجلسي - رحمه الله - أيضاً بالضعف ولا ينافي وقوع المعجزة وان اشتبه على الراوى زمانه فتصرف فيه . وفي كل زمان عدول ينفون عن أحاديثهم تحريف النالين و تأويل الجاهلين والحمد لله على نعمائه . (ش)

فوسوس إليّ الشيطان، فقال: إذا نزل فاذهب حتى تأخذ من التراب الذي يطأ عليه فجلست في ذلك اليوم أنتظره لأفعل هذا، فلما أن كان وقت الزوال أقبل عليه السلام على حمار له، فلم ينزل في الموضع الذي كان ينزل فيه وجاء حتى نزل على الصخرة التي على باب المسجد ثم دخل فسلم على رسول الله عليه السلام، قال: ثم رجع إلى المكان الذي كان يصلي فيه ففعل هذا أيّاماً، فقلت: إذا خلع نعليه جئت فأخذت الحصى الذي يطأ عليه بقدميه، فلما أن كان من الغد جاء عند الزوال فنزل على الصخرة ثم دخل فسلم على رسول الله عليه السلام ثم جاء إلى الموضع الذي كان يصلي فيه فصلي في نعليه ولم يخلعهما حتى فعل ذلك أيّاماً، فقلت في نفسي: لم ينتهياً لي ههنا ولكن أذهب إلى باب الحمام فاذا دخل إلى الحمام أخذت من التراب الذي يطأ عليه، فسألت عن الحمام الذي يدخله، فقيل لي: إنه يدخل حماماً بالبقيع لرجل من ولد طلحة فتعرفت اليوم الذي يدخل فيه الحمام وصرت إلى باب الحمام وجلست إلى الطلحي أحدثته وأنا أنتظر مجيئه عليه السلام فقال الطلحي: إن أردت دخول الحمام، فقم فادخل فإنه لا ينتهياً لك ذلك بعد ساعة، قلت: ولم؟ قال: لأن ابن الرضا يريد دخول الحمام، قال: قلت: ومن ابن الرضا؟ قال: رجل من آل محمد له صلاح وورع، قلت له، ولا يجوز أن يدخل معه الحمام غيره؟ قال: نخلي له الحمام إذا جاء قال: فبينما أنا كذلك إذ أقبل عليه السلام ومعه غلمان له، و بين يديه غلام معه حصير حتى أدخله المسلخ فبسطه ووافي فسلم ودخل الحجرة على حماره ودخل المسلخ ونزل على الحصير، فقلت للطلحي: هذا الذي وصفته بما وصفت من الصلاح والورع؟! فقال: يا هذا لا والله ما فعل هذا قط إلا في هذا اليوم فقلت في نفسي: هذا من عملي أنا جنيته، ثم قلت: أنتظره حتى يخرج فلعلني أنال ما أردت إذا خرج فلما خرج وتلبس دعا بالحمار فأدخل المسلخ وركب من فوق الحصير وخرج عليه السلام فقلت في نفسي: قد والله آذيتهم ولا أعود [ولا] أروم مارمت منه أبداً وصح عزمي على ذلك، فلما كان وقت الزوال من ذلك اليوم أقبل على حماره حتى نزل في الموضع الذي كان ينزل فيه في الصحن فدخل وسلم على رسول الله عليه السلام وجاء إلى الموضع الذي كان يصلي فيه في بيت فاطمة عليها السلام وخلع نعليه و

قام يصلي .

٣- الحسين بن محمد، عن معلى بن محمد، عن علي بن أسباط قال : خرج عليه السلام عليّ فنظرت إلى رأسه ورجليه لأصف قامته لأصحابنا بمصر فيينا أنا كذلك حتى قعد وقال يا عليّ إن الله احتجّ في الامامة بمثل ما احتجّ في النبوة ، فقال : « و آتيناك الحكم صبيّاً » قال : « ولما بلغ أشده » . و بلغ أربعين سنة ، فقد يجوز أن يؤتى الحكم صبيّاً و يجوز أن يعطاها و هو ابن أربعين سنة .

٤- علي بن محمد، عن بعض أصحابنا، عن محمد بن الريان قال : احتال المأمون على أبي جعفر عليه السلام بكلّ حيلة فلم يمكنه فيه شيء فلما اعتلّ و أراد أن يبنى عليه ابنته دفع إليّ مائتي وصيفة من أجمل ما يكون ، إليّ كلّ واحدة منهنّ جاماً فيه جوهرٌ يستقبلن أبا جعفر عليه السلام إذا قعد في موضع الاختيار ، فلم يلتفت إليهنّ وكان

قوله (قال احتال المأمون) أراد بذلك الاحتيال اظهار عدم صلاحه على الخلق ليعلموا

انه ليس بأولى منه بالخلافة، وقوله «اعتلّ» معناه عجز عن الاحتيال واسم ابنته ام الفضل والمراد بالبناء التزويج والزفاف والجم طيق ابيض من زجاج اوفضة، والاجناد جمع الجند، و في بعض النسخ «الاخيار» (١) بالخاء المعجمة والراء وقد نقل انه جعل صداقها مثل صداق فاطمة عليها السلام خمسمائة درهم و جهز اسباب سفره «ع» واذن له الرجوع مع زوجته الى المدينة، و (٢)

(١) قوله «وفي بعض النسخ الاخيار» قال المجلسي - رحمه الله - كلاهما تصحيف والظاهر

الاختان جمع الختن كما في نسخ مناقب ابن شهر آشوب ونم ما قال . (ش)

(٢) قوله «مع زوجته الى المدينة» لا يحضرني الان تاريخ تزويج ابنة المأمون و كان ولادة الامام كما ذكر سنة خمس وتسعين ومائة وكان وفاة أبيه عليهما السلام سنة ثلاث و مائتين وقدم المأمون بغداد سنة أربع وكان الامام أبو جعفر «ع» في المدينة ثم استقدمه الى بغداد وزوجه ابنته في بعض سني اقامته في بغداد، ولم يتفق لي العثور على تاريخه ولا في مدة اقامته حتى رجع الى المدينة وقال المورخون ان يحيى بن اكرم تولى قضاء البصرة سنة اثنتين ومائتين واما قضاء بغداد فلا علم بتاريخه وذكروا ان يحيى بن اكرم كان في مجلس عقد ابي جعفر «ع» فان فرضنا انه «ع» كان ابن ست عشرة سنة كان استقدمه في سنة عشر ومائتين تقريباً ولعل يحيى حينئذ انتقل من قضاء البصرة الى قضاء بغداد وروى عن المناقب انه «ع» كان ابن تسعينين وقريب منه عن محمد بن طلحة . ثم ان المأمون لم يحبسه عنده بعد التزويج بل ارجعه مع زوجته أم *

رجل يقال له: مخارق صاحب صوت و عود و ضرب، طويل اللحية، فدعاه المأمون فقال : يا أمير المؤمنين إن كان في شيء من أمر الدنيا فأنا أكفيك أمره، فقع بين يدي أبي جعفر عليه السلام فشقق مخارق شقة اجتمع عليه أهل الدار و جعل يضرب بعوده و يغني ، فلما فعل ساعة و إذا أبو جعفر لا يلتفت إليه لا يميناً ولا شمالاً : ثم رفع إليه رأسه و قال : اتق الله يا ذا العنثون قال : فسقط المضارب من يده و العود فلم ينتفع بيديه إلى أن مات قال : فسأله المأمون عن حاله قال : لما صاح بي أبو جعفر فرزت فزعة لا أفيق منها أبداً.

٥- علي بن محمد، عن سهل بن زياد، عن داود بن القاسم الجعفري قال : دخلت على أبي جعفر عليه السلام و معي ثلاث رقاع غير معنونة و اشتبهت علي فاغنمت فتناول إحداها و قال : هذه رقعة زياد بن شبيب، ثم تناول الثانية، فقال : هذه رقعة فلان ، فبهت أنا فنظر إلي فتبسم قال : و أعطاني ثلاثمائة دينار و أمرني أن أحملها إلى بعض بني عمه و قال أما إنه سيقول لك : دلني على حريف يشتري لي بها متاعاً، فدله عليه ، قال : فأتيته بالدنانير فقال لي : يا أباهاشم دلني على حريف يشتري لي بها متاعاً ، فقلت : نعم : قال : و كلمني جمال أن أكلمه عليه السلام له يدخله في

كان دع، فيها الى ان انهض المعتصم الى بغداد فقتله بالسم .

قوله (يا ذا العنثون) في النهاية العنثون : اللحية ، وفي القاموس العنثون اللحية او ما فضل منها بعد المارضين او ثبت على الذقن و تحته سفا ، او هو على طولها و شعيرات طوال تحت حنك البعير . قوله (ومع ثلاث رقاع) الى آخر الحديث) فيه اربع كرامات من خوارق

* الفضل الى المدينة و كان ينفذ اليه كل سنة ألف ألف درهم و أكثر على ما حكاه ابن العماد الحنبلي و كان هناك الى ان قبض المأمون سنة ثمان عشرة و تولى اخوه المعتصم فاستقدمه سنة عشرين فكان دع . جميع مدة امامته معاصراً للمأمون الاستين من آخرها و كان قاطناً بمدينة الرسول دس . الامرتين قدم بغداد اوليها لاجل تزويج ابنة المأمون و الاخرى سنة عشرين التي ارتحل فيها في خلافة المعتصم ولم يكن غرض المأمون من استقدمه و تزويجه قتله أو حبسه و منعه من معاشرته شيعة و اختلافهم اليه بل التقرب الى الشيعة تأليفاً لقلوبهم حتى لا يجاهروا بعداوتهم و لا يتبعوا من يخرج عليه من آل ابي طالب من الزيدية و غيرهم و أمثال هذه الاغراض مع أن المأمون كان متبرماً من حشوية أهل الحديث و الظاهريين من منتحلي السنة و كان يريد أن يمزج بعض ما استفاده من الرضا دع في عقايد العامة تعديلاً لهم . (ش)

بعض أموره ، فدخلت عليه لأُكلّمه له فوجدته يأكل ومعه جماعة ولم يمكنني كلامه ، فقال **عَلَيْكَ** : يا أباهاشم كل ووضّع بين يدي ثمّ قال - ابتداء منه من غير مسألة - : يا غلام أنظر إلى الجمال الذي أتنا به أبواهشم فضمّه إليك. قال : و دخلت معه ذات يوم بستاناً فقلت له : جعلت فداك إنّي لمولع بأكل الطين ، فادع الله لي ، فسكت ثمّ قال [لي] بعد [ثلاثة] أيّام ابتداء منه : يا أباهاشم قد أذهب الله عنك

العادات وسبب البهت ، وهو التحير مشاهدة امرغريب غير معهود من البشر ، وسبب التيسم التعجب من بهته والاشعار بأن تمييزه بين المكاتب لعلمه باغتمامه ورفع ذلك وحريف الرجل بفتح الحاء وكسر الراء المخففة معاملة في الحرفة وهي الاكتساب .

قوله (لمولع) على صيغة المفعول من اولئنه بالشئ فهو مولع بفتح اللام أى مفرى به . **قوله (دخلت على ابي جعفر «ع» صبيحة عرسه الى آخر الحديث)** فيه اربع من خوارق العادات والبناء بالمرأة الدخول بها ووجه كراهة طلب الماء الاحتشام او الخوف من السم ، ووجه التيسم وشرب الماء اولاهو التنبيه له بما فى ضميره لالاجل احتياجه الى الشرب ، وقوله فقال لي هذا الهاشمى وانا اظنه كما يقولون معناه قال لي محمد بن علي الهاشمي (١).

(١) قوله «قال لي محمد بن علي الهاشمي» مجهول وكانه من بعض أقرباء الخليفة من بنى العباس ونقل عنه هذا الخبر لان نقل المعجزة من غير أهل الامامة أقوى حجة و يدل على أن الشيعة كانوا معروفين باعتقاد العلم بما فى الضمير فى امامهم واعلم أن امامة ابي جعفر «ع» من أعظم الحجج على مذهبننا لان اياه «ع» توفى وهو صغير وقبله الشيعة اماماً بالاتفاق من غير نكير كما اختلفوا فبين قبله اذ قد اختلفوا بعدمضى الامام الصادق «ع» فى موسى بن جعفر عليهما السلام وقال جماعة من فقهاء الطائفة وعظمائها امامة الاطّح واختلفوا بعد رحلة موسى بن جعفر «ع» فى الرضا «ع» وأنكره الواقية وأما ابو جعفر «ع» فلم يختلفوا فيه وهذا آية انهم رأوا فيه من دلائل الامامة مالم يكن سبيل الى التوقف فيها ووجود الشرائط المعبرة عند الشيعة غير سهل الحصول وأول شئ كانوا يختبرون الامام به العلم بالسرائع وان كان صغيراً ولم يكن ابو جعفر «ع» مستورا عن الناس بحيث لا يلاقى ولا يستل او يعترف الشيعة به من غير سؤال و ممن رآه وسمع منه الحديث على ما نقله الخطيب فى تاريخ بغداد عبدالعظيم بن عبدالله الحسنى ولا يعقل ان يكون الصبى الذى غاب عنه أبوه وهو ابن ثلاث أو أربع سنين ثم لم يره أحد ذهب الى العلماء لاخذ العلم يجيب عن مسائل الشيعة على ما يتوقعون فضلا عن العلم بما فى الضمير و الغيب والكرامات الا ان يكون مؤيداً بروح القدس . (ش)

أكل الطين. قال أبو هاشم : فما شيء أبغض إليّ منه اليوم.

٦ - الحسين بن محمد ، عن معلى بن محمد ، عن محمد بن عليّ ، عن محمد بن حمزة الهاشمي ، عن عليّ بن محمد ، أو محمد بن عليّ الهاشمي قال: دخلت على أبي جعفر عليه السلام صبيحة عرسه حيث بنى بانية المأمون و كنت تناولت من الليل دواء فأول من دخل عليه في صبحته أنا وقد أصابني العطش و كرهت أن أدعو بالماء فنظر أبو جعفر عليه السلام في وجهي وقال : أظنك عطشان ؟ فقلت أجل ، فقال : يا غلام أو جارية اسقنا ماء فقلت في نفسي : الساعة يأتونه بماء يسمونه به فاعتممت لذلك فأقبل الغلام و معه الماء فتبسم في وجهي ثم قال : يا غلام ناولني الماء فتناول الماء ، فشرب ثم ناولني فشربت ، ثم عطشت أيضاً و كرهت أن أدعو بالماء ففعل ما فعل في الأولى ، فلما جاء الغلام و معه القدر قلت في نفسي مثل ما قلت في الأولى ، فتناول القدر ، ثم شرب فناولني و تبسم .

قال محمد بن حمزة : فقال لي هذا الهاشمي : و أنا أظنه كما يقولون.

٧ - عليّ بن إبراهيم ، عن أبيه ، قال : استأذن عليّ أبي جعفر عليه السلام قوم من أهل النواحي من الشيعة فاذن لهم ، فدخلوا فسألوه في مجلس واحد عن ثلاثين ألف مسألة (١) فأجاب عليه السلام و له عشرين.

اناظن ان ابا جعفر «ع» يعلم ما في النفوس كما يقول شيعته .

(١) قوله «عن ثلاثين ألف مسألة» سكت الشارح عن هذا الخبر لانه كلام ابراهيم بن هاشم غير منقول عن معصوم حتى يحتاج الى توجيه ما يرى فيه من المحال ظاهراً اذ لا يبعد الخطاء من ابراهيم بن هاشم وذكره صاحب الكافي لان المبالغات الواردة في كلام الناس يدل على صفة في المنقول عنه في الجملة مثلاً بالنوافي ابي علي بن سينا بانه كان يسمع من بخارا أصوات أواني النحاس بيد الصانع في كاشان ، وفي أبي ريحان البيروني بانه استخرج من حساب النجوم ان السلطان لا يخرج من أبواب البيت أصلاً فتم السلطان ناحية من الجدا وخرج من الثلثة وهذه المبالغات تدل على صفة في ابن سينا هي الظفانة و مهارة في أبي ريحان ففى النجوم اذ لا يبالغ الا في صفة ثابتة وهكذا هنا المبالغة في الاجابة عن ثلاثين ألف مسألة في مجلس واحد تدل على وجود هذه الصفة اعني التسريع في جواب المسائل في الامام «ع» والعلامة المجلسي - رحمه الله - أورد الاشكال بان ثلاثين ألف مسألة ان فرض الجواب عن كل مسألة بيتاً *

٨- عليُّ بن محمد، عن سهل بن زياد، عن عليِّ بن الحكم، عن دعبل بن علي أنه دخل على أبي الحسن الرضا عليه السلام وأمر له بشيء فأخذه ولم يحمداً الله، قال: فقال له: لم لم تحمداً الله؟ قال: ثم دخلت بعد علي أبي جعفر عليه السلام وأمر لي بشيء فقلت:

«واحد» أعني خمسين حرفاً لكان أكثر من ثلاث ختمات للقرآن فكيف يمكن ذلك في مجلس واحد وأجاب بوجوه: الأول الحمل على المبالغة في كثرة الاسئلة والاجوبة وهو ما ذكرنا الثاني أنه يمكن أن يكون في خواطر القوم اسئلة كثيرة متفقة فلما أجاب «ع» عن واحد فقد أجاب عن الجميع، الثالث أجاب بكلمات موجزة مشتملة على أحكام كثيرة جداً، الرابع أن يكون المراد بوحدة المجلس الوحدة النوعية أو مكان واحد كمنى وإن كان في أيام متعددة، الخامس أن يكون مبنياً على بسط الزمان الذي يقول به الصوفية وأجاب بجوابين آخرين أيضاً لم أفهم معناه وما نقلتهما ولا حاجة الى توجيه كلام ابراهيم بن هاشم بهذه التكلفات ولم يقل أحد بعصمته بل لم يصرحوا بصحة أحاديثه بل عدوه من الحسان وقد روى المفيد عليه الرحمة في الاختصاص هذا الخبر مفصلاً في الصفحة ١٠٢ والمستفاد منه أن هذا المجلس كان في مدينة الرسول «ص» بحضوره عبد الله بن موسى بن جعفر عليهما السلام بعد أن عجز و غلط عن جواب مسائل الحاضرين وكان ابراهيم بن هاشم في جماعة من الحجاج دخلوا عليه «ع» بعد وفاة أبي الحسن الرضا «ع»، وكان لابي جعفر «ع» تسعين ولم يكن المجلس في منى ولا وحدة نوعية في المكان ولا ياماً متعددة ولا كان يسع المجلس ثلاثين ألف نفس ولا طومار ولا كتاب أما وقوع مثل هذا المجلس فلا شك فيه لان عادة الشيعة بعد مضي امامان يبحثون عن الحجة بعده ويبيعوا جماعة من ثقاتهم وامنائهم الى المدينة ليتفحصوا ويختبروا ويأتوا بالخبر الصحيح و كان اهل الكوفة مقدمين على ذلك، فاصل المجلس والسؤال والاجابة والاختبار والمجيء ببيشارة الامامة كلها حق وحضور ابراهيم بن هاشم وهو من أهل الكوفة في ذلك المجلس غير بعيد ولولم يكن هذا الخبر أيضاً كنا نعلم أن جماعة من شيعة الكوفة وغيرها من البلاد ذهبوا الى المدينة واختبروا أبا جعفر «ع» وجاءوا بالخبر الصحيح المقنع والا لم يكن الشيعة يتفقون على امامته ومن الغفلة أن يرد الاخبار برمتها أو تقبل بكليتها بل يجب التدبر فرب واقعة لا يشك فيها رويت بعبارة لا يصح جميعها فالرد المطلق والقبول المطلق كلاهما جهل وبينهما واسطة وقد اتفق لكل أحد ان سمع خبراً تبين صحة بعضه وبطلان بعضه وشك في بعضه سمعت ان رجلاً كنت أعرفه مات ووصى بماله لصهره وشيء من البر في سبيل الله فايقت موته و بطلان الوصية لصهره اذ كنت عالماً بأنه لا صهر له وشككت في باقي الوصية.

الحمد لله فقال لي : تأدّبّت.

٩- الحسين بن محمد، عن معلّى بن محمد، عن أحمد بن محمد بن عبد الله، عن محمد بن سنان قال : دخلت على أبي الحسن عليه السلام فقال : يا محمد حدث بآل فرج حدث؟ فقلت مات عمر فقال : الحمد لله ، حتّى أحصيت له أربعاً وعشرين مرّةً ، فقلت : يا سيدي لو علمت أنّ هذا يسرّك لجئتُ حافياً أعدو إليك ، قال : يا محمد أو لاتدرى ما قال - لعنه الله - لمحمد بن عليّ (١) قال : قلت : لأبل : خاطبه في شيء فقال : أظنّك

قوله (تأدّبّت) (٢) اشار به الى تأديب الرضا «ع» اياه ، يقال أدبه تأديباً فتأدّب اى عرف الادب واتصف به ، والادب كل ما فيه خير ومنافع .

(١) قوله «لمحمد بن عليّ أبي» أن صح هذا الخبر كان قول عمر للامام الجواد قبل أن ينال عمال يمتد به في دولة بني العباس فان أول ما ظهر أمره كان في خلافة الواصلين بقضاء مولانا الجواد «ع» بسنين وفوض الواصل الى عمر ديوان الضياع وغلب عليه في الامور وكان عمر أذل وأهون من أن يجترى على مخاطبة الامام «ع» بهذا الكلام المنكر إذ كان له «ع» موقع في القلوب عظيم مع كونه ختن الخليفة وشأنه في الدولة وعظمته في انظار أصحاب الحكومة وسعة ذات يده وكثرة عطاياه وحشمه فقد كان عطاؤه أكثر من ألف ألف درهم غير ما يصل اليه من شيعته من الخمس ، وهذا هو الذي دعاني الى النظر في الخبر وتحقيق وجه الضعف فيه . (ش)
(٢) قوله «تأدّبّت» ما تضمنه الخبر اشارة الى قصة دعبل وقصيدته المشهورة وصلة الرضا «ع» وعن الاغانى أنه قصد على بن موسى الرضا عليهما السلام بخراسان فأعطاه عشرة آلاف درهم من الدراهم المضروبة باسمه وخلع عليه خلمة من ثيابه فأعطاه بها أهل قم ثلاثين ألف درهم فلم يبيعها فقطعوا عليه الطريق فاخذوها فقال لهم : انها تراد الله تعالى وهى محرمة عليكم فحلف ان لا يبيعها أو يعطونه بعضها فيكون في كفنه فأعطوه قرب كم كان في أكفانه وكتب قصيدته «مدارس آيات» فيما يقال على ثوب واحرم فيه وأمر بأن يكون في كفنه انتهى ، ومن المعجزات التي لا سبيل الى الارتياح فيها بيتان من هذه القصيدة الحميمة الرضا «ع» :

وقبر بطوس ياله من مصيبة الحت على الاحشاء بالزفرات
الى الحشر حتى يبعث الله قائماً يفرج عنا الغم والكربات

ولا يعقل للقبر مصيبة الا هتك حرمتها وقتل زوارها وقد تكرر ذلك على ما ذكره المورخون واتفق

في عصرنا مرتين ولا حول ولا قوة الا بالله العلى العظيم ، وفي كتيبة على مقتل الجماعة سورة البروج *

سكران فقال أبي : اللهمَّ إن كنت تعلم أنّي أمسيت لك صائماً فأدّقه طعم الحرب وذلّ الأسر ، فوالله إن ذهبت الأيام حتّى حُرّب ماله و ما كان له ثمّ أخذ أسيراً و هو ذا قد مات - لا رحمه الله - و قد أدال الله عزّ وجلّ منه و ما زال يدبل أوليائه من أعدائه.

قوله (فأدّقه طعم الحرب (١) وذلّ الأسر) الحرب بالتحريك نهب مال الانسان ، و تركه لشيء له يقال : حرب الرجل ماله فهو حريب و محروب اذا أخذ ماله كله و ان في قوله ان ذهبت نافية.

قوله (وقد أدال الله تعالى منه) الادالة من الدولة وهي الانتقال من حال الشدة الى الرخاء ، والادالة الغلبة يقال ادبل لنا على أعدائنا أى نصرنا عليه والدولة لنا، وفي الفائق يقول أدال الله زيداً من عمرو و مجازة نزع الله الدولة من عمر و فاتها زبداً ، و على هذا فمفعول أدال محذوف وهو محمد بن علي و ضمير منه راجع الى عمرو و أولياءه مفعول يدبل .

«وكانها جرت على يدكاتها من غير قصد هذه الايات » قتل أصحاب الاخذود * النار ذات الوقود* اذهم عليها قعود* وهم على ما يفعلون بالمؤمنين شهود» اشاره الى جماعة من مؤمنى النصارى كان يفتنهم الكفار و يلقونهم فى النار ان لم يرجعوا عن دينهم. والله يحكم لامعقب لحكمه. (ش)

(١) قوله «فأدّقه طعم الحرب» ان كان فى الخبر شيء ينكر فالعهدة فيه على معلى بن محمد فقد قال النجاشي انه مضطرب الحديث والمذهب، قال المجلسي - رحمه الله - ضعيف على المشهور وأقول فيه من الضعف رواية محمد بن سنان عن أبي الحسن الثالث «ع» و أخباره بموت عمر بن فرج مع أن محمد بن سنان مات سنة عشرين و مائتين تلك السنة التى قبض فيها الامام أبو جعفر الثانى «ع». ولم يدرك موت عمر بن فرج الرخى ولا الامام أبا الحسن الثالث زمان امامته، وقد كان عمر فى خلافة المتوكل حياً أعنى بدسنة اثنتين وثلاثين ، و فى سنة خمس وثلاثين والياً على مكة والمدينة اذا خرج فى تلك السنة على بن عبد الله الجعفرى من ولد جعفر الطيار من المدينة الى المتوكل على ما فى الاغانى وقال أبو الفرج أيضاً فى مقاتل الطالبين - و ليس هو ممن يجازف فى القول - : استعمل المتوكل على المدينة ومكة عمر بن الفرج الرخى فمنع آل أبى طالب من التعرض لمسئلة الناس ومنع الناس من برهم انتهى . وظهر منه ضعف آخر فى الخبر اذ زعم راويه ان ولاية عمر بن الفرج على المدينة كانت حين ما كان أبو جعفر «ع» حياً أعنى قبل خلافة المتوكل أكثر من اثنتى عشرة سنة قال المسعودى فى مروج الذهب - وهو ممن يجازف - : فى سنة ثلاث وثلاثين ومائتين سخط المتوكل على عمر بن الفرج الرخى وكان*

١٠- أحمد بن إدريس ، عن محمد بن حسان ، عن أبي هاشم الجعفري قال :
صليت مع أبي جعفر عليه السلام في مسجد المسيّب و صلى بنا في موضع القبلة سواء و
ذكر أن السدرة التي في المسجد كانت يابسة ، ليس عليها ورق ، فدعا بماء وتهيأ
تحت السدرة فعاشت السدرة وأورقت و حملت من عامها .

١١- عدّة من أصحابنا ، عن أحمد بن محمد ، عن الحجاج و عمرو بن عثمان .
عن رجل من أهل المدينة ، عن المطرفي قال : مضى أبو الحسن الرضا عليه السلام ولي

قوله (في مسجد المسيّب) و اضيف اليه لانه بناء ، وفي بعض النسخ في مسجد السدرة ،
وهي شجرة معروفة و النبق بفتح النون و كسر الباء ثمرتها ، و انما اضيف المسجد اليها لكونها
فيه . **قوله** (و صلى بنا في موضع القبلة سواء) أي في موضع مستو من طرفه القبلي و المراد
بأسوائه اما عدم انحداره و غلظته أو تساويه بالنسبة الى الجانبين قال في النهاية سواء الشيء
وسطه لاستواء المسافة اليه من الاطراف .

قوله (كانت يابسة) في بعض النسخ كانت راسية . وهي من رسي الشيء يرسو اذا ثبت
فعلى الاصل قوله ليس عليها ورق تأكيد و على النسخة تأسيس .

قوله (و تهيأ تحت السدرة) أي تهيأ للصلاة بالوضوء تحتها أو تهيأ للوضوء فتوضأ
تحتها ، وفي بعض كتب السير أنه عليه السلام بعد ما تزوج ام الفضل بنت المأمون توجه مع أهله و
خدمه الى المدينة و بلغ الكوفة فدخل لصلاة المغرب في مسجد في صحنه شجرة سدرة لم تنمر
بعد فطلب ماء فتوضأ تحتها و صلى فلما فرغوا من الصلاة رأوا أن الشجرة أورقت و حملت
فوثبوا اليها و أكلوا من ثمرها تبركاً ما شاءوا .

قوله (عن المطرفي) منسوب الى المطرف لكونه مزاوله ، و المطرف بكسر الميم و

من عليّة الكتاب و أخذ منه مالا و جواهر أنجمائة ألف و عشرين ألف دينار و أخذ من أخيه
نحواً من مائة ألف و خمسين ألف دينار ثم صولح محمد على احد و عشرين ألف درهم على
أن يرد عليه ضياعه ثم غضب عليه غضبة ثانية و أمر أن يصفع في كل يوم فأحصى ما صفع فكان
سنة آلاف صفة و البسه جبة صوف ثم رضى عنه و سخط عليه ثالثه و احدر الى بغداد و اقام بها
حتى مات انتهى ، و ليس فيها مصادرة مال ، و بالجملة فمعلي بن محمد كان متأخراً زماناً عن
هذه الوقائع و سمع اسم عمر بن الفرج و ولايته على المدينة و سمع غضب المتوكل عليه و مصادرة
أمواله و سمع اسم محمد بن سنان و اختلط في ذهنه ولم يعلم تاريخ هذه الامور و اضطرب حديثه
لذلك . و قال البيهقي و سخط يعني المتوكل على عمر بن الفرج الرخجي و على أخيه محمد و

عليه أربعة آلاف درهم، فقلت في نفسي: ذهب مالي، فأرسل إليّ أبو جعفر عليه السلام إذا كان غداً فأتني وليكن معك ميزان وأوزان، فدخلت على أبي جعفر عليه السلام فقال لي: مضى أبو الحسن و لك عليه أربعة آلاف درهم؛ فقلت: نعم فرفع المصلّي الذي كان تحته فإذا تحته دنائير فدفعها إليّ.

١٢- سعد بن عبد الله والحميريّ جميعاً؛ عن إبراهيم بن مهزيار. عن أخيه عليّ، عن الحسين بن سعيد، عن محمد بن سنان قال: قبض محمد بن عليّ وهو ابن خمس وعشرين سنة وثلاثة أشهر واثنين عشر يوماً، توفّي يوم الثلاثاء لست خلون من ذي الحجّة سنة عشرين ومائتين، عاش بعد أبيه تسعة عشر سنة إلاّ خمساً وعشرين يوماً.

(باب)

مولد أبي الحسن علي بن محمد عليهما السلام

ولد عليه السلام للنصف من ذي الحجّة سنة اثنتي عشرة ومائتين. وروي أنّه ولد في رجب سنة أربع عشرة ومائتين. ومضى لأربع بقين (١) من جمادى الآخرة سنة أربع وخمسين ومائتين. روي أنّه قبض عليه السلام في رجب سنة أربع وخمسين ومائتين وله أحد وأربعون سنة وستة أشهر، وأربعون سنة على المولد الآخر الذي روي، وفتحها وضما الثوب الذي في طرفيه علما والميم زائدة كذا في النهاية.

قوله (و روى انه ولد في رجب) كان له عند موت أبيه على هذه الرواية ست سنين وعلى الرواية الاولى ثمان سنين.

قوله (ومضى د ع ،لاربع بقين) قال الصدوق -رحمه الله- قتله المتوكل (٢) لعنه الله بالسم. وقال بعض أرباب السير عند علماء الشيعة أن المتوكل سمه وقتله وعند أهل السنة أنه مات بأجله.

* كان محمد بن الفرّج عامل مصر إذا ذاك فوجه كتاباً في حمله وقبضت أموالهما وكان ذلك في سنة ٢٣٣ وكان عمر محبوباً بسر من رأى فأقاما سنتين انتهى، وكان محمد بن الفرّج أخا عمر بن الفرّج من رجال الشيعة وله خبر يأتي إن شاء الله. (ش)
(١) قوله «لاربع بقين» قال اليعقوبي لثلاث بقين ويمكن الجمع بينهما وحققنا ذلك في كل تاريخ يختلف بيوم في موضع آخر (ش).

(٢) قوله «قتله المتوكل» هذا غير صحيح لان المتوكل قتل في اليوم الثالث من شوال سنة ٢٤٧ قتلته الاتراك ومضى أبو الحسن الثالث «ع» سنة ٢٥٤ أعنى سبع سنين بعد المتوكل في أيام المعتز و قال اليعقوبي بئ المعتر باخية أبي أحمد بن المتوكل فصله *

كان المتوكل أشخصه مع يحيى بن هرثمة بن أعين من المدينة إلى سرمن رأى ، فتوفي عليه السلام بها و دفن في داره ، وأمه أم ولد يقال لها سمانة .

١- الحسين بن محمد ، عن معلى بن محمد ، عن الوشاء ، عن خيران الأسباطي قال :

قدمت على أبي الحسن عليه السلام المدينة فقال لي : ما خبر الوائق عندك ؟ قلت : جعلت

قوله (و كان المتوكل أشخصه مع يحيى بن هرثمة) أرسل يحيى بن هرثمة مع

أصحابه الى المدينة فأشخصه الى سرمن رأى كما سيجيء فتوفي بها بعد ان أقام فيها عشر سنين و بضعة أشهر (١) على ما قيل .

قوله (و امه ام ولد) قال بعض أرباب السير امهام الفضل بنت المأمون .

قوله (عن خيران الاسباطي) كأنه خيران الخادم الثقة من أصحاب أبي الحسن

الثالث و مولى الرضا عليهما السلام .

قوله (فقال لي ما خبر الوائق) (٢) هو الوائق بالله هارون بن المعتصم بها رون الرشيد

استخلف بعد أبيه المعتصم ، والمعتصم بعد أخيه المأمون و مات الوائق سنة اثنتي و ثلاثين و

❦ عليه في الشارع المعروف بشارع أبي أحمد فلما كثرت الناس واجتمعوا كثير بائعهم وضجتهم فرد النمش الى داره فدفن فيها انتهى . (ش)

(١) قوله «عشر سنين و بضعة أشهر» ولازم هذا الكلام أن المتوكل أشخصه من المدينة

في أو اخر مدة خلافته بعد أن مضى من ملكه احدى عشرة سنة و يأتي تاريخ كتاب المتوكل اليه في اشخاصه في سنة ثلاث وأربعين ومائتين بقلم ابراهيم بن عباس الصولي الكاتب المشهور . (ش)

(٢) قوله «ما خبر الوائق» ان كان في هذا الخبر شيء ينكر فهو على عهدة معلى بن

محمد أيضاً كما قلنا في بعض ما سبق وفيه امور تنبئ عن الضعف : الاول - سيره من بغداد الى المدينة

الطبية في عشرة أيام ، الثاني كون جعفر المتوكل في السجن عند موت الوائق و لم يكن

كذلك لكن الوائق أخاه غضب عليه قبل ذلك لانه كان خليفه ا يصف شعره و يتزين كالمخثن

فامر الوائق بخلق رأسه والزمه رجلا لا يفارقه حتى شفع فيه ابن أبي دؤاد و رضى عنه والثالث

قتل ابن الزيات بعد أربعة أيام من بيعه المتوكل وهو غير منقول ولا معقول قال اليعقوبي و

أقر يعنى المتوكل الامور على ما كانت عليه أربعين صباحاً ثم سخط على محمد بن عبد الملك

يعنى ابن الزيات واستصفى أمواله وعذب حتى مات وقد سبق ذكره وقصة تنوره و مساميره . و

قال المسعودى وقد كان سخط المتوكل على محمد بن عبد الملك الزيات بعد خلافته بأشهر وقبض

أمواله و جميع ما كان له و قد لمكانه أبا الوزير - اه . وقال أيضاً : وكان حبسه في ذلك التنور

الى أن مات أربعين يوماً . وفي الكامل قبض المتوكل على ابن الزيات وحبسه لتسع خلون من

صفر سنة ٢٣٣ وكانت البيعة للمتوكل لتسعين ذى الحجة ٢٣٢ . (ش)

فذاك خلّفته في عافية ، أنا من أقرب الناس عهداً به ، عهدي به منذ عشرة أيّام ، قال : فقال لي : إنّ أهل المدينة يقولون : إنّّه مات ، فلمّا أن قال لي : « الناس » علمت أنّه هو ، ثمّ قال لي : ما فعل جعفر ؟ قلت : تركته أسوء الناس حالاً في السجن قال : فقال : أمّا إنّّه صاحب الأمر ، ما فعل ابن الزيّات ؟ قلت : جعلت فداك الناس معه والأمر أمره ، قال : فقال : أمّا إنّّه شوّم عليه ، قال : ثمّ سكّت و قال لي : لا بدّ أن تجري مقادير الله تعالى وأحكامه ، يا خيران مات الواثق وقد قعد المتوكل جعفر وقد قتل ابن الزيّات ، فقلت : متى جعلت فداك ؟ قال : بعد خروجك بسنة أيّام .

٢- الحسين بن محمّد ، عن معلى بن محمّد ، عن أحمد بن محمّد بن عبد الله ، عن محمّد بن يحيى ، عن صالح بن سعيد قال : دخلت على أبي الحسن عليه السلام فقلت له : جعلت فداك في كلّ

ماتين و له ستة و ثلاثون سنة ، وقيل سبعة و ثلاثون ، و مدة ملكه خمس سنين و أربعة أشهر وقيل خمس سنين و تسعة أشهر و ثلاثة عشر يوماً .

قوله (فلمّا أن قال لي الناس علمت أنّه هو) ان الظاهر أنه كلام خيران يعني لما قال لي أبو الحسن «ع» الناس يعني أهل المدينة يقولون أنّه مات علمت بالحدس أنّه «ع» هو الذي يقول بأنّه مات . ويخبرني بذلك .

قوله (ثمّ قال لي ما فعل جعفر) هو جعفر بن المعتمد أخو الواثق ، والناس جعلوه خليفة بعد الواثق ، و لقبوه بالمتوكل على الله ، وتركوا محمّد بن الواثق لصغر سنه ، وقالوا لانجعل من لا يمكن الصلاة خلفه بعد خليفة .

قوله (ما فعل ابن الزيات) هو محمّد بن عبد الملك الزيات كان وزير الواثق و وزير أبيه المعتمد ، وصاحب تدبير في ملكهما .

قوله (أمّا أنّه شوّم عليه) ضميراً أنه راجع الى جعفر ، و ضمير عليه الى ابن الزيات ، ووجه ذلك أنّه قتله و لا شوّم أعظم من ذلك ، و لقتله أسباب : منها أن ابن الزيات أراد أن يجعل محمّد بن الواثق بعد أبيه خليفة ولم يوافق سائر الامراء ، و رضوا بخلافة جعفر فانتقم منه جعفر بعد الاستقلال .

قوله (قال دخلت على أبي الحسن «ع») يعني في سرمن رأى وذلك أن يحيى بن هرثمة (١) حين أنهض «ع» من المدينة الى سرمن رأى أنزله بأمر المتوكل في خان الصاليك

(١) قوله «و ذلك ان يحيى بن هرثمة» حديث الخراج يدل على أن يحيى استبصر*

الأمور أرادوا إطفاء نورك والتقصير بك ، حتى أنزلوك هذا الخان الأشنع ، خان الصعاليك ؟ فقال : ههنا أنت يا ابن سعيد ؟ ثم أوماً بيده وقال : أنظر فظنرت ، فإذا أنا بروضات آنقات وروضات باسرات ، فيهن خيرات عطرات وولدان كأنهن اللؤلؤ المكنون

فدخل عليه صالح بن سعيد ، و قال ما قال تأسفاً و تحسراً من فوات تعظيمه الواجب و تكريمه اللازم على جميع الخلائق .

قوله (حتى أنزلوك هذا الخان الأشنع) (١) خان الصعاليك الخان الذي ينزل له شذاذ القوم ليس بعربي محض ، والشناعة القبح يقال منظر شنيع وأشنع ومشنع أى قبيح . والصعاليك جمع الصعلوك بالضم ، وهو الفقير وازدادة الخان اليهالامية .

قوله (فقال ههنا أنت يا ابن سعيد) يعنى أنت بعد فى هذا المقام من معرفتنا أو المراد ادن منى و الاول أظهر .

قوله (فإذا أنا بروضات آنقات) أى معجبات مفرحات ، والروضة البستان . يقال : روضة أنقنى أى أعجبتى و فرحتنى ، والآنق بالفتح الفرح والسرور والشئ الانيق والآنق المعجب . **قوله** (و روضات باسرات) أى طريات أو ذوات أنهار جاريات ، والبسر بالضم

« فى الطريق و قال بالولاية وصار من شيعة أبي الحسن »ع ، وخدمه الى أن مضى «ع ، و أورد السعوى فى مروج الذهب خلال ذكر أيام الممتز قصة يحيى معه «ع ، وفى الروايتين اختلاف فى الجملة مع اتفاقهما على اعتراف يحيى بشأنه ومنقبته و على ثناء الناس عليه حتى أصحاب الحكومة قال يحيى على ما فى مروج الذهب لما قدمت مدينة السلام بدأت باسحاق بن ابراهيم الظاهرى وكان على بغداد فقال لى يا يحيى أن هذا الرجل قد ولده رسول الله «ع ، والمتوكل من تعلم ، وان حرضته على قتله كان رسول الله «ص ، خصمك قتلت والله ما وقت له الاعلى كل أمر جميل فصررت الى سامرا فبدأت بوصيف التركى و كنت من أصحابه فقال والله لئن سقطت من رأس هذا الرجل شجرة لا يكون المطالب بها غيرى فمجببت من قولهما وعرفت المتوكل ما وقت عليه و ما سمعته من الثناء عليه فاحسن جائزته و اظهر بره و تكرمته و لولا خوف الاطالة أوردت الروايتين جميعاً . (ش)

(١) قوله « هذا الخان الأشنع » راوى الخبر وان كان معلى بن محمد و فيه ما سبق لكن العقل يهذى الى صحته و حال المتوكل يقتضيه لان الوارد فى بلد اذالم يكن له منزل مهياً لا بدان ينزل بعض الخانات وكان على المتوكل أن يهيبه له «ع ، داراً قبل وروده و لكنه كان صاحب لهو لا يفارقه و متشاغلاً بلذاته و فيه تيه و كبر لم يكن يتجرى أحد أن يكلمه *

وأطيّارٌ ونبّاءٌ وأنهارٌ تقور، فحار بصري وحسرت عيني، فقال: حيث كنّا فهذا لنا عتيد، لسنا في خان الصعاليك.

٣- الحسين بن محمد، عن معلّى بن محمد، عن أحمد بن محمد بن عبد الله، عن علي بن محمد، عن إسحاق الجلاب قال: اشتريت لأبي الحسن (عليه السلام) غنماً كثيرة، فدعاني

الماء البادر والفصن من كل شيء أودوات أثمار جديدة وعتيقة من البسر بالفتح. و هو خلط البسر بالتمر كما ذكره في الفائق.

قوله (فيهن خيرات عطرات) أى مطبرات مطيبات، والطر الطيب، يقال هي عطرة و متطرة أى متطيبة، والخيرات جمع خيرة بتشديد الياء أو سكونها على التخفيف لان الخير بمعنى التفضيل لا يجمع. وكونهن خيرات باعتبار الخلق والخلق، ورشاقة القد، وصباحة الخد، والخلو من الطمّ، وغيره ما يوجب النقص، ولعل علمه بتطرهن باعتبار أشمام رايحتهن. **قوله** (كانهن اللؤلؤ المكنون) (١) أى المستور في وعائه، المصون عما ينه عنه صفائه فان اللؤلؤ بكثرة الاستعمال قديذهب عنه ضياؤه، و يزول عنه صفاؤه، فالتشبيه الثام يحصل باعتبار كونها مكنوناً وملاحظة كونه مخزوناً.

قوله (و حسرت عيني) أى أعيت عن رؤيتها وكلت عن مشاهدتها.

❦ في أمر العلويين فتتافل حتى ورد الامام ولم يطلع ثم علموه بوروده. (ش)

(١) قوله « كانهن اللؤلؤ المكنون » ضمير جماعة الاناث في كانهن للخيرات المطبرات، والولدان كلمة معترضة بين المشبه والمشبهه، وقال المجلسي رحمه الله ما معناه لما قصر علم السائل وفهمه عن ادراك اللذات الروحانية اراه «دع» ذلك لانه مبلّغه من العلم و أما كيفية رؤيته لها فهي محجوبة عنا، ثم ذكر وجوها استجود رابعها وهو أن النشئات مختلفة والحواس في ادراكها متفاوتة كما ان النبي «ص» كان يرى جبرئيل وسائر الملائكة عليهم السلام والصحابة لم يكونوا يرونهم وأمير المؤمنين صلوات الله عليه كان يرى الارواح في وادي السلام و حبة وغيره لا يرونهم فيمكن أن يكون جميع هذه الامور في جميع الاوقات حاضرة عندهم عليهم السلام و يرونها ويتلذذون بها لكن لما كانت اجساماً لطيفة روحانية ملكوتية لم يكن ساير الخلق يرونها فتوى الله بصر السائل باعجازه «دع» حتى رآها فعلى هذا لا يبعد أن يكون في وادي السلام جنات وأنهار ورياض وحياض يتمتع بها أرواح المؤمنين كما ورد في الاخبار باجسادهم المثالية اللطيفة ونحن لانراها وبهذا الوجه ينحل كثير من الشبه عن المعجزات وأخبار البرزخ والمعاد انتهى، وبمباراة المجلسي رحمه الله ينحل أيضاً شبهة اخرى عن ذهن من ينسبه الى الحشود والجمود المحض اذ لافرق بين ما اشار به من أخبار البرزخ والمعاد وما ذكره أفاضل الحكماء كصدر المتألهين قدس سره فيهما كما لا يخفى على المتأمل. (ش)

فأدخلني من اصطبل داره إلى موضع واسع لأعرفه ، فجعلت أفرق تلك الغنم فيمن أمرني به ، فبعث إلى أبي جعفر وإلى والدته وغيرهما ممن أمرني ، ثم استأذنته في الانصراف إلى بغداد إلى والدي و كان ذلك يوم التروية ، فكتب إليّ تقيم غداً عندنا ثم تنصرف قال : فأقيمت فلماً كان يوم عرفة أقيمت عنده وبث ليلة الأضحى في رواق له ، فلماً كان في السحر أتاني فقال : يا إسحاق قم قال: فقامت ففتحت عيني فإذا أنا على بابي ببغداد قال: فدخلت على والدي وأنا في أصحابي ، فقلت لهم : عرفت بالعسكر و خرجت ببغداد إلى العيد.

٤- علي بن محمد ، عن إبراهيم بن محمد الطاهري قال : مرض المتوكل من خراج خرج به وأشرف منه على الهلاك ، فلم يجسر أحداً أن يمسه بحديدة ، فنذرت أمه إن عوفي أن تحمل إلى أبي الحسن علي بن محمد مالاً جليلاً من مالها وقال له الفتح بن خاقان : لو بعثت إلى هذه الرجل فسألته فإنه لا يخلو أن يكون عنده صفة يفرج بها عنك ، فبعث إليه و وصف له علته ، فرد إليه الرسول بأن يؤخذ كسب

قوله (فبعث إلى أبي جعفر وإلى والدته) كان المراد به محمد بن علي بن إبراهيم بن موسى بن جعفر عليهما السلام ، وهو المكنى بأبي جعفر كما صرح به بعض أصحاب الرجال في باب الكنى وهو الذي يأتي حكايته في الحديث الرابع (١) من مولد أبي محمد «ع» والله أعلم.

قوله (من خراج (٢) خرج) الخراج بالضم البش الواحد خراجة وبشرة ، وقيل هو كل ما يخرج على الجسد من القروح والدمل و نحوهما.

قوله (بأن يؤخذ كسب الشاة فيداف بماء ورد) الكسب بالضم عصارة الدهن والدوف الخلط. يقال دفت الدواء وغيره أى بللته بماء أو غيره .

(١) قوله د يأتي حكايته في الحديث الرابع ، لم نر في الحديث الرابع شيئاً يتعلق بذلك والظاهر أن أبا جعفر هنا هو ابنه «ع» الذي قبض قبله واسمه محمد. (ش)

(٢) قوله «من خراج» وصف المجلسي رحمه الله الخبر بأنه مجهول وكأنه لمكان إبراهيم بن محمد الطاهري وهو من رجال الحكومة قطعاً كساير آل طاهر ونقلوا عنه لأن قوله حجة فيما يتعلق بدخلة أمر السلطان وإن كان متأخراً عن زمان المتوكل قطعاً . وسبق ذكر إسحاق ابن إبراهيم الطاهري كان على بغداد لما قدم الامام العراق سنة ٢٤٣ و في سنة ٢٤٧ توفيت شجاع ام المتوكل وصلى عليها المنتصر وذلك في شهر ربيع الآخر فلا يحتمل أن يكون إبراهيم هذا أبا إسحاق المذكور. (ش)

الشاة فيداف بماء ورد فيوضع عليه، فلما رجع الرسول وأخبرهم أقبلوا يهزؤون من قوله فقال له الفتح : هو والله أعلم بما قال وأحضر الكسب وعمل كما قال ووضع عليه فغلبه النوم وسكن ، ثم انفتح وخرج منه ما كان فيه و بشرت أمّه بعافيته، فحملت إليه عشرة آلاف دينار تحت خاتمها ، ثم استقل من علته ، فسعى إليه البطحاوي العلوي بأن أموالاً تحمل إليه وسلاحاً ، فقال لسعيد الحاجب : اهجم عليه بالليل وخذ ما تجد عنده من الأموال والسلاح واحمله إليّ ، قال إبراهيم بن محمد : فقال لي سعيد الحاجب : صرت إلى داره بالليل ومعى سَلَم فصعدت السطح، فلما نزلت على بعض الدرج في الظلمة لم أدر كيف أصل إلى الدار، فناداني يا سعيد مكانك حتى يأتوك بشمعة ، فلم ألبث أن أتوني بشمعة ، فنزلت فوجدته عليه جبة صوف وقلنسوة منها وسجادة على حصيرين يديه ، فلم أشك أنه كان يصلي ، فقال لي : دونك البيوت فدخلتها وفتشتها فلم أجد فيها شيئاً ووجدت البدرية في بيته مختومة بخاتم أمّ المتوكّل و كيساً مختوماً وقال لي : دونك المصلى ، فرفعته فوجدت سيفاً في جفن غير ملبس ، فأخذت ذلك وصرت إليه : فلما نظر إلى خاتم أمّه

قوله (ثم استقل من علته) (١) الاستقلال من القلة. يقال استقل الشيء إذا رآه قليلاً، وهذا اللفظ يستعمل في نفى أصل الشيء كما صرح به في النهاية .

قوله (فسعى إليه البطحاوي) (٢) قال في النهاية في حديث ابن عباس: «الساعي لغير رشدة، أى الذى يسعى بصاحبه الى السلطان ليؤذيه ليس بثابت بالنسب ولا ولد حلال، و منه حديث كعب: «الساعي مثلك، يريد أنه مهلك بسعايته ثلاثة نفر: السلطان والمسمى به ونفسه.

قوله (اهجم عليه بالليل) الهجوم الاتيان بفتة والدخول من غير استئذان من باب طلب، يقال هجم عليه .

قوله (فوجدت سيفاً في جفن غير ملبس) أى غير ملبس بالجلد أو غير مزين بالذهب

(١) قوله « استقل من علته » الاستقلال الارتفاع وهو كناية عن البرء لامن القلة كما قاله الشارح. (ش)

(٢) قوله «البطحاوي العلوي» محمد بن القاسم بن الحسن بن زيد بن الحسن «ع» وفي عمدة الطالب منسوباً الى البطحاء أو الى البطحان واد بالمدينة قال وكان فقيهاً وامة نفيسة. وقال كان الحسن بن زيد أمير المدينة من قبل المنصور الدوانقى. أقول وقد سبق اسمه في دولد الامام أبى عبدالله جعفر بن محمد الصادق عليهما السلام. (ش)

على البدره بعث إليها فخرت إليه ، فأخبرني بعض خدم الخاصة أنها قالت له : كنت قد نذرت في علتك لما آيست منك إن عوفيت حملت إليه من مالي عشرة آلاف دينار فحملتها إليه وهذا خاتمي على الكيس وفتح الكيس الآخر فاذا فيه أربعمائة دينار فضمّ إلى البدره بدره أخرى وأمرني بحمل ذلك [إليه] فحملته ورددت السيف والكيسين وقلت له : يا سيدي عزّ عليّ ، فقال لي ، «سيعلم الذين ظلموا أيّ متقلب ينتقلبون» .

٥- الحسين بن محمد ، عن المعلّى بن محمد ، عن أحمد بن محمد بن عبد الله ، عن عليّ ابن محمد النوفلي ، قال : قال لي محمد بن الفرّج : إن أبا الحسن عليه السلام كتب إليه يا محمد ، أجمع أمرك وخذ حذرك ، قال : فأنا في جمع أمري [و] ليس أدري ما كتب إليّ حتّى ورد عليّ رسول حملني من مصر مقيداً أو ضرب على كلّ ما أملك و

والفئة كما هو المعروف في جفن السيوف وقبضتها . والجفن غمد السيف .

قوله (عز علي) قال في المغرب عز علي أن يفعل كذا أي اشدّ يني اشدّ علي ما أمرني به المتوكل أو ما صدر مني من الدخول في بيتك جوف الليل من السطح بغير إذنك و لكنني كنت مأموراً بذلك .

قوله (قال قال لي محمد بن الفرّج) محمد بن الفرّج الرخبي ثقة من أصحاب موسى ابن جعفر (١) والرضا والجواد والهادي عليهم السلام ، والحذر بالكسر الاحتراز .

قوله (وضرب على كل ما أملك) كناية عن نهب أمواله ومنعه من التصرف فيها .

(١) قوله «من أصحاب موسى بن جعفر» أقول هكذا ذكره النجاشي و روايته عن موسى بن جعفر عليهما السلام وفي نفسي منه شيء وأراه من سهو الكتاب في نسخة فهرست النجاشي حيث ذكر أبا الحسن فحملة الناسخ على موسى بن جعفر عليهما السلام والظاهر أن المراد الهادي «ع» ويبعد كل البعد أن يكون محمد بن الفرّج تحمل العقوبات الشديدة و الحبس ثمان سنين وغضب المتوكل عليه ثلاث مرات وحمله من مصر إلى العراق مكبولا مقيداً وهو ابن ثمانين على فرض روايته عن موسى بن جعفر (ع) لال فرج ذكر قبل دولة الواثق و بالجملة كان محمد بن الفرّج هذا أخا عمر بن الفرّج من رجال دولة بني العباس وكان أخوه مخالفاً كسائر أعيان الدولة ولكن محمداً كان من الشيعة المخلصين و ذكر المسعودي أنه كان والياً على مصر فاستحضره المتوكل و قبض على أمواله ثم صولح على أحد و عشرين ألف ألف درهم على أن يرد عليه ضياعه ثم غضب عليه ثانية و ثالثة و رضى عنه ، واحد ر إلى بغداد وقد سبق ذلك . (ش)

كنت في السجن ثمان سنين ، ثمّ ورد عليّ منه في السجن كتاب فيه : يا محمد لاتنزل في ناحية الجانب الغربي ، فقرأت الكتاب فقلت : يكتب إليّ بهذا وأنا في السجن إنّ هذا لعجب ، فما مكثت أن خلّي عنّي والحمد لله . قال : و كتب إليه محمد بن الفرج يسأله عن ضياعه ، فكتب إليه سوف تردّ عليك وما يضرك أن لاتردّ عليك فلمّا شخص محمد بن الفرج إلى العسكر كتب إليه برّد ضياعه و مات قبل ذلك ، قال : و كتب أحمد بن الخصب إلى محمد بن الفرج يسأله الخروج إلى العسكر ، فكتب إلى أبي الحسن عليه السلام يشاوره ، فكتب إليه : اخرج فإنّ فيه فرجك إن شاء الله تعالى ، فخرج فلم يلبث إلاّ يسيراً حتّى مات .

قوله (لاتنزل في ناحية الجانب الغربي) (١) نهاه عن النزول في جانب غربي البلد بعد الخروج من السجن . **قوله** (فكتب اليه سوف ترد عليك وما يضرك أن لاترد عليك) فيه اخبار بالغيب من وجهين الاخبار يردها أو الاخبار بعدم وصولها اليه لموته قبل ذلك . **قوله** (و مات قبل ذلك) (٢) في ارشاد المفيد فلم يصل اليه الكتاب حتى مات . **قوله** (فان فيه فرجك) فيه اخبار بالغيب ، فان الفرج هنا كناية عن الموت و فيه دلالة على أن الدنيا سجن المؤمن وفرجه في موته . **قوله** (يعني محمداً) يعني محمد بن الفرج . **قوله** (فنظر اليه) أي نظرا اليه أبو الحسن (ع) ، (٣) او بالعكس .

(١) قوله «لاتنزل في ناحية الجانب الغربي» لثلاثتهم بالرفض فان أكثر أهل الكرخ كانوا من الشيعة وهذا يشير الى ما بعد الفضة الثالثة . (ش)
(٢) «و مات قبل ذلك» يدل على أن موته بالعسكر و سكت عنه السعودي و اكتفى بقوله و أحذر الى بغداد و أقام بها حتى مات ، والحق أنه أقام ببغداد الى آخر عمره و انما خرج الى العسكر ولم يقم به مدة يعتد به و تقرير الامام ملكه على تلك الثروة العظيمة يدل على حلها له وان حصلها من الولاية للخلفاء لاحتمال وجود وجه محلل و يأتي ذكر ابن الخصب في الحديث التالي ان شاء الله . (ش)

(٣) قوله «نظر اليه أبو الحسن» يدل على أن موت محمد بن الفرج كان بعد أن نزل الامام سامراء أعني بعد سنة ثلاث و أربعين ولو فرضنا أنه رأى موسى بن جعفر (ع) ، قبل أن يقبض عليه هارون وهو ابن عشرين سنة زادت سنه على ثمانين و هو بعيد واعتقاد مثل هذا الرجل بالامامة مع منصبه و ثروته وانحراف أمثاله حتى أخيه عن أهل البيت عليهم السلام *

٦- الحسين بن محمد، عن رجل، عن أحمد بن محمد قال: أخبرني أبو يعقوب قال، رأيت - يعني محمداً - قبل موته بالعسكر في عشيّة وقد استقبل أبا الحسن عليه السلام فنظر إليه واعتلّ من غد، فدخلت إليه عائداً بعد أيام من علته وقد ثقل، فأخبرني أنّه بعث إليه بثوب فأخذه و أدرجه و وضعه تحت رأسه، قال : فكفّن فيه . قال أحمد: قال أبو يعقوب : رأيت أبا الحسن عليه السلام مع ابن الخضيب فقال له ابن الخضيب : سر

قوله (فأخبرني انه بعث) أى أخبرني محمد بن الفرج أن أبا الحسن «ع» بعث إليه بثوب، وفيه أيضاً دلالة على أنه «ع» كان عالماً بأنه يموت .

قوله (رأيت أبا الحسن «ع» مع ابن الخضيب) (١) في ارشاد المفيد رأيت أبا الحسن «ع» مع أحمد بن الخضيب يسايران، وقد قصر عنه أبو الحسن «ع» فقال له ابن الخضيب الى آخره ، وقوله «ع»، أنت المقدم ابهام وتورية لانه أراد به أنت المقدم في الموت والدهق محرّكة خشيبتان ينمزيهما الساق، وهو بالفارسية شكّجه وكند، والنّى الاخبار بالموت واشتاره .

* و كون اتهامه بالشيّع غير مفيد بل مضراً بحاله ظاهراً يدل على أنه رأى من دلائل الامامة فيهم ما لم يربداً من متابعتهم و أمثال هذه القرائن فى الائمة المتأخرين عن الرضا عليهم السلام أكثر لانهم كانوا من أعيان الحضرة والاسرة الحاكمة منجّلة عنهم أو اصر كانت تقيد من قبلهم وأنظار المورخين و أصحاب السير مجلوبة اليهم، و ذكر غير رواة الشيعة من أخبارهم ما يؤيد به روايتنا و يبين اعتقاد الشيعة فيهم وانما نعتقد فيهم فى زماننا من الكرامات الاخبار بالغيب والعلم بالالهام كان مستمراً من زمانهم و كان يعتقد اهل عصرهم فيهم نظير ما نعتقد والقرائن فى كلام الموافق والمخالف فوق حد التواتر المتصل من زماننا الى زمانهم فلم يكن محمد بن الفرج يكتب اليه يسأله عن أمر ضياعه الا و كان يعتقد علمه بما يصير اليه أمره . (ش)

(١) قوله «مع ابن الخضيب» كذا والصحيح الخضيب بالصاد المهملة كان أمير مصر فى

عهد الرشيد ومدحه أبو نواس بقصيدة منها قوله:

إذا لم تزر ارض الخضيب ركابنا

فأى فتى بعد الخضيب نزور

والخضيب ضد الجذب وكان ابنه أحمد كاتباً للمنتصر فى عهد أبيه المتوكل ووزر له بعد قتل أبيه و

بعده للمستعين و نفاه المستعين سنة ٢٤٨ الى جزيرة أقرطش وهى فى بحر الروم تسمى فى أيامنا كرت خرج منه جماعة من العلماء الى أن استولى عليها الفرنج سنة ٣٥٠ و كانت وفاته على ما ذكره ابن خلكان سنة ٢٦٥ بعد رحلة الامام «ع» باحدى عشرة سنة قالوا وكان *

جعلت فذاك فقال له : أنت المقدّم فما لبث إلا أربعة أيّام حتى وضع الدّھق على ساق ابن الخضيب ثمّ نعي . قال : وروى عنه حين ألحّ عليه ابن الخضيب في الدّار التي يطلبها منه ، بعث إليه لاقعدن بك من الله عزّ وجلّ مقعداً لا يبقی لك باقية ، فأخذه الله عزّ وجلّ في تلك الأيّام .

قوله (قال وروى عنه) ضمير قال يعود الى أحمد بن محمد، و ضمير عنه الى أبي يعقوب و ضمير أنه وعليه الى أبي الحسن (ع،) والالاحاح اللزوم والاصرار يقال ألح على الشيء اذا الرمه وأصر عليه و بالغ فيه، وقد اراد ابن الخضيب أن يخرجـه (ع،) عن الدار التي كان يسكنها (١) وأصر وأبرم فاعده (ع،) بالدعاء عليه دعاء لا يرد سائله وقد فعل فأخذه الله تعالى في تلك الايام . ولعل معنى قوله (لا يبقی لك باقية) انه لا يبقی لك ساعة باقية ، فيكون كناية عن سرعة الاخذ أو لا يبقی لك طائفة باقية فيكون كناية عن سرايته الى الاعقاب وهذه الجملة صفة لقوله «مقعداً» وهو زمان قومود للدعاء أو مكان قومود له أو كيفية مخصوصة له بحيث يقتضى سرعة الاستجابة و عدم الرد . والله أعلم .

✽ ابن الخضيب متهوراً وقف له متظلم فأخرج رجله من الركاب وزج المتكلم في فواده وقتلوه قال بعض الشعراء :

قل للخليفة يا ابن عم محمد أشكل وزيرك أنه ركال
أشكله عن ركل الرجال وأن ترد مالا فمقد و زيرك الاموال

و قال اليعقوبي تحامل الاتراك على أحمد بن الخضيب فسخط المستعين عليه و نفاه الى المغرب بعد أربعة أشهر من ولايته فحمل في البحر الى اقريطش ثم الى القيروان انتهى . فما استفاد من هذا الخبر من موت ابن الخضيب قبل الامام (ع،) غير صحيح والرواية ضعيفة الراوى مجهول . (ش)

(١) قوله «عن الدار التي كان يسكنها» كان ذلك في عهد المستعين أيضاً و كانت الدار التي يسكنها من دور الخلافة والرواية وان كانت ضعيفة لكن مات مستمنه من اصراد ابن الخضيب ودعاء الامام عليه قريب معهود من أمراء تلك الازمان و ان أخطأ الراوى في نقل حبس ابن الخضيب وموته فرب واقعة يخطئ الناقل في بعض تفاصيلها لبعد العهد والاعتماد على نقل الكليني مثل تلك الخوارق والكرامات عن الائمة عليهم السلام و عدم انكار الشيعة في ذلك العصر لها وعدم استعجابهم عند سماعها و هذا يكفي في اثبات المعجزة لانه يدل على معهودية صدور الخوارق منهم عليهم السلام لعدم امكان تواطؤ هذا الجمع العظيم على الكذب . (ش)

٧- محمد بن يحيى، عن بعض أصحابنا قال: أخذت نسخة كتاب المتوكل إلى أبي الحسن الثالث عليه السلام من يحيى بن هرثمة في سنة ثلاث و أربعين ومائتين وهذه نسخته: بسم الله الرحمن الرحيم أمّا بعد فإن أمير المؤمنين عارف بقدرك، راع لقربتك، موجب لحقك، يقدر من الأمور فيك وفي أهل بيتك ما أصلح الله به حالك وحالهم وثبت به عزّك وعزّهم وأدخل اليمن والأمن عليك وعليهم، يبتغي بذلك رضا ربه وأداء ما افترض عليه فيك وفيهم وقد رأى أمير المؤمنين صرف

قوله (من يحيى بن هرثمة) متعلق بأخذت قال الفاضل الاسترآبادي في كتاب الرجال يحيى ابن هرثمة روى أنه كان من الحشوية ثم تشيع (١) لما رأى من على بن محمد الرضا عليهم السلام .
قوله (أما بعد) هي كلمة يستعملها الخطيب والكاظمين ما كان فيه من الحمد والثناء (٢) والانتقال إلى ما يريد أن يتكلم فيه، وقيل في قوله تعالى «و آتينا الحكمة وفصل الخطاب» هو كلمة «أما بعد» وقيل فيه غير ذلك والحق أنه النصل بين الحق والباطل والقرآن أو أعم منهما ومنه قوله تعالى «أنه لقول فصل» قال المازري يستحب الاتيان بها حتى في خطب التصانيف وعند البخاري باب في استحبابها واختلف في أول من تكلم بها فقيل داود «ع»، وقيل يعرب بن قحطان وقيل قس بن ساعدة.

(١) قوله «ثم تشيع» روى ان الامام «ع» لما تهيأ للخروج أمر الخياطين أن يهيئوا له ولخدمه ومن معه لبابيد وألبسة شتوية وكان زمان الصيف فتعجب يحيى من عمله وأن الشيعة كيف يعتقدون فيه ما يعتقدون مع أن هذا عمله حتى اذا خرجوا اتفق في بعض المساكنال هبوب رياح ونزول أمطار واحتاجوا إلى تلك اللبابيد فهلك من أصحاب يحيى جماعة من البرد فدفنوا في تلك البقعة وقيل أن بعض أصحابه كان خارجياً وكتبه شيعياً وكان قبل ذلك ينازعان في صحة ما روي عن أمير المؤمنين «ع» ان كل بلد لابد أن يدفن فيه أحد وأن تلك البقعة بعيدة عن العمران وعن العادة فكيف يمكن ان يدفن فيها أحد حتى وصلوا إلى المدينة ورجعوا فلما وافوا تلك البقعة اتفق الطوفان وهلك من هلك ودفن فيها. تشيع يحيى بن هرثمة لما رأى ذلك. (ش)

(٢) قوله «بين ما كان فيه من الحمد» والمراد هنا بعد بسم الله الرحمن الرحيم قال البيهقي كان يعنى المأمون أول من أثبتها على عنوانات كتب الخلفاء وكبر بعد كل صلاة فبقى ذلك سنة، وجول العلم عند مواقيت الصلوة، ونزع المقاصير من المساجد الجامعة وقال هذه سنة احداثها معاوية انتهى. (ش)

عبدالله بن محمد عمّا كان يتولّاه من الحرب والصلاة بمدينة رسول الله ﷺ إذ كان

قوله (صرف عبدالله بن محمد) (١) أى عزله وهو كان والى المدينة وصاحب المسكر و

(١) قوله «صرف عبدالله بن محمد» ينبى أن يتعجب من مساهلة المتوكل مع الامام «ع» على ما كان فيه من عداوة أمير المؤمنين «ع» و ماقل بغير الحسين «ع» و منع من زيارته حتى ان علماء أهل السنة أيضاً و صفوه بالنصب. و قال فى قوات الوفيات تنفر المسلمون جميعاً من عمله ثم انه استقدم الهادى «ع» ولم يتعرض له بحبس و قتل بل كان فى عز ظاهر و حشمة نازلا فى بعض دور الخلافة مع خدمه و ذويه مدة أربع سنين فى حياة المتوكل و ست سنين أو أكثر بعده ولم ، يتفق لاحد من الائمة عليهم السلام ذلك المقام الطويل فى الحضرة معظما مكرماً و ذلك لان مذهب الشيعة قد رسخت أركانه و ثبتت أصوله و تمكن فى القلوب قواعده و انتشر فى اقطار الارض دعوته و كثر فى النواحي اتباعه فى زمان الهادى «ع» و أن الخلفاء علموا بطول المعاشرة أن الائمة عليهم السلام لن يخرجوا عليهم طلباً للملك ولن يتوثبوا على سلطانهم ولن يستعجلوا للحصول على الامارة كدعاة الزيدية من شرفاء بنى الحسن وغيرهم و اول من تنبه لذلك المأمون و تبعه المتعم و الواصل بعد أن كان هارون و من قبله يخافون من خروجهم كالزيدية و يزعمون أنه يمكن معارضة الحق بالسيف و اطفاء نورا لله بالقهر فلما سافر الرضا «ع» الى خراسان و ظهر أمره و تبين طريقته وعاشره أصحاب الحكومة و عمال الخلافة تبين لهم خطاؤهم فى ظنونهم و أباح المأمون بعد قتل الرضا «ع» البحث و النظر فى الامامة و فروعها اذ علم أن ظهور الشيعة الامامية لا يوهن سلطانه.

و روى الخطيب فى تاريخ بغداد عن بعضهم قال: كنّا مع المأمون فى طريق الشام فأمر فنودى بتحليل المتعة فدخلنا عليه وهو يستاك و يقول وهو مفتناظ متمان كانّا على عهد رسول الله «ص» و على عهد أبى بكر و أنا أنهى عنهما. و من أنت يا أحول حتى تنهى عما فعله النبى «ص» و أبوبكر، ثم ذكر كلام يحيى بن أكثم و صرفه عن ذلك بما لا حاجة لنا اليه، و قال اليعقوبى صار المأمون الى دمشق سنة ٢١٨ و امتحن الناس فى العدل و التوحيد و كتب فى اشخاص الفقهاء من العراق وغيرها فامتنحهم فى خلق القرآن و اكفر من امتنع أن يقول القرآن غير مخلوق و كتب أن لا تقبل شهادته فقال كل بذلك الا نقرأ يسيراً انتهى، وقال أيضاً لفقهاء مالكى أفتى بحكم ظاهر الفساد أنت تيس و مالك أتيس منك بدل أن يقول أنت كيس و مالك أكيس منك نقله اليعقوبى ، و بالجملة كان موقع الشيعة بعد الرضا «ع» فى قلوب الموافقين و المخالفين غير ما كان قبله. (ش)

علي ما ذكرت من جهالته بحقك و استخفافه بقدرك وعند ما قرفك به ونسبك إليه من الأمر الذي قد علم أمير المؤمنين براءتك منه و صدق نيتك في ترك محاولته و أنك لم تؤهل نفسك له وقد ولي أمير المؤمنين ما كان يلي من ذلك محمد بن الفضل و أمره باكرامك و تبجيلك والانتفاء إلى أمرك و رأيك والتقرّب إلى الله و إلى أمير المؤمنين بذلك . و أمير المؤمنين مشتاق إليك يحب إحداث العهد بك والنظر إليك ، فان نشطت لزيارته والمقام قبله ما رأيت شخصت و من أحببت من أهل بيتك ومواليك وحشمك على مهلة و طمأنينة ، ترحل إذا شئت وتنزل إذا شئت تسير كيف شئت وإن أحببت أن يكون يحيى بن هرثمة مولى أمير المؤمنين و من معه من الجند مشيعين لك ، يرحلون برحيلك و يسرون بسيرك والأمر في ذلك إليك حتى توفي أمير المؤمنين فما أحد من إخوته و ولده وأهل بيته و خاصته ألطف منه منزلة ولا أحمد له أثره ، ولا هو لهم أنظر و عليهم أشفق و بهم أبرّ وإليهم أسكن منه إليك إن شاء الله

الحرب والصلاة فيها وكان شديد العداوة لابي الحسن «ع» فأرسل مكتوباً متضمناً للسعاية له والشكاية عنه «ع» الى المتوكل فبعث المتوكل لعنة الله عليه يحيى بن هرثمة بن أعين مع جنود يشخصه الى سر من رأى فأشخصه.

قوله (اذ كان على ما ذكرت) الظاهر أنه «ع» كتب اليه اعتذاراً ممانسبه اليه و جفا عليه. **قوله** (و عند ما قرفك به) أى عابك واتهمك به يقال قرف فلان فلاناً اذا عابه و اتهمه وهو مقروف.

قوله (من الامور التى قد علم أمير المؤمنين براءتك منه) كتب عبدالله بن محمد اموراً من جملتها أنه يدعى الامامة ويجلب اليه الاموال.

قوله (أثره) الاثره (١) بفتح الهمزة والثاء الاسم من أثر يؤثر ايثاراً اذا أعطى أراد أنه

(١) قوله «اثره» كانت الخلفاء من بنى العباس يحفظون في دار الخلافة عشرتهم الاقربين و يمنحونهم بغيتهم و يسهلون لهم مصالحهم فى انعم ما يكون بشرط ان لا يخرجوا منها و كلما تقدمت الدولة اشدت الامر فى التضييق حتى كانت دار الخلافة فى اواخر دولتهم تشمل ربع بغداد مساحة مع سعة البلد جداً. وكان المتصدى لحفظ دار الخلافة من أعلى أرباب المناصب و يسمى الرجل المنصب لذلك قهرماناً والامراة المنصوبة للحرم و حماية النساء و الجوارى قهرمانة وكان الامام «ع» مدة اقامته فى المعسكر مع الاسرة الحاكمة فى دار الخلافة و هذه الرسالة من أفصح ما يكون و أحسنه و كاتبه ابراهيم بن العباس المعروف بالصولي من *

تعالى والسلام عليك ورحمة الله وبركاته؛ وكتب إبراهيم بن العباس و صلى الله على محمد وآله وسلم.

٨- الحسين بن الحسن الحسني قال : حدثني أبو الطيب المنثي يعقوب بن ياسر (١) قال : كان المتوكل يقول : و يحكم قد أعياني أمر ابن الرضا ، أبيت أن يشرب معي أو يناد مني أو أجده منه فرصة في هذا ، فقالوا له : فان لم تجد منه فهذا أخوه موسى قصاف عزاف يأكل ويشرب ويتعشق ، قال : ابعثوا إليه فجيئوا به حتى نموه

يؤثرك ويفضل عليك على ما لا يؤثر ولا يفضل على غيرك من أخوته وأولاده وأهل بيته وأصحابه وصاحب سره. **قوله** (قصاف عزاف) القصاف اللهو واللعب وهو أعم من العزف، وهو اللهو بالمعازف وهي الدفوف والموذ والطنبور وغيرها مما يضرب، وقيل إن كل لعب عزف وعلى هذا لا يبقى الفرق بينهما الآن يراد بالقصاف الكسر للعرض ونحوه .

*مشاهير الكتاب. وقال ابن خلكان كان أحد الشعراء المجيدين وله ديوان شعر كله نخب، قال وله ثر بديع ثم ذكر آباءه وأول من أسلم منهم - إلى إن قال- اتصل إبراهيم وأخوه عبدالله بنى الرياستين الفضلين سهل ثم تنقل في أعمال السلطان ودواوينه إلى أن توفي وهو يتقلد ديوان الضياع والنفقات بسر من رأى للنصف من شعبان سنة ٢٤٣ انتهى وكتابه الموسوم بأدب الكتاب مشهور مطبوع. (ش)

(١) قوله ويعقوب بن ياسر، كانه من عمال الحكومة نقل عنه الكليني قدس سره لان قوله حجة في أمثال هذه الوقائع بالنسبة إلى تنزيه الامام «ع» وان لم تكن حجة بالنسبة إلى تنقيص موسى المبرقع و اما المتوكل فكان خليفاً كبيراً، أكثر المؤخرون من ذكر لهوه و خلائته و فساد و ذكر بعضهم انه قتل و هو سكران لا يستطيع ان يقوم من سكره فوضعوا فيه السيف فقطعوه والخمر تدب في عروقه ، ويثنى عليه النواصب بأنه محي البدع و أقام السنة و قال بعضهم انه تآلى عمر بن عبدالعزيز في إقامة الدين، قال المسعودي في مروج الذهب : لما أفضت الخلافة إلى المتوكل أمر بترك النظر والمباحثة في الجدل والترك لما عليه الناس في أيام المعتصم والوائق والمأمون، وأمر الناس بالتسليم والتقليد و امر شيوخ المحدثين بالتحديث و اظهار السنة والجماعة. انتهى.

وقال البعقوبي و نهى المتوكل عن الكلام في القرآن و اطلق من كان في السجون

من أهل البلدان و من أخذ في خلافة الواثق فخلاهم جميعاً وكساهم جميعاً وكتب إلى الافاق كتباً ينهى عن المناظرة والجدل و امسك الناس انتهى، أقول وأكثر المحدثين من *

به على الناس و تقول ابن الرضا ، فكتب إليه و أشخص مكرماً و تلقاه جميع بني هاشم والقواد والناس على أنه إذا وافى أقطعه قطعة و بنى له فيها وحوّل الخمارين

قوله (حتى نموه على الناس و تقول ابن الرضا) التوبة التدليس و إخفاء الحق يريد أن ندلس على الناس سيما على الأقاصى ، و تقول ابن الرضا فل كذا وكذا من المنكرات فانهم ينتقلون منه الى أبي الحسن علي بن محمد فيتنفرون منه لان اشتراك الاسم و النسب قد يضر وربما أراد بذلك كسر شأن الرضا «ع» أيضاً و بالجملة قصده صرف قلوب الخلق عنهم .

قوله (على انه اذا وافى) متعلق بكتب أى كتب اليه على هذه الشروط والمواعيد * علماء مصر وغيرها من البلاد اعترفوا بان أعظم جناية وقعت على الاسلام منع الناس عن النظر والاجتهاد والجمود على ما أثر من السنن ، و كان أعظم مسألة فى تلك الازمان مسألة القرآن ، وأنه حادث أو قديم ، وبعده التكلم فى الصفات ، وكان رأى العوام رؤسائهم فيها خرافياً صرفاً يلتمزون بامور غير معقولة مثل أن هذا المصحف المكتوب بأيدي الكتاب المدون بين الدفتين الذى صنعه الوراقون قديم بقدم الله تعالى و ان القول بجدوئه تنقيص له و بعض من تدبر منهم ورآه دليلاً على سفاقة قائله ذهب الى أن كلامه تعالى الذى صدر منه قديم لاهذا المكتوب المدون و هو أيضاً غير معقول لان الكلام حروف مرتبة يتبع بعضها بعضاً ولا يتعلل كونها قديمة لانه يوجب عدم الترتب فى الحروف ولذلك التزم العقلاء بكون القرآن مخلوقاً بأى معنى فرض وهو غير العلم وان هذا لا يوجب توهيناه ، وتنقيصاً كما أن النبى «ص» وهو أفضل من القرآن مخلوق ولا يوجب نسبة ذلك اليه توهيناً وكان المأمون وبعده المعتصم والواقع قائلين بخلق القرآن دفعوا الحجر عن القول به وربما امتحنوا المشاغبيين والنوعاء من العامة ونهوا القضاة عن قبول الشهادة الامن أهل التوحيد والعدل ، قال المسعودى فى سنة ٢١٩ ضرب المعتصم أحمد بن حنبل ثمانية وثلاثين سوطاً ليقول بخلق القرآن و زاد اليعقوبى احتجاج اسحق بن ابراهيم عليه الى ان قال أحمد فاني أقول بقول أمير المؤمنين ، قال فى خلق القرآن؟ قال فى خلق القرآن ، قال فاشهد عليه وخلق عليه و اطلعه الى منزله انتهى . أقول فاستعمل أحمد الثقة أو قال بخلق القرآن خلافاً لما عليه الجماعة . و قال اليعقوبى أيضاً صار المأمون الى دمشق سنة ٢١٨ و امتحن الناس فى العدل والتوحيد على ما سبق وقال و امتحن الواقع الناس فى خلق القرآن فكتب الى القضاة ان يفعلوا ذلك فى سائر البلدان وأن لا يجيزوا الاشهادة من قال بالتوحيد فحبس بهذا السبب عالماً كثيراً انتهى فبين من ذلك أن مرادهم من وصف المتوكل بمحو البدعة وإقامة السنة ليس ما يتبادر الى الذهن من ظاهره بل منعه من البحث والنظر وبقاء خطأ من أخطأ من السلف على هو عليه وان *

والقيان إليه ووصله وبرّه وجعل له منزلاً سرّاً حتّى يزوره هو فيه ، فلمّا وافى موسى تلقّاه أبو الحسن في قطرة وصيف وهو موضع تنلقّى فيه القادمون. فسلم عليه ووفّاه حقّه، ثمّ قال له : إنّ هذا الرّجل قد أحضرَكَ ليَهتكُك ويضع منك فلا تفرّ له أنّك شربت نبذاً قطّ ، فقال له موسى : فإذا كان دعاني لهذا فما حيلتي؟ قال: فلا تضع من قدرك ولا تفعل فإنّما أراد هتكك ، فأبى عليه فكرّر عليه ، فلمّا رأى أنّه لا يجيب قال : أمّا إنّ هذا مجلسٌ لا تجتمع أنت و هو عليه أبداً، فأقام ثلاث سنين ، يبكّر كلّ يوم فيقال له : قد تشاغل اليوم فرحٌ، فيروح فيقال : قد سكر

بالاحسان الموافق لطبعه، و قوله «وأشخص مكرماً- الى آخره» جملة معترضة لبيان كيفية وروده من استقبال الخلق اجمعين بأمر ذلك اللعين. والقطبة الطائفة من أرض الخراج يقطعها السلطان من يريد، والقيان جمع القينة وهي الامة المغنية أو الاعم منها، والمنزل السرى، المنزل النفيس المختار الموافق للطبع بحسب الكم والكيف وحسن المنظر .

قوله (فأبى عليه) أى فأبى موسى على أبى الحسن محمد بن على ولم يقبل قوله، و ذلك لميل طبعه الى لذات الدنيا فكرر عليه تلك النصيحة لعله يتذكر أو يخشى أو يحفظ عرضه فلما رأى «ع» أنّه لا يجيب قوله ولا يسمع نصيحته قال له ان هذا مجلس لا يجتمع أنت والمتوكل عليه أبداً فأقام موسى ثلاث سنين يبكّر كل يوم و يأذن الدخول فيعمل البوايين. و يقولون هو اليوم مشغول بكذا، واليوم سكران. واليوم شرب دواء، ونحو ذلك فما زال على هذا في ثلاث سنين حتى مات المتوكل لعنه الله ولم يجتمع موسى معه على هذا المجلس كما أخبر

✽ خالف السنة والكتاب أيضاً فاختاروا اللفظ حسناً لمعنى قبيح و قال يحيى بن اكنم على ما فى تاريخ بغداد القرآن كلام الله فمن قال مخلوق يستتاب فان تاب والاضربت عنقه انتهى. وهذا منتهى عقلهم و علمهم ولم نر بعد البحث الشديد حديثاً عن رسول الله «ص» امر بقتل من قال بخلق القرآن فكيف يكون القائل به سنياً ولكنهم بنوا السنة على اربع اصول الاول انكار الحسن والقبح ، والثاني الجبر، الثالث عدم خلق القرآن، الرابع رؤية الله تعالى مع عدم كونه جسماً و متجيزاً والسنى عندنا من التزم باتباع سنة رسول الله «ص» و اما الاصول الاربعة فيخالف السنة والكتاب والعقل ولا يبنى الا للمثل المتوكل ان يكون مؤسساً لها و ينتزه رسول الله «ص» وكل نبي بل كل عاقل ان تكون تلك الخرافات سنة له يجبر الناس على قبولها فان أبى ضربت عنقه ولم يكن بناء أبى بكرو عمر أيضاً على ذلك على ما يستفاد من سيرتهما والله العالم .(ش)

فبكره ، فيكره فيقال : شرب دواء ، فما زال علي هذا ثلاث سنين حتى قتل المتوكل ولم يجتمع معه عليه .

٩- بعض أصحابنا ، عن محمد بن علي قال : أخبرني زيد بن علي بن الحسن بن زيد قال : مرضت فدخل الطبيب علي ليلاً فوصف لي دواءً بليلاً آخذه كذا وكذا يوماً فلم يمكّنني ، فلم يخرج الطبيب من الباب حتى ورد علي نصر بقارورة فيها ذلك الدواء بعينه فقال لي : أبو الحسن يقرئك السلام ويقول لك : خذ هذا الدواء كذا وكذا يوماً فأخذته فشربته فبرئت ، قال محمد بن علي : قال لي زيد بن علي : يا أبي الطاعن أين الغلاة عن هذا الحديث .

الامام «ع» قوله (دواء بليلاً والبليلة ربيع تحدث (١) من بلة ورطوبة توجب استرخاء الاعضاء وتحركها ، وهو الذي يسمونه بالفالج وهو داء معروف يرخص بعض البدن .
قوله (يا أبي الطاعن أين الغلاة عن هذا الحديث) أي ينكر الطاعن فضله وكماله و استحقاقه للإمامة والخلافة أو ينكر هذا الحديث أين الغلاة عن هذا الحديث فانهم لو علموه (٢) لتمسكوا به على معتقدهم ومقصوده التعجب في الطعن عليه وانكاره .

(١) قوله «ربيع تحدث» جعل الشارح الباء في بليلاً جزءاً من الكلمة واشتقاقه من بلل والصحيح أن الباء جارة والليل بمعنى المعروف والدواء الذي يشرب ليلاً وينام عليه يسمى في عرف الأطباء بالشيباء وهو المقصود . (ش)

(٢) قوله «فانهم لو علموه» الظاهر أن مقصود الراوي تأييد صحة الحديث ورفع ما يمكن أن يناقش به في كونه خرق العادة من كل جهة فذكر أن الطبيب دخل عليه ليلاً وخرج ثم دخل خادم الامام عليه السلام واسمه نصر بعد خروج الطبيب بلا مهلة واحضر قارورة الدواء ومقصوده دفع احتمال أن يكون الطبيب لما خرج من الدار لقيه أحد معارف الراوي وعلم من خروج الطبيب مرضه فسأل الطبيب عن المريض والدواء الذي وصف له وعلم أن تحصيل هذا الدواء ليلاً غير ممكن وكان الرجل من أصحاب الامام عليه السلام وخدمه بحيث كان يسهل عليه ذكر حال المريض والدواء له عليه السلام فذهب اليه وذكر له وارسل الامام ذلك الشيباء اليه فوراً فدفع الراوي هذا الاحتمال بأن ذلك كان ليلاً لا يحتمل أن يكون الطبيب لقي أحداً من أصحاب الامام في الطريق وكانت المدة بين خروج الطبيب وورد الدواء قليلة لا تحتمل هذه الامور وأما احتمال جعل الغلاة فمدفوعة بأنه لا واسطة في الاسناد (ش) .

(باب)

مولد ابي محمد الحسن بن علي عليهما السلام

ولد عليه السلام في شهر [رمضان وفي نسخة أخرى في شهر] ربيع الآخر سنة اثنتين وثلاثين ومائتين . وقبض عليه السلام يوم الجمعة لثمان ليال خلون من شهر ربيع الأوّل سنة ستين ومائتين وهو ابن ثمان وعشرين سنة ودفن في داره في البيت الذي دفن فيه أبوه بسرّ من رأى وأمّه أُمّ ولد يقال لها: حُدِيث، [قيل: سوسن].

١- الحسين بن محمّد الأشعري ومحمّد بن يحيى وغيرهما قالوا: كان أحمد بن عبيد الله بن خاقان على الضياع والخراج بقم فجرى في مجلسه يوماً ذكر العلوية

قوله (و قبض «ع» يوم الجمعة) قال الصدوق قتله المعتمد لعنه الله بالسّم وقال الطبرسي ذهب كثير من علمائنا الى أنه «ع» مضى مسموماً وكذلك أبوه وجده وجميع الأئمة عليهم السلام. روى الصدوق بأسناده عن أبي حاتم قال سمعت أبا محمد الحسن بن علي عليهما السلام في سنة مائتين وستين تفرق شيعتي. ففيها قبض أبو محمد «ع» وتفرقت شيعته وأنصاره فمنهم من اتقى الى جعفر ومنهم من تاه وشك، ومنهم من وقف على تحيره، ومنهم من ثبت على دينه بتوفيق الله عز وجل.

قوله (قالوا كان أحمد بن عبيد الله بن خاقان) قال بعض أصحاب الرجال أحمد بن عبيد الله بن يحيى بن خاقان له مجلس يصف فيه أبا محمد الحسن بن علي العسكري، وقال بعضهم أن له كتاباً (١) يصف فيه سيدنا أبا محمد «ع»، وقال المفيد في إرشاده أنه كان على الخراج بقم فكان شديد النصب والانحراف عن أهل البيت عليهم السلام.

(١) **قوله** «له مجلس يصف فيه أبا محمد» وقال بعضهم إن له كتاباً «احتمال كون هذا الكتاب والمجلس بقلم أحمد بن عبيد الله بعيداً» وإن كان ظاهر عبارة النجاشي ذلك ولا يخفى أن الظاهر ليس بحجة في هذه الأمور وإنما يقطع به العذر في تكليف المولى بالنسبة الى عبيده إذا تعلق بالعمل وإذا كان مراد المولى غير ما يفهم من ظاهر عبارته ولم يقرّ قرينه فهذه المخالفة عليه لأعلى العبد إذا خالف في العمل وما لا يتعلق بالعمل فلا يجري فيه هذا الكلام إذا يترتب على خطأ المخاطب في فهم المراد محذور إذا لم يجب عليه عمل على طبقه وسواء كان هذا الحديث بقلم أحمد أو أحد الرواة السامعين فهو حجة في هذا المورد لكونه ناصبياً مدح الإمام عليه السلام ولأن القرائن تشهد بصحته إذ يصف رجلاً معروفاً بحضرة من يطلع على كذبه إن كذب فإن المستمعين معاصرون للإمام أو قريبوا العهد منه بل الكليني الراوي*

و مذاهبهم و كان شديد النصب فقال: ما رأيت ولا عرفت بسرّ من رأى رجلاً من العلوية مثل الحسن بن علي بن محمد ابن الرضا في هديه و سكونه و عفافه و نبلة و كرمه عند أهل بيته و بني هاشم و تقديمهم إياه على ذوي السنّ منهم و الخطر و كذلك القواد و الوزراء و عامة الناس ، فاني كنت يوماً قائماً على رأس أبي و هو يوم مجلسه للناس إذ دخل عليه حجاباه فقالوا : أبو محمد ابن الرضا بالباب ، فقال: بصوت عال : ائذّنوا له ، فتعجبت ممّا سمعت منهم أنّهم جسروا يكتنون رجلاً على أبي بحضرته و لم يكنّ عنده إلا خليفة أو وليّ عهد أو من أمر السلطان أن يكتنى ، فدخل رجلٌ أسمر ، حسن القامة ، جميل الوجه ، جيّد البدن ، حدث السنّ ، له جلاله و هيبة ، فلما نظر إليه أبي قام يمشي إليه خطاً و لا أعلمه فعل هذا بأحد من بني هاشم و القواد فلما دنا منه عانقه و قبّل وجهه و صدره و أخذ بيده و أجلسه على مصلاه الذي

قوله (في هديه) الهدى بفتح الهاء و سكون الدال الطريقة و السيرة السوية و بضم الهاء الرشاد وهو خلاف الضلالة ، و السكون الوقار في الحركة و السير و التأني في الضراء و السراء و الخضوع في الباطن و الظاهر ، و العفاف حصول حالة للنفس يمتنع بها عن غلبة الشهوة و النبل العظمة و الجلالة و النجابة و الفضل و الكرم و الجود و السخاء و الخير كله ، و الكريم الجامع لانواع الخير (١) و الخطر الشرف و المنزلة و المزية .

* عنهم لا يبعد زمانه عن زمانه عليه السلام فان تاريخ هذا المجلس على ما في اكمال الدين سنة ثمان و سبعين و مائتين و لعل الكليني - رحمه الله - كان قد ولد قبل هذه السنة بل كان شاباً حينئذ و بالجملة فما يتضمن الخبر من هيبة الامام و حشمته و اقبال القواد و الكتاب و الامراء عليه حق لا ريب فيه ، و كذا ما يدل عليه من اعترافهم بالعجز عن معارضة الشيعة بالسيف و أنه لا يؤثر دخالة الامراء فيهم نقصاً و منعاً أصلاً .

(١) **قوله** « و الكريم الجامع لانواع الخير » ، و عبارة الخبر يدل على انتشار هذا المذهب و كثرة أهله في ذلك العصر حتى ان الوزراء و يدهم سياسة الامة و بني هاشم و هم الاسرة الحاكمة و القواد و هم رؤساء الجنود كانوا خاضعين لديه و كان الامام كريماً عليهم و لولم يكن رسخت أركان التشيع و ثبتت أصوله في قلوب الناس لم يكن للامام عليه السلام في نظرهم هذه الهيبة الظاهرة و ما حصلت الغيبة الابدع أن علم الله ثبات الدين و شيوعه و رسوخه كما قال الله تعالى خطاباً للنبي صلى الله عليه وآله « اذا جاء نصر الله و الفتح - آء » فقال :

نعت الى نفسي . (ش)

كان عليه و جلس إلى جنبه مقبلاً عليه بوجهه و جعل يكلمه و يفديه بنفسه ، وأنا متعجب ممّا أرى منه إذ دخل [عليه] الحاجب فقال : الموفق وقد جاء وكان الموفق إذا دخل على أبي تقدّم حجّابه و خاصة قوّاده ، فقاموا بين مجلس أبي و بين باب الدّار سماطين إلى أن يدخل و يخرج فلم يزل أبي مقبلاً على أبي محمد يحدثه حتّى نظر إلى غلمان الخاصّة فقال حينئذ إذا شئت جعلني الله فداك ، ثمّ قال لحجّابه : خذو به خلف السماطين حتّى لا يراه هذا - يعنى الموفق- ، فقام و قام أبي و عانقه و مضى . فقلت لحجّاب أبي و غلمانه : ويلكم من هذا الذي كنّتموه على أبي و فعل به أبي هذا الفعل ، فقالوا : هذا علويّ يقال له الحسن بن عليّ يعرف بابن الرّضا فازددت تعجباً ولم أزل يومي ذلك قلقاً متفكّراً في أمره و أمر أبي و ما رأيت فيه حتّى كان اللّيل و كانت عادته أن يصليّ العتمة ثمّ يجلس فينظر فيما يحتاج إليه من المؤامرات و ما يرفعه إلى السلطان ، فلمّا صلّى و جلس ، جئت فجلست بين يديه و ليس عنده أحدٌ فقال لي : يا أحمد لك حاجة ؟ قلت : نعم يا أبه فان أذنت لي سألتك عنها ؟ فقال : قد أذنت لك يا بنيّ فقل ما أحببت ، قلت : يا أبه من الرّجل الذي رأيته بالعداة فعلت به ما فعلت من الاجلال و الكرامة و التّجليل و فديته بنفسك و أبويك ؟ فقال : يا بنيّ ذاك إمام الرّافضة ، ذاك الحسن بن عليّ المعروف بابن الرّضا ، فسكت ساعة ، ثمّ قال : يا بنيّ لو زالت الإمامة عن خلفاء بني العبّاس ما

قوله (و يفديه بنفسه) فداء بنفسه و فداء إذا قال له جعلت فداك و المراد بالفداء التّظيم و الأكبار لان الانسان لا يفدى الامن يعظمه فيبذل نفسه له .

قوله (فقال الموفق قد جاء) هو موفق بن المتوكل اخو المعتمد بن المتوكل و كان أمير عساكره (١) و انتقلت الخلافة بعد المعتمد الى ابن الموفق أحمد الملقب بالمتعّدد .

قوله (خلف السماطين) السماط الصف من الناس .

قوله (فازددت تعجباً) لعل ازدياد التعجب بسبب انه لم يسمع في الجواب من فضله ما يوجب استحقاقه لهذا التّكريم و التّظيم مع أنّه لم يقع مثل هذا لاحد من العلويين أبداً .

(١) **قوله** (كان أمير عساكره) بل كان الامر بيده و لم يكن للمعتمد أخيه و هو الخليفة أمر أصلاً و كان المعتمد مشغولاً باللّهو و اللذات و قيل احتاج يوماً الى ثلاثمائة دينار فلم يجدها لتضييق الموفق عليه و مات للإفراط في الشرب (ش) .

استحقها أحد من بني هاشم غير هذا وإن هذا يستحقها في فضله و عفافه و هديه وصيانه وزهده و عبادته و جميل أخلاقه و صلاحه و لورأيت أباه رأيت رجلاً جلاً ، نبلاً ، فضلاً فازددت قلقاً و تفكراً و غيظاً على أبي و ما سمعت منه و استزدته في فعله و قوله فيه ما قال ، فلم يكن لي همّة بعد ذلك إلا السؤال عن خبره و البحث عن أمره فما سألت أحداً من بني هاشم و القواد و الكتاب و القضاة و الفقهاء و سائر الناس إلا وجدت عند في غاية الاجلال و الاعظام و المحل الرفيع و القول الجميل و التقديم له على جميع أهل بيته و مشايخه فعظم قدره عندي إذ لم أر له ولياً ولا عدواً إلا وهو يحسن القول فيه و الثناء عليه ، فقال له بعض من حضر مجلسه من الأشعريين : يا أبا بكر فما خبر أخيه جعفر ؟ فقال : و من جعفر فتسأل عن خبره ؟ أو يُقرن بالحسن جعفر معلى الفسق فاجر ماجن شريب للخمر أقل من رأيت من الرجال و أهتكم لنفسه ، خفيف ، قليل في نفسه ، و لقد ورد على السلطان و أصحابه في وقت وفات

قوله (جزلاً) أى أصيلاً تاماً عاقلاً أو قوياً في الكلام متيناً شديداً فصيحاً .

قوله (فازددت قلقاً - الى قوله - ما قال ما سمعت) عطف على أبي و المائد الى الموصول محذوف ، و ضمير منه راجع الى الأب أى ماسمته من أبي و استزدته عطف على سمعت و الضير للموصول ، و ضمير فعله و قوله راجع الى الأب و ضمير فيه راجع الى أبي محمد «ع» و ما قال مقول القول ، و لعل سبب التفكير في حاله «ع» و القلق وهو اضطراب القلب و انزعاجه و الغيظ على أبيه هو أنه سمع شيئاً من أوصافه «ع» و لم يتحقق عنده بعد و ظن أن قول أبيه فيه من باب التظني ، و لذلك قال بعد السؤال عن خبره من سائر الناس و بعد تحقق ذلك عنده فعظم قدره عندي .

قوله (فما خبر أخيه جعفر) وكيف كان منه في المحل كذا في ارشاد المفيد و هو الضال المضل المشهور بالكذاب روى الصدوق بإسناده عن فاطمة بنت محمد بن الهيثم قالت كنت في دار أبي الحسن على بن محمد العسكري عليهما السلام في الوقت الذي ولد فيه جعفر فرأيت أهل الدار قد سروا به فصرت الى أبي الحسن «ع» فلم أره مسروراً بذلك فقلت يا سيدي مالى أراك غير مسرور بهذا المولود ؟ فقال «ع» يهون عليك أمره فانه سيضل خلقاً كثيراً .

قوله (ماجن شريب للخمر) الماجن من لا يبالي قولاً و فعلاً كأنه صلب الوجه من مجن مجنوناً اذا صلب و غلظ و الشريب بكسر الشين و شد الراء المولع بالشراب .

الحسن بن عليّ ما تعجبت منه و ما ظننت أنّه يكون و ذلك أنّه لما اعتلّ بعث إلى أبي أن ابن الرضا قد اعتلّ فركب من ساعته فبادر إلى دار الخلافة ثمّ رجع مستعجلاً و معه خمسة من خدم أمير المؤمنين كلّهم من ثقاته و خاصته فيهم نحرير، فأمرهم بلزوم دار الحسن و تعرّف خبره و حاله و بعث إلى نفر من المتطبّين فأمرهم بالاختلاف إليه و تعاوده صباحاً و مساءً، فلمّا كان بعد ذلك بيومين أو ثلاثة أخبر أنّه قد ضعف ، فأمر المتطبّين بلزوم داره و بعث إلى قاضي القضاة فأحضره مجلسه و أمره أن يختار من أصحابه عشرة ممّن يوثق به في دينه و أمانته و ورعه فأحضرهم، فبعث بهم إلى دار الحسن و أمرهم بلزومه ليلاً و نهاراً فلم يزلوا هناك حتّى توفيّ عيسى فصار سرّ من رأى ضجّة واحدة و بعث السلطان إلى داره من فتشها وفتش حجرها و ختم على جميع ما فيها و طلبوا أثر ولده و جاؤوا بنساء يعرفن الحمل، فدخلن إلى جواريه ينظرن إليهنّ فذكر بعضهنّ أنّ هناك جارية بها حمل فجعلت في حجرة و وكّل بها نحرير الخادم و أصحابه و نسوة معهم، ثمّ أخذوا بعد ذلك في تهيته و عطّلت الأسواق و ركبت بنوهاشم و القوادر و أبي و سائر الناس إلى

قوله (ما تعجبت منه) فاعل ورد وهو اماما فعله السلطان وأمره به من التجسس و التفتيش وغيرهما أو ما فعله جعفر من طلب مقام أخيه بالرشوة والاخير أظهر وكل واحد منهما محل التعجب، وظن العاقل أنه لا ينبغي أن يكون شيء منهما.

قوله (قال و طلبوا اثر ولده) قال الصدوق حدثنا أبو الحسن علي بن الحسن بن علي بن محمد بن الحسن بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب عليهم السلام قال: سمعت أبا الحسن بن و جنا يقول: حدثنا أبي عن جده أنه كان في دار الحسن بن علي «ع» قال: فكبستنا الخيل وفيهم جعفر ابن علي الكذاب واشتغلوا بالنهب والغارة وكانت همى في مولاى القائم «ع» قال: فاذا بالقائم «ع» قد أقبل و خرج عليهم من الباب و أنا أنظر اليه و هو «ع» ابن ست سنين فلم يره أحد حتّى غاب .

قوله (فذكر بعضهن ان هناك جارية بها حمل) وهى صيقل الجارية كما يفهم من كمال الدين فوجه المعتمد خدمه فحملت الى دار المعتمد فجعلن نساء المعتمد و خدمه و نساء الموفق و خدمه و القاضي ابن أبي شوارب يتعاهدن أمرها في كل وقت و يراعونها الى أن ظهر بطلان الحمل .

جنازته، فكانت سر من رأى يومئذ شبيهاً بالقيامة فلما فرغوا من تهيتته بعث السلطان إلى أبي عيسى ابن المتوكل فأمره بالصلاة عليه: فلما وضعت الجنازة للصلاة عليه دنا أبو عيسى منه فكشف عن وجهه فعرضه على بني هاشم من العلوية والعباسية والقواد والكتاب والقضاة والمعدلين وقال: هذا الحسن بن علي بن محمد بن الرضا مات حنف أنفه على فراشه حضره من حضره من خدم أمير المؤمنين وثقاته فلان وفلان ومن القضاة فلان وفلان من المتطبيين فلان وفلان، ثم غطي وجهه وأمر بحمله فحمل من وسط داره ودفن في البيت الذي دفن فيه أبوه فلما دفن أخذ السلطان والناس في طلب ولده وكثر التفتيش في المنازل والدور وتوقفوا عن قسمة ميراثه ولم يزل الذين وكلوا بحفظ الجارية التي توهبهم عليها الحمل لا زمين حتى تبين بطلان الحمل فلما بطل الحمل عنهن قسم ميراثه بين أمه وأخيه جعفر وادعت أمه وصيته وثبت ذلك عند القاضي، والسلطان على ذلك يطلب أثر ولده. فجاء جعفر بعد ذلك إلى أبي فقال: اجعل لي مرتبة أخي وأوصل إليك في

قوله (مات حنف أنفه) الحنف الهلاك والموت أي مات على فراشه من غير قتل ولا ضرب ولا سم ولا غرق ولا حرق. وخص الأنف لأن الروح يخرج منه بتتابع النفس، أولانهم كانوا يتخللون أن المريض يخرج روحه من أنفه والجريح من جراحته.

قوله (فلما بطل الحمل عنهن قسم ميراثه بين أمه وأخيه) روى الصدوق بإسناده عن الحسين بن علي عليهما السلام قال: «قائم هذه الأمة هو التاسع من ولدي وهو صاحب الغيبة، وهو الذي يقسم ميراثه وهو حي، وبإسناده عن محمد بن صالح بن علي بن محمد بن قنبر الكبير مولى الرضا «ع» قال خرج صاحب الزمان «ع» على جعفر الكذاب من موضع لم يعلم به عندما نازع في الميراث عند منى أبي محمد «ع» فقال له: «يا جعفر مالك تعرض في حقوقي» فجبر جعفر وبهت ثم غاب فطلبه جعفر بعد ذلك في الناس فلم يره فلما ماتت الجدة أم الحسن «ع» أمرت أن تدفن في الدار فنازعهم جعفر وقال: هي داري لا تدفن فيها فخرج «ع» فقال له: «يا جعفر دارك هي» ثم غاب فلم يربعد ذلك.

قوله (والسلطان على ذلك يطلب أثر ولده) أي السلطان بعد ذلك التفتيش والتجسس وعدم ظهور الولد وبطلان الحمل يطلب أثر ولده خوفاً من أن يكون له ولد مخفي يقوم مقام أبيه وقتاً ما أو بالفعل.

قوله (فجاء جعفر بعد ذلك إلى أبي فقال اجعل لي مرتبة أخي) واعلم أن كلام

كلّ سنة عشرين ألف دينار، فزبره أبي وأسمعه وقال له : يا أحمق السلطان جرّد سيفه في الذين زعموا أنّ أباك وأخاك أئمة ليردّهم، فلم يتيباً له ذلك، فان كنت عند شيعة أبيك وأخيك إماماً فلا حاجة بك إلى السلطان [أن] يرتبك مراتبهما ولا غير

الصدوق في كمال الدين وتمام النعمة صريح في أن جعفر أعرض ذلك على الخليفة حيث قال و قد كان جعفر حمل الى الخليفة عشرين ألف دينار لما توفي الحسن بن علي وع، فقال يا أمير المؤمنين تجعل لي مرتبة أخى ومنزله فقال الخليفة: اعلم أن منزلة أخيك لم يكن بنا انما كانت بالله عز وجل، ونحن كنا نجتهد في حط منزلته والوضع منه، وكان الله عز وجل يابى الا أن يزيد كل يوم رتبة (١) بما كان فيه من الصيانة وحسن السمات والعلم والعبادة فان كنت عند شيعة أخيك بمنزلته فلا حاجة بك اليها وان لم يكن فيك ما في أخيك (٢) لم تنعك في ذلك شيئاً. ولا يبعد ذلك

(١) قوله «ألا ان يزيده كل يوم» يدل على ما ذكرنا من ان الخلفاء تركوا ما كان عليه هارون ومن قبله من التضييق على الشيعة الامامية لما علموا ان مذهبهم ليس مما يعارض بالسيف فبنوا على المساهلة معهم وعرفوا أيضاً أن ائمتنا عليهم السلام لا يريدون التوثب على السلطان ولا الاستعجال على الملك وكان بناؤهم على ترويح الدين وتحكيم أساسه ولذلك كانوا يأمرّون شيعتهم بالصبر وانتظار الفرج ويمنعونهم من الاستعجال في طلب أمره أجل معلوم ثم ان الزيدية لم يكونوا في الاصول الفروع ومخالفين للعامة كثيراً والامامية يخالفونهم فيهما ومع ذلك لم يكن الخلفاء يخافون الامامية مع كثرتهم ويخافون الزيدية مع قلتهم ويحاربونهم في كل صقع. وبالجملة فخير ابن خاقان فيه فوائد كثيرة يعلم منه وضع الشيعة وحالهم في ذلك العصر . (ش)

(٢) قوله «و ان لم يكن فيك ما في أخيك» هذا الكلام يدل على صحة الخبر وهو جار في علماء الشيعة الى زماننا بخلاف علماء أهل السنة فان القضاء والمفتين في دولة الخلفاء كانوا منصوبين من قبلهم واعتاد الناس متابعة المنصوبين وترك المعزولين وكلما تقرب علماءهم الى السلاطين كان ابنه لشأنهم وأنفذل كلمتهم وأما علماء الشيعة فكلما كانوا أبعد من الولاة وأقل معاشره لهم كان ارفع لقدرهم و اوجب لاقبال الناس عليهم ولم يؤثر فيهم العزل والنصب واعتاد الشيعة ان ينقادوا لعالم عرفوا منه الفقه والورع وان لم ينصبه احد عليهم والعامة ان ينقادوا لمن نصبه الخلفاء وان لم يعرفوا منه علماً وورعاً فصار دينهم ملعبة للولاة ومخالفتهم قليل التأثير في صرف الولاة عن مقاصدهم وتنفرهم غير ناجح في كسر سورتهم كما هو عند الشيعة فان للدين واهله وعلمائه اصالة واستقلالاً يوجب صيافته عن تأثير الولاة ويضمن بان ما عليه اهل الدين في هذا الزمان هو الذي كان عليه قديماً وهم في عصر الائمة اللهم الا ان يكون*

السلطان وإن لم تكن عندهم بهذه المنزلة لم تنلها بنا، واستقله عند ذلك واستضعفه وأمر أن يحجب عنه، فلم يأذن له في الدخول عليه حتى مات أبي، وخرجنا وهو على تلك الحال والسلطان يطلب أثر ولد الحسن بن علي عليه السلام.

٢ - علي بن محمد، عن محمد بن إسماعيل بن إبراهيم بن موسى بن جعفر قال: كتب أبو محمد عليه السلام إلى أبي القاسم إسحاق بن جعفر الزُّبيري قبل موت المعتز بنحو عشرين يوماً: الزم بيتك حتى يحدث الحادث، فلما قتل بريعة كتب إليه قد حدث الحادث فما تأمرني؟ فكتب ليس هذا الحادث [هو] الحادث لا خرفكان من أمر المعتز ما كان.

وعنه قال: كتب عليه السلام إلى رجل آخر: يقتل ابن محمد بن داود عبد الله قبل قتله بعشرة أيام، فلما كان في اليوم العاشر قتل.

أن يكون جعفر لحماقته عرض ذلك مرتين مرة على ابن الخاقان ومرة على الخليفة والله أعلم.
قوله (واستقله) أى رآه قليلاً لا وزن له، والمعنى رآه فى غاية القلة فى العقل والنقص فى الرأى .

قوله (قبل موت المعتز) اسمه محمد بن المتوكل و سبب قتله انه لما قتل بعض امرائه وأخاه المؤيد خالفه سائر الامراء وأخذوا برجله و انسحبوه من دار الخلافة الى الشمس و أقاموه فيها وأمروه بخلع نفسه عن الخلافة فخلع فحبسوه فى السجن ومنعوه من الماء حتى مات. وكان ذلك فى سنة خمس وخمسين ومائتين عاش أربعاً وعشرين سنة و ملك الخلافة ثلاث سنين وستة أشهر، وملكها بعده ابن أخيه المهتدى محمد بن الواثق بن المتوكل .
قوله (و كتب وع) الى رجل آخر يقتل ابن محمد بن داود عبد الله قبل قتله بعشرة أيام) يقتل على صيغة المجهول و عبد الله بدل من ابن محمد. وقيل قتله بمشرة أيام متعلق بكتب .
يعنى كتب قبل قتل عبد الله بن محمد بن داود بمشرة أيام أنه يقتل فلما كان فى اليوم العاشر قتل .

*بعضهم اخطأ فى فهم حكم بسبب من الاسباب العلمية لالتاثير الولاة من الخارج و انا نعلم ان أكثر اهل السنة والجماعة فى زماننا متأثرون بالتشيع بحيث لو كانوا يبدون عقائدهم الحالية فى عهد معاوية و مروان وهشام بن عبد الملك والحجاج والمتوكل و أمثالهم لعدوا من الشيعة وعو قبوا كما لو كان بناء أهل دمشق على ان يقولوا على كرم الله وجهه أوزير وروا مسجد رأس الحسين (ع) أو كان بناء أهل سامرا على أن يزوروا العسكريين (ع) كل ليلة جمعة وأن يكتبوا أسامى الأئمة الاثنى عشر على كتبية المساجد أو يكرموا اولاد على وفاطمة عليهما السلام ويسموهم الشرفاء و امثال ذلك كان جرماً قطعاً . (ش)

٣- عليّ بن محمّد، [عن محمّد] بن إبراهيم المعروف بابن الكردي، عن محمّد بن عليّ بن إبراهيم ابن موسى بن جعفر قال : ضاق بنا الأمر فقال لي أبي: امض بنا حتّى نصير إلى هذا الرّجل - يعني أبا عبد - فأنّه قد وصف عنه سماحة، فقلت : تعرفه ؟ فقال ما أعرفه ولا رأيته قطّ قال : فقصدناه فقال لي [أبي] وهو في طريقه : ما أحوجنا إلى أن يأمر لنا بخمسائة درهم مائتا درهم للكسوة و مائتا درهم للدّين و مائة للتفقة، فقلت في نفسي: ليتّه أمر لي بثلاثمائة درهم مائة أشتري بها حماراً ، و مائه للتفقة، ومائة للكسوة و أخرج إلى الجبل ، قال : فلمّا وافينا الباب خرج إلينا غلامه فقال: يدخل عليّ بن إبراهيم و محمّد ابنه، فلمّا دخلنا عليه و سلّمنا قال لأبي: يا عليّ ما خلفك عنّا إلى هذا الوقت ؟ فقال : يا سيدي استحييت أن ألقاك على هذه الحال ، فلمّا أخرجنا من عنده جاء غلامه فناول أبي صرة فقال: هذه خمسمائة درهم مائتان للكسوة، و مائتان للدّين، و مائة للتفقة، و أعطاني صرّه فقال : هذه ثلاثمائة درهم اجعل مائة في ثمن حمار و مائة للكسوة و مائة للتفقة ولا تخرج إلى الجبل وصر إلى سوارء فصار إلى سوارء وتزوّج بامرأة ، فدخله اليوم ألف دينار و مع هذا يقول بالوقف ، فقال محمّد بن إبراهيم : فقلت له : و يحكّ أتريد أمراً أبين من هذا ؟ قال: فقال: هذا أمر قد جرينا عليه.

٤- عليّ بن محمّد، عن أبي عليّ محمّد بن عليّ بن إبراهيم قال: حدّثني أحمد بن

قوله (و مائة للتفقة) أى لسائر الاخراجات.

قوله (و أخرج إلى الجبل) بلاد جبل مدنيّن آذربايجان و عراق العرب و خوزستان

و فارس و بلاد الديلم .

قوله (يا عليّ ما خلفك عنّا) يعني أى شيء منكم أن تأتينا إلى الآن.

قوله (فصار إلى سوارء) كلام محمد بن إبراهيم و سوارء قيل: هى قرية من قرى

بنداد يلى شط الفرات وقيل: هى حلة.

قوله (فدخله اليوم الف دينار) فى بعض النسخ والف دينار، بالتثنية ، و قيل فى ارشاد

المفيد أربعة الاف دينار .

قوله (هذا أمر قد جرينا عليه) أى هذان آباؤنا وانا على آثارهم لمقتدون.

الحارث القزويني قال: كنت مع أبي بسرٍّ من رأى و كان أبي يتعاطى البيطرة في مربوط أبي محمد عليه السلام قال: و كان عند المستعين بغل لم ير مثله حسناً و كبيراً و كان يمنع ظهره و اللجام و السرج، و قد كان جمع عليه الرأضة، فلم يمكن لهم حيلة في ركوبه، قال: فقال له بعض ندمائه: يا أمير المؤمنين ألا تبعث إلى الحسن بن الرضا حتى يجيىء فأما أن يركبه و إما أن يقتله فتستريح منه، قال: فبعث إلى أبي محمد و مضى معه أبي فقال أبي: لما دخل أبو محمد الدار كنت معه فظفر أبو محمد إلى البغل واقفاً في صحن الدار فعدل إليه فوضع يده على كفله، قال: فنظرت إلى البغل و قد عرق حتى سال العرق منه، ثم صار إلى المستعين فسلم عليه فرحب به و قرب، فقال: يا أبا محمد ألجم هذا البغل فقال أبو محمد لأبي: ألجمه يا غلام، فقال المستعين: ألجمه أنت، فوضع طيلسانه ثم قام ألجمه ثم رجع إلى مجلسه و قعد، فقال له: يا أبا محمد أسرجه، فقال لأبي: يا غلام أسرجه فقال: أسرجه أنت فقام ثانية فأسرجه و رجع فقال له: ترى أن تركبه؟ فقال: نعم فركبه من غير أن يمنع عليه ثم ركضه في الدار، ثم حمله على الهملجة فمشى أحسن مشي يكون، ثم رجع و نزل فقال له المستعين: يا أبا محمد كيف رأيته؟ قال: يا أمير المؤمنين ما رأيته مثله حسناً و فراهة و ما يصلح أن يكون مثله إلا لأمر المؤمنين قال: فقال: يا أبا محمد فإن أمير المؤمنين قد حملك عليه، فقال أبو محمد لأبي: يا غلام خذه فأخذه أبي فقاده.

٥ - علي، عن أبي أحمد بن راشد، عن أبي هاشم الجعفري قال: شكوت إلى أبي

قوله (و كان عند المستعين بغل) المستعين بالله اسمه أحمد بن المعتصم بن هارون خرج عليه ابن أخيه المعتز بن المتوكل بن المعتصم، و قتل سنة اثنتين و خمسين و مائة عاش خمساً و ثلاثين سنة و زمان حكمته تسع سنين و تسعة أشهر.

قوله (و قد كان جمع عليه الرأضة) في بعض النسخ الرواض، راض المهر رياضة و رياضة ذلله فهو رياض و الجمع رواض و راضه و أصلها روضة مثل طلبة قلبت الواو ألفاً.

قوله (ثم حمله على الهملجة) الهملجة مشى الهملاج، من البرادين، و هو مشى سهل كالروهجة فارسي معرب. **قوله** (و فراهة) دابة فارهة أى نشيطة حادة حاذقة قوية. و قد فرهت فراهة و فراهية.

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ الْحَاجَةِ، فَحَكَ بِسُوطِهِ الْأَرْضَ، قَالَ: وَأَحْسَبُهُ غَطَاءً بِمَنْدِيلٍ وَأَخْرَجَ خَمْسَ مِائَةِ دِينَارٍ، فَقَالَ: يَا أَبَاهَا شَمَّ خَذَ وَاعْذَرْنَا.

٦- عليُّ بنُ محمدٍ، عن أبي عبد الله بن صالح، عن أبيه، عن أبي عليٍّ المطهر، أنه كتب إليه سنة القادسية يعلمه انصراف الناس وأنه يخاف العطش، فكتبَ عَلَيْهِ السَّلَامُ امضُوا فَلَاحُوفٌ عَلَيْكُمْ إِنْ شَاءَ اللَّهُ فَمَضُوا سَالِمِينَ، وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ.

٧- عليُّ بنُ محمدٍ، عن عليِّ بنِ الحسن بن الفضل اليماني قال: نزل بالجعفري من آل جعفر خلق لا قبل له بهم فكتب إلى أبي محمد يشكو ذلك، فكتب إليه: تكفون ذلك إِنْ شَاءَ اللَّهُ تعالى فخرج إليهم في نفر يسير والقوم يزيدون على عشرين ألفاً وهو في أقلِّ من ألفٍ فاستباحهم.

٨- عليُّ بنُ محمدٍ، عن محمد بن إسماعيل العلوي قال: حبس أبو محمد عند عليِّ بن نارمش وهو أنصب الناس وأشدُّهم على آل أبي طالب وقيل له: افعل به وافعل فما أقام عنده إلا يوماً حتّى وضع خديّه له وكان لا يرفع بصره إليه إجلالاً وإعظاماً، فخرج من عنده وهو أحسن الناس بصيرة وأحسنهم فيه قولاً.

٩- عليُّ بنُ محمدٍ ومحمد بن أبي عبد الله، عن إسحاق بن محمد النخعي قال: حدّثنني سفيان بن محمد الضبعي قال: كتبت إلى أبي محمد أسأله عن الوليعة وهو قول الله تعالى:

قوله (و اعذرنا) على صيغة الماضي عطفاً على قال من الاعذار يقال أعذر الرجل إذا بالغ في العذر وبلغ أقصى الغاية منه، ويحتمل أن يكون أمراً من العذر أي أجعلني موضع العذر، يقال عذره إذا جعله موضع العذر.

قوله (سنة القادسية) بكسر الدال موضع بينه وبين الكوفة خمسة عشر ميلاً والمراد بسنتها السنة التي رجع فيها الحاج لماسموا من قلة الماء والكلاء في الطريق.

قوله (قال نزل بالجعفري من آل جعفر (١) خلق لا قبل له بهم) يقال: مالى به قبل أى طاقة ومقاومة والظاهر أن من آل جعفر بيان للجعفري لا لخلق وضمير بهم راجع إلى خلق باعتبار الكثرة بحسب المعنى. **قوله** (فاستباحهم) أى استأصلهم ونهبهم كأنه جعل ذلك له مباحاً لاتبعة عليه فيه. **قوله** (حتى وضع خديّه له) وضع الخد كناية عن الخضوع والطاعة والانقياد، وفي بعض النسخ بدل خديّه حدته بالحاء المهملة والتاء المثناة الفوقانية.

(١) قوله «بالجعفري من آل جعفر» قال المجلسي رحمه الله والمراد بجعفر: الطيار *

«ولم يتخذوا من دون الله ولا رسوله ولا المؤمنين وليجة» قلت في نفسي لافي الكتاب: من ترى المؤمنين ههنا فرجع الجواب: الوليجة الذي يقام دون ولي الأمر وحده تلك نفسك عن المؤمنين من هم في هذا الموضع؟ فهم الأئمة الذين يؤمنون على الله فيجيز أمانهم.

قوله (قلت في نفسي لا في الكتاب من ترى المؤمنين ههنا) من ترى مقول قلت والخطاب لابي محمد «ع» يعني قلت في نفسي من ترى المؤمنين في الآية و سألته في نفسي عن تفسير المؤمنين ولم اكتب ذلك واضماره ذلك لاجل الاختبار و تحقيق ما سمع من أنه يعلم النيب و ما تخفى الصدور.

قوله (الوليجة الذي يقام دون ولي الامر) يعني الوليجة كل من يقام مقام النبي «ص»، وهو ليس صاحب أمر الخلافة من قبله .

قوله (فهم الأئمة الذين يؤمنون على الله فيجيز أمانهم) فيه اشارة الى أن يؤمنون من الامان . والامن ضد الخوف أى هم الذين يؤمنون من تبعهم اماناً لازماً على الله فيجيز الله سبحانه أمانهم، ولا يرد وهم أوصياء النبي «ص».

* و قيل لعل المراد بجعفر المتوكل لانه أراد المستعين قتل من يحتمل أن يدعى الخلافة و قتل جمعاً من الامراء و بعث جيشاً لقتل الجعفرى و هو رجل من أولاد جعفر المتوكل الى آخره . ثم قال المجلسي - رحمه الله - لا أدري أنه رحمه الله قال هذا تخميناً او رآه في كتاب لم أظفر عليه انتهى . أقول صريح كلامه انه لم يره في كتاب بل ذكره احتمالاً فانه أتى بلفظة لعل، وغرضه رحمه الله أن يبين وجهاً يمكن حمل الرواية عليه اذ لم يتفق في زمان امامة ابي محمد «ع» خروج رجل من آل جعفر الطيار بحيث يحتاج في دفعه الى عشرين ألف لكن الفتنة وقعت في قواد بنى العباس و قتل منهم المستعين جماعة فقال هذا القائل لعل الجعفرى كان منهم و هو أيضاً لا يفيد شيئاً لان المستعين كان في زمان ابي الحسن الثالث «ع» و خلع قبل وفاته «ع» بسنتين ولم يقع في زمان المستعين ولا المعز ولا المهدي ولا المعتمد واقعة يمكن ان يحمل الرواية عليها لحرب مع اولاد جعفر الطيار و لامع اولاد المتوكل والحق اننا لاحتاج الى تصحيح الخبر بوجه و كان امامة ابي محمد «ع» في زمان المعز والمهدي و المعتمد و انما غر هذا القائل الحديث الرابع حيث ذكر فيه المستعين مع الحسن بن الرضا عليهما السلام و ليس فيه حجة أيضاً لانه ضعيف اسناداً و مخالف للمعلوم لان الخبر صريح في ان المستعين كان اذ ذاك خليفة يخاطب بأمر المؤمنين والحسن «ع» اماماً لقوله و أما ان تقتله فتستريح منه ولا يقال له ذلك و ابوه الامام الهادي حى و هو غير موافق للواقع لان المستعين لم يكن خليفة في عهد امامة أبى محمد «ع» . (ش)

١٠- إسحاق قال : حدّثني أبو هاشم الجعفري قال: شكوت إلى أبي محمد ضيق الحبس و كئل القيد (١) فكتب إليّ أنت تصلي اليوم الظهر في منزلك فأخرجت في وقت الظهر فصلّيت في منزلي كما قال عليه السلام، وكنت مضيقاً فأردت أن أطلب منه دنانير في

قوله (إسحاق قال حدّثني أبو هاشم الجعفري) إسحاق مشترك بين ثلاثة: (٢) الأول إسحاق ابن اسماعيل النيشابوري الثقة من أصحاب أبي محمد العسكري «ع» وهو من ثقات كانت ترد عليهم التوقيعات من قبل المنصويين للسفارة من الأصل. والثاني إسحاق بن نو بخت من أصحاب الهادي «ع» والثالث إسحاق بن اسماعيل بن محمد البصري من أصحاب الجواد والهادي عليهم السلام، وقيل انه كان غالباً والظاهر على أي احتمال أن المصنف دره. نقل عن كتابه وأبو هاشم الجعفري هو داود بن القاسم بن إسحاق بن عبدالله بن جعفر بن أبي طالب «ع» من أهل بغداد جليل القدر، عظيم المنزلة عند الأئمة عليهم السلام قدشاهد الرضا والجواد والهادي والعسكري وصاحب الامر عليهم السلام، و روى عنهم كلهم وكان مقدماً عند السلطان، و في ربيع الشيعة أنه من السفراء والابواب المعروفين الذين لا يختلف الشيعة القائلون بإمامة الحسن بن علي فيهم. **قوله** (و كلب الصيد) الكلب بالتحريك الشدة والتعب. **قوله** (و كنت مضيقاً) أي فقيراً ساء الحال لذهاب المال بالتهب والفارة.

(١) في أكثر النسخ «كلب الصيد» .

(٢) قوله «إسحاق مشترك بين ثلاثة» والمراد هنا كما قال المجلسي - رحمه الله - هو إسحاق بن محمد النخعي المذكور في الخبر التاسع من هذا الباب وكذلك كل اسناد بعده مبدؤ بإسحاق نقله الكليني عنه بواسطة علي بن محمد ومحمد بن أبي عبدالله. وقال النجاشي بعد ذكر نسبه وهو معدن التخليط له كذب في التخليط. كتاب اخبار السيد وكتاب مجالس هشام و ضعف هذه الروايات لا يضربا صل المقصود لان الاعتماد على نقل الكليني و قبول الناس و انه يدل على اعتقاد الشيعة فيهم أمثال هذه الامور في عصرهم و هو متواتر عنهم ولا يقدح في المتواتر ضعف الراوى وقد علم الموافق والمخالف ان الأئمة عند الشيعة اصحاب كرامات ومعجزات حتى نسبوا اليهم ادعاء علم الغيب فيهم مطلقاً واحتاج علماؤنا الى نفي ذلك عن أنفسهم او أن لغيره لا يعلمه الا الله و انما يخبر الأئمة عليهم السلام عما ألهموا به من جانب الله تعالى كما قد يتفق لغير الانبياء والاصياء أيضاً في الرؤيا او يقظة وقد ذكر ابن قبة على محاكمة الصدوق في اكمال الدين أن علم الغيب خاص بالله تعالى ولا يدعيه أحد في غيره الا كافر مشرك و أراد بذلك رد من نسب الى الشيعة اثبات علم الغيب مطلقاً في الأئمة مع أن ابن قبة ذكر في معجزات أمير المؤمنين «ع» اخباره بالغيب معجزة و بالجملة لولم يكن أمثال ما في هذه *

الكتاب فاستحييت ، فلما صرت إلى منزلي وجهته إليّ بمائة دينار و كتب إليّ إذا كانت لك حاجة فلا تستحي ولا تحتشم واطلبها فانك ترى ماتحب إن شاء الله .

١١- إسحاق عن أحمد بن محمد الأقرع قال : حدثني أبو حمزة نصير الخادم

قال : سمعت أبا محمد غير مرة يكلم غلمانهم بلغاتهم ، ترك و روم و صقالبة ، فتعجبت من ذلك و قلت : هذا ولد بالمدينة ولم يظهر لأحد حتى مضى أبو الحسن عليه السلام ولا رآه أحد فكيف هذا ؟ أحدث نفسي بذلك ، فأقبل عليّ فقال : إن الله تبارك و تعالى بين حجته من سائر خلقه بكل شيء و يعطيه اللغات و معرفة الأنساب و الاجال و الحوادث و لولا ذلك لم يكن بين الحجة و المحجوج فرق .

١٢- إسحاق ، عن الأقرع قال : كتبت إلى أبي محمد أسأله عن الامام هل يحتلم ؟

قوله (فلا تستحي ولا تحتشم) و الحياء صفة للنفس توجب انقباضها عن فعل ما خوفا للذم أو لحوق العار أو لغيرهما و هي قد يكون كسبية و لهذا صح النهي عنها اذا كان الصلاح في خلافها . و الاحتشام قد يكون بمعنى الاستحياء و قد يكون بمعنى الانقباض فاللطف على الاول للتفسير ، و على الثاني لطف المسبب على السبب و فيه رجحان السؤال عند الاحتياج عن أهله . **قوله** (و صقالبه) الصقالبة جيل تتاخم بلادهم بلاد الخزر بين بلخ و قسطنطينية .

قوله (بكل شيء) أى بالعلوم و الاعمال و الاقوال و الاخلاق و الحجة فى كل واحد من هذه الامور أتم و أكمل من غيره و لولا ذلك لم يكن بين الحجة و المحجوج فرق فيكون هذا حجة و ذاك محجوجاً ليس بأولى من العكس ، و مما يؤيد أن الامام وجب أن يكون عالماً بجميع اللغات أنه لو حضر عنده خصمان على غير لسانه و لم يوجد هناك مترجم لزم تعطيل الاحكام و هو مع استلزامه تبديد النظام يوجب فوات الغرض من نصب الامام ، و لذلك أيضاً يجب ان يكون الامام عالماً بجميع الاحكام .

قوله (اسحاق عن الأقرع) الأقرع من اصحاب الجواد «ع» و اسحاق هو الذى روى عن ابنه سابقاً فالرواية هنا اما بحذف الواسطة او بدونه و يؤيد الاول ان فى كشف النعمة فى آخر حديث احمد بن محمد بن الأقرع قال كتبت الى ابي محمد «ع» الى آخره . **قوله** (هل يحتلم) الاحتلام ان يرى الرجل فى المنام صورة المواقمة بتخييل

الروايات من الاخبار بالغيب معجزة صادرة عن الائمة عليهم السلام و لم يكن الشيعة متقدمة به لم يكن علة لنسبة علم الغيب اليهم و لم يتصدابن قبة و غيره لدفعه ، و الاخبار بالغيب معجزة غير دعوى العلم بالغيب مطلقاً فى جميع الامور . (ش)

وقلت في نفسي بعد ما فصل الكتاب : الاحتلام شيطنةٌ وقد أعاد الله تبارك وتعالى أولياءه من ذلك ، فورد الجواب ، حال الأئمة في المنام حالهم في اليقظة لا يغير النوم منهم شيئاً وقد أعاد الله أولياءه من لمة الشيطان كما حدثتكَ نفسك.

١٣- إسحاق قال : حدثني الحسن بن ظريف قال : اختلج في صدري مسألان أردت الكتاب فيهما إلى أبي محمد عليه السلام فكتبت أسأله عن القائم عليه السلام إذا قام بما يقضي وأين مجلسه الذي يقضي فيه بين الناس وأردت أن أسأله عن شيء لحمي الربيع فأغفلت خبر الحمى فجاء الجواب سألت عن القائم فإذا قام قضى بين الناس بعلمه كقضاء داود عليه السلام لا يسأل البيّنة ، وكنت أردت أن تسأل لحمي الربيع فأُنسيت ، فاكتب في ورقة وعلّقه على المحموم فإنه يبرأ باذن الله إن شاء الله « يا نار كوني برداً وسلاماً على إبراهيم » فعلقنا عليه ما ذكر أبو محمد عليه السلام فأفاق.

١٤- إسحاق قال : حدثني إسماعيل بن محمد بن علي بن إسماعيل بن علي بن عبد الله بن عباس بن عبد المطلب قال : قعدت لأبي محمد عليه السلام على ظهر الطريق فلما مرّ بي شكوت إليه الحاجة وحلفت له أنّه ليس عندي درهم فما فوقها ولا غداء ولا عشاء قال : فقال : تحلف بالله كاذباً وقد دفنت مائتي دينار ، و ليس قولي هذا دفعاً

الشيطان لقصد أيدائه ورجسه.

قوله (بعد ما فصل الكتاب) أي بعد ما خرج من يدي و سرح اليه «ع» .

قوله (من لمة الشيطان) اللمة المس والهمة والخطرة تقع في نفس الرجل من قرب الملك أو الشيطان منه فما كان من خطرات الخير فهو من الملك وما كان من خطرات الشر فهو من الشيطان ووسوسته .

قوله (بما يقضى و أين مجلسه) سأل عن كيفية القضاء هل هو بظاهر الشريعة أم بباطنها و عن مجلس القضاء هل هو بلد معين مثل مكة أو المدينة أو غيرهما فأجاب «ع» عن الاول بأنّه يقضى بعلمه المطابق للواقع لا بالبيّنة والشهود فان أقصى ما يفيد البيّنة هو الظن : و هو «ع» لا يحكم بالظن ولم يجب عن الثاني إذ لا مهم للسائل عن معرفته ، و للتنبيه على أن محل الحكم غير متعين لانه «ع» يدور في البلاد كما دل عليه ظاهر بعض الروايات ، وحمل قوله أين مجلسه ، على كيفية جلوسه للقضاء ليرجع الى الاول بعيد جداً . وحمى الربيع هي ان تأخذ يوماً و تترك يومين فتكون الدورة الثانية في اليوم

لك عن العطية ، أعطه يا غلام مامعك ، فأعطاني غلامه مائة دينار ، ثم أقبل عليّ فقال لي : إنك تحرمها أحوج ما تكون إليها يعني الدنانير التي دفنت و صدق عليه السلام وكان كما قال دفنت مائتي دينار و قلت : يكون ظهراً و كهفاً لنا فاضطرت ضرورة شديدة إلى شيء أنفق و انغلقت عليّ أبواب الرزق فنبشت عنها فإذا ابن لي قد عرف موضعها فأخذها و هرب فما قدرت منها على شيء .

١٥- إسحاق قال : حدثني علي بن زيد بن علي بن الحسين بن علي قال : كان لي فرس و كنت به معجباً أكثر ذكره في المحال فدخلت على أبي محمد عليه السلام يوماً فقال لي : ما فعل فرسك ؟ فقلت : هو عندي وهو ذاهو علي بابك وعنه نزلت فقال لي : استبدل به قبل المساء إن قدرت على مشتري ولا تؤخر ذلك و دخل علينا داخل و انقطع الكلام فقممت متفكراً و مضيت إلى منزلي فأخبرت أخي الخبر ، فقال : ما أدري ما أقول في هذا ؟ و شححت به و نفست على الناس ببيعه و أمسينا فأتانا السائس وقد صلينا العتمة فقال : يا مولاي نفق فرسك فاغتممت و علمت أنه عنى هذا بذلك القول ، قال : ثم دخلت على أبي محمد بعد أيّام و أنا أقول في نفسي : ليته أخلف

الرابع . **قوله** (فقال لي انك تحرمها أحوج ما تكون إليها) تحرم على صيغة المجهول من حرمة الشيء يحرمه حرماناً أو من احرمه اذا منعه اياه ، و أحوج حال عن الفاعل و إليها متعلق به ، و ما مصدرية ، و تكون تامة أو ناقصة ، و إليها خبره يعني انك تصير محروماً ممنوعاً من الدنانير التي دفنتها حال شدة احتياجك إليها في وقت من أوقات وجودك أو في وقت تكون محتاجاً إليها .

قوله (حدثني علي بن زيد عن علي بن الحسين) هكذا في أكثر النسخ و الاصول على ابن زيد بن علي بلفظة ابن بدل عن كما في ارشاد المفيد و في بعض النسخ الكتاب . وهو من أصحاب العسكري «ع» .

قوله (استبدل به قبل المساء إن قدرت على المشتري) في هذا الحديث علامتان من علامات الامامة ، و لعل الامر بالاستبدال لمجرد اظهار الكرامة مع علمه بأنه لا يستبدل ، أو لعلمه بأنه لا يفتق عند المشتري أو لعلمه بأن المشتري على تقدير تحقق الاشتراء ممن لحرمة لماله .

عليّ دابةً إذ كنت اغتممت بقوله ، فلمّا جلست قال : نعم نخلف دابةً عليك ، يا غلام أعطه بردوني الكميّ هذا خيرٌ من فرسك وأوطأ وأطول عمراً.

١٦- إسحاق قال : حدّثني محمد بن الحسن بن شُمون قال : حدّثني أحمد بن محمد قال : كتبت إلى أبي محمد عليه السلام حين أخذ المهدي في قتل الموالي ياسيدي الحمد لله الذي شغله عنا ، فقد بلغني أنّه يتهدّدك ويقول : والله لأجلينهم عن جديد الأرض فوقّ أبو محمد عليه السلام بخطّه : ذاك أقصر لعمره ، عدّ من يومك هذا خمسة أيّام ويقتل في اليوم السادس بعدهوان واستخاف يمرّ به فكان كما قال عليه السلام.

١٧- إسحاق قال : حدّثني محمد بن الحسن بن شُمون قال : كتبت إلى أبي محمد عليه السلام أسأله أن يدعوا لله لي من وجع عيني و كانت إحدى عينيّ ذاهبة والأخرى على شرف ذهاب ، فكتب إليّ : حبس الله عليك عينك فأفاقت الصحيحة ، و وقّع في آخر الكتاب آجرك الله وأحسن ثوابك ، فاغتممت لذلك ولم أعرف في أهلي أحداً مات ، فلمّا كان بعد أيّام جاءني وفاة ابني طيّب فعلمت أنّ التعزية له.

١٨- إسحاق قال : حدّثني عمر بن أبي مسلم قال : قدم علينا بسرّ من رأى

قوله (اذ كنت اغتممت بقوله) اراد بهذا التعليل أن يصدر منه ما يوجب سروره كما صدر منه ما يوجب اغتمامه قبل تحقق القضية ، فلا يرد أن اغتمامه كان واقعاً لامحالة وإن لم يقل ذلك. **قوله** (اعطه بردوني الكميّ) البردون التركي من الخيل ، والجمع البراذين وخلافها العراب ، والاثني بردونة ، والكمي من الخيل بين السواد والحرّة عن سيبويه ، وعن أبي عبيدة الفرق بين الأشقر والكمي بالعرف والذنب فإن كانا أحمرين فهو أشقر وإن كانا أسودين فهو كميّ. **قوله** (حين أخذ المهدي) هو محمد بن الواثق بن المعتصم ملك الخلافة بعد المعتز بن المتوكل بن المعتصم وقد وقع بين المهدي ومواليه يعني عساكره الأتراك محاربة عظيمة لرجوعهم عنه حتى غلب و خلع الخلافة عن نفسه في رجب سنة ست وخمسين ومائتين فقتلوه يوم الخلع ذلاً وصغاراً و كان عمره تسعاً وثلاثين سنة ، وزمان خلافته أحد عشر شهراً وسبعة عشر يوماً ثم ملك الخلافة بعده المعتد أحمد بن المتوكل.

قوله (لأجلينهم عن جديد الأرض) الجلاء والاجلاء الإخراج من البلد يقال: جلوته وأجلّيته إذا أخرجته من البلد ، وجديد الأرض وجهها ، ولعل هذا كناية عن القتل والحمل على الحقيقة أيضاً محتمل.

رجل* من أهل مصر يقال له : سيف بن الليث ، يتظلم إلى المهدي في ضيعة له قد غصبها إياه شفيع الخادم وأخرجه منها فأشرنا عليه أن يكتب إلى أبي محمد عليه السلام يسأله تسهيل أمرها فكتب إليه أبو محمد عليه السلام : لا بأس عليك ضيعتك تردُّ عليك فلا تتقدم إلى السلطان و الق الوكيل الذي في يده الضيعة و خوفه بالسلطان الأعظم الله رب العالمين ، فلقيه فقال له الوكيل الذي في يده الضيعة قد كتب إلي عند خروجك من مصر ، أن أطلبك و أردت الضيعة عليك فردّها عليك القاضي ابن أبي الشوارب و شهادة الشهود ولم يحتج إلي أن يتقدم إلى المهدي فصارت الضيعة له و في يده ، و لم يكن لها خبر بعد ذلك قال : و حدثني سيف بن الليث هذا قال : خلّفت ابناً لي عليلًا بمصر عند خروجي عنها و ابناً لي آخر أسنّ منه كان وصيّ و قيّم علي عيالي و في ضياعي فكتبت إلى أبي محمد عليه السلام أسأله الدعاء لابني العليل ، فكتب إلي قد عوفي ابنك المعلن و مات الكبير وصيّك و قيّمك فاحمد الله و لا تجزع فيحبط أجرك ، فوردد علي الخبر أن ابني قد عوفي من علته و مات الكبير يوم ورد علي جواب أبي محمد عليه السلام .

١٩- إسحاق قال : حدثني يحيى بن القنبري من قرية تسمى قير ، قال : كان لأبي محمد عليه السلام و كيل قد اتّخذ معه في الدار حجرة يكون فيها معه خادم أبيض فأراد الوكيل الخادم على نفسه فأبى إلا أن يأتيه بنبيذ فاحتال له بنبيذ ، ثم أدخله عليه و بينه و بين أبي محمد عليه السلام ثلاثة أبواب مغلقة . قال : فحدثني الوكيل قال : إنني لمنبه إذ أنا بالأبواب تتفتح حتّى جاء بنفسه فوقف على باب الحجرة ثم قال : يا هؤلاء اتّقوا الله خافوا الله فلمّا أصبحنا أمر ببيع الخادم و إخراجي من الدار .

قوله (و الق الوكيل) أى و كيل شفيع الخادم و فاعل كتب فى قوله و قد كتب

إلى شفيع الخادم: **قوله** (حدثني يحيى بن القنبري من قرية سماقين) فى النسخ اختلاف كثير ، ففى بعضها هكذا ، و فى بعضها القسرى بالسين ، و فى بعضها القنبرى بالشين و الباء ، و فى بعضها سماقين بالنون ، و فى بعضها من قرية تسمى قنبر و لم ارى يحيى بشيء من هذه النسب فيما رأينا من كتب الرجال.

٢٠- إسحاق قال : أخبرني محمد بن الربيع السائي قال : ناظرت رجلاً من الثنوية بالأهواز ، ثمّ قدمت سرّاً من رأى وقد علق بقلبي شيء من مقالته فأتيت لجالس على باب أحمد بن الخضيب إذ أقبل أبو محمد عليه السلام من دارالعمامة يوم الموكب فنظر إليّ وأشار بسباحته أحدٌ أحدٌ فردّ فسقطت مغشياً عليّ .

٢١- إسحاق ، عن أبي هاشم الجعفري قال : دخلت على أبي محمد عليه السلام يوماً وأنا أريد أن أسأله ما أصوغ به خاتماً أتبرّك به . فجلست وأنسيت ما جئت له ، فلما ودّعت ونهضت رمى إليّ بالخاتم فقال : أردت فضة فأعطيناك خاتماً ربحت النصّ والكرا ، هناك الله يا أباهاشم فقلت : يا سيدي أشهد أنّك وليّ الله وإمامي

قوله (محمد بن الربيع النسائي) في كثير من النسخ هكذا بالنون والسين المهملة ، وفي بعضها النشائي بالنون والشين المعجمة ، وفي بعضها الناشي ، وفي بعضها الشامي ، وفي بعضها الشيباني . والظاهران الكل تصحيف أو تحريف ، وأنه محمد بن ربيع بن سويد السائي وهو من أصحاب أبي محمد الحسن العسكري (ع) .

قوله (ناظرت رجلاً من الثنوية) هم الذين يقولون بأنّ للعالم الهين أحدهما النور والخيرات كلها منسوبة إليه ، والثاني الظلمة ضده ، والشرور جميعها منسوبة إليها ، وقدم ما دل على فساد مذهبهم في كتاب التوحيد .

قوله (إذا أقبل أبو محمد (ع) من دارالعمامة يوم الموكب) لعل المراد بدارالعمامة دارالسلطان والاضافة لرجوع عامة الناس إليها ، ويوم الموكب اليوم الذي يجتمع فيه الفرسان كيوم الزينة ونحوها . وفي بعض النسخ يؤم بالهمزة وشد الميم بمعنى يقصد ، والموكب بفتح الميم وكسر الكاف جماعة فرسان يسرون برفق وأيضاً القوم الركوب للزينة .

قوله (و أشار بسباحته أحدٌ أحدٌ فرد) السباحة والمسبحة الاصبع التي تلى الإبهام ، وفي بعض النسخ بسبابته و لعل المراد أنه قال هذه الاسماء الثلاثة الدالة على ما ينافي مذهب الثنوية مع الإشارة بالسباحة ، والاكتفاء بالإشارة رمزاً إليها بعيد . ثم تلك الاسماء في بعض النسخ مرفوعة على الخبرية بتقدير الله أو هو أو نحوهما وفي بعضها منصوبة على المفعولية بتقدير أعني ونحوه . ولعل وجه الغشية هو هيئته (ع) وتأثير كلامه في قلبه أو عدم الطاقة على تحمل مشاهدته من المعجزة والكرامة أو تأثير جذبة الحق وتجلى عظمته و نوره عند الإشارة والخطاب ، وعلى التقادير يظهر منه زوال ما علق بقلبه .

قوله (ربحت النص والكرا) أي اجرة صنته ، وفيه ربح آخر وأعظم مما

الذي أدين الله بطاعته، فقال: غفر الله لك يا أباهاشم.

٢٢ = إسحاق قال : حدثني محمد بن القاسم أبو العيناء الهاشمي "مولى عبد الصمد ابن علي عتاقة قال : كنت أدخل على أبي محمد عليه السلام فأعطش وأنا عنده فأجله أن أدعوا بالماء فيقول: يا غلام اسقه وربما حدثت نفسي بالنهوض فأفكر في ذلك فيقول: يا غلام دابته .

٣٣ - علي بن محمد، عن محمد بن إسماعيل بن إبراهيم بن موسى بن جعفر بن محمد عليه السلام عن علي بن عبد الغفار قال : دخل العباسيون على صالح بن وصف و دخل صالح بن علي و غيره من المنحرفين عن هذه الناحية على صالح بن وصف عند ما حبس أبا محمد عليه السلام، فقال لهم صالح : و ما أصنع ؟ قد و كلت به رجلين من أشر من قدرت عليه ، فقد صارا من العبادة والصلاة والصيام إلى أمر عظيم، فقلت لهما : ما فيه ؟ فقالا : ما تقول في رجل يصوم النهار و يقوم الليل كله ، لا يتكلم ولا يتشاغل

ذكر و هو التبرك بخاتمه «ع».

قوله (محمد بن القاسم أبو العيناء) لم أعرف هذا الاسم بهذه الكنية (١)، ولا عبد الصمد ابن علي من الرجال، و قيل عتاقة بالنصب على أنه تميز عن المولى للدلالة على أن المراد به الممتق. قال الجوهرى: المتاق بالفتح والعتاقة: الحرية، والله اعلم .

قوله (يا غلام دابته) دابته بالنصب على المنعولية بتقدير أحضر وشبهه.

قوله (على صالح بن وصف) كان وصيف التركي من امراء المستعين، و بعده من امراء المعتز قتله فى عهده بعض الامراء ثم قام صالح مقام أبيه ، و كان بعد المعتز من امراء المهتدى و قتل فى عهده.

قوله (فقال لهم صالح) فى ارشاد المفيد قبله «فقالوا له ضيق عليه ولا توسع فقال لهم صالح - الى آخره».

قوله (الى أمر عظيم فقلت لهما ما فيه فقالا) فى الارشاد الى أمر عظيم، ثم أمر باحضار الموكلين فقال لهما: ويحكمنا ما شأنا كما فى أمر هذا الرجل فقالا له: ما نقول - الى آخره.

(١) قوله و لم أعرف هذا الاسم بهذه الكنية؛ أبو العيناء مشهور بلطائف كلامه ووظائفه

ذكره ابن خلكان مفصلاً كان مولده سنة ١٩١ ومات ٢٨٣ وعمر طويلاً، ومن لطائفه أنه جرى ذكر البرامكة وجودهم فى مجلس بعض الوزراء فقال الوزير: انه من أكاذيب الوراقين فقال أبو العيناء لم يكذبون عليك أيها الوزير؟ والعجب أن الشارح لم يسمع باسمه. (ش)

و إذا نظرنا إليه ارتعدت فرائصنا ويداخلنا مالا نملكه من أنفسنا، فلمّا سمعوا ذلك انصرفوا خائبين.

٢٤- عليّ بن محمّد، عن الحسن بن الحسين قال : حدّثني محمّد بن الحسن المكفوف قال : حدّثني بعض أصحابنا، عن بعض فصّادي العسكر من النصاري أنّ أبا محمّد عليه السلام بعث إليّ يوماً في وقت صلاة الظهر ، فقال لي : افصد هذا العرق قال : و ناولني عرقاً لم أفهمه من العروق التي تفصد، فقلت في نفسي : ما رأيت أمراً أعجب من هذا، يأمرني أن أفصّد في وقت الظهر وليس بوقت فصد، والثانية عرق لأفهمه ، ثمّ قال لي : انتظر وكن في الدّار، فلمّا أمسى دعاني و قال لي : سرّح الدّم فسرّحت ثمّ قال لي : أمسك فأمسكت ، ثمّ قال لي : كن في الدّار ، فلمّا كان نصف اللّيل أرسل إليّ و قال لي : سرّح الدّم قال : فتعجّبت أكثر من عجبي الأوّل و كرهت أن أسأله قال : فسرّحت فخرج دمٌ أبيض كأنّه الملح . قال : ثمّ قال لي : احبس قال : فحبست قال : ثمّ قال : كن في الدّار، فلمّا أصبحت أمر قهرمانه أن يعطيني

قوله (ارتعدت قرايصنا) أى رجفت من الخوف للحمّة التي بين الجنب والكف أو أوداج الرقبة و عروقتها .

قوله (فلما أصبحت أمر قهرمانه) (١) في النهاية القهرمان كالخازن والوكيل الحافظ لما تحت يده والقائم بأمور الرجل بلغة الفرس .

(١) قوله وأمر قهرمانه، وروى القصة في الخرائج بوجه أبسط ولعل غرض الامام «ع» من فعله ذلك أن الطب والعلوم الطبيعية كانت رائجة في ذلك العصر و أكثر الناس مقبلون عليها وهى للعوام مزية فانهم يحملون القوى الطبيعية مضادة للتأثيرات الروحانية و ربما يتوهمون الاستغناء عن التوسل والدعاء بالاسباب المادية كما نرى في عصرنا من كثير فأراد «ع» خرق العادة بخلع الاسباب عن التأثير و توجيه النفوس الى الله تعالى و مبدء الامور غير الطبايع وهذا معلوم في الجملة للفلاسفة. والشيخ أبوعلی بن سینا وأورد في الاشارات ثلثة أدلة لاثبات أن النفس ليست هي المزاج او تابعا للمزاج بل هي تمارض مزاج البدن و تنافيه، الدليل الاول الحركة الارادية الى جهات مختلفة فانها ليست للطبايع فان الطبيعة تقتضى شيئاً واحداً غير مختلف فالحركة الى فوق والطبيعة تميل الى السفلى تدل على أن *

ثلاثة دنائير فأخذتها و خرجت حتى أتيت ابن بختيشوع النصراني فقصصت عليه القصة قال : فقال لي : والله ما أفهم ما تقول ولأعرفه في شيء من الطب ولا قرأته في كتاب ولا أعلم في دهرنا أعلم بكتب النصرانية من فلان الفارسي فأخرج إليه قال فاكترت زورقاً إلى البصرة وأتيت الأهواز ثم صرت إلى فارس إلى صاحبي فأخبرته الخبر قال : وقال لي : أنظرني أياماً فأظفرته ثم أتيت متقاضياً قال : فقال لي : إن هذا الذي تحكيه عن هذا الرجل فعله المسيح في دهره مرة .

٢٥ - علي بن محمد ، عن بعض أصحابنا قال : كتب محمد بن حجر إلى أبي محمد عليه السلام يشكو عبدالعزيز بن دلف و يزيد بن عبدالله ، فكتب إليه : أما عبد العزيز فقد كفيته ، و أما يزيد فإن لك و له مقاماً بين يدي الله ، فمات عبدالعزيز و قتل

قوله (فان لك و له مقاماً بين يدي الله) يعني ينتقم الله لك منه ، و فيه اخبار بالقتل كما وقع .

النفس ليست من الطبيعة، الثاني الحس والادراك فانهما ليسا للطبيعة والمزاج وهو واضح ، الثالث أن الطبائع المختلفة في المزاج تقتضي الانكسار في أسرع ما يكون من الزمان ولذا يتلاشى البدن بعد الموت بلامهلة و أن النفس تقهر المزاج على الثبات والبقاء و جمع الاضداد مدة طويلة فليست النفس مزاجاً أو متفرعة على المزاج بل لها مبدء آخر ولذلك تقدر على قهر المزاج على خلاف مقتضى طبعه وهذه امور يغفل عنها الطبيعيون والاطباء اذ ففهم حفظ المزاج فثنين بعمل الامام «ع» وفصده أن النفس القوية قادرة على قهر الطبيعة على خلاف مقتضاها كما أن نفوسنا أيضاً تقدر على ذلك والاختلاف بين النفوس بالشدة والضعف الا أن قهر نفوسنا لا بد أن نتا معنادهم ينفل عنه وقهر نفس الامام «ع» لمقتضى طبيعته كان خرقاً للمادة موجباً للاعجاب وسبباً لالتفات الناس الى مبدء آخر في العالم قاهر للطبائع . وروى في المناقب عن الامام «ع» كلاماً يحل العقدة عن عويصة اخرى نظير ذلك وهو أن العقل اذا دل على شيء صريحاً ودل ظاهر الشرع على خلافه لا يجوز رد الشرع أو الشك فيه بل يجب تأويل ظاهر الشرع اذ ربما يصدر عن القائل الحكيم كلام لا يراد به ظاهره بل مقصود القائل غيره . قال في المناقب عن أبي القاسم الكوفي في كتاب التبديل أن اسحق الكندي يعني يعقوب بن اسحق كان فيلسوف العراق في زمانه أخذ في تأليف تناقض القرآن و شغل نفسه بذلك وتفرد به في منزله وأن بعض تلامذته دخل يوماً على الامام الحسن العسكري «ع»

يزيد بن محمد بن حجر.

٢٦- علي بن محمد، عن بعض أصحابنا قال: سَلَّمَ أَبُو مُحَمَّدٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ إِلَى نَحْرِيرِ فَكَانَ يَضِيقُ عَلَيْهِ يَوْذِيهِ قَالَ: فَقَالَتْ لَهُ امْرَأَتُهُ: وَيْلَكَ اتَّقِ اللَّهَ، لَا تَدْرِي مَنْ فِي مَنْزِلِكَ؟ وَ عَرَفْتَهُ صَلَاحَهُ وَقَالَتْ: إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكَ مِنْهُ، فَقَالَ لَا رَمِيْنَهُ بَيْنَ السَّبَاعِ، ثُمَّ فَعَلَ ذَلِكَ بِهَفْرُئِيِّ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَائِمًا يَصَلِّي وَ هِيَ حَوْلُهُ.

٢٧- مُحَمَّدُ بْنُ يَحْيَى، عَنْ أَحْمَدَ بْنِ إِسْحَاقَ قَالَ: دَخَلْتُ عَلَى أَبِي مُحَمَّدٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ فَسَأَلْتُهُ أَنْ يَكْتُبَ لِي نَظْرًا إِلَى خَطِّهِ فَأَعْرَفَنِي إِذَا وَرَدَ، فَقَالَ: نَعَمْ، ثُمَّ قَالَ: يَا أَحْمَدُ إِنَّ الْخَطَّ سَيُخْتَلِفُ عَلَيْكَ مِنْ بَيْنِ الْقَلَمِ الْغَلِيظِ إِلَى الْقَلَمِ الدَّقِيقِ فَلَا تَشْكُنْ، ثُمَّ دَعَا بِالْدَوَاةِ فَكَتَبَ وَ جَعَلَ يَسْتَمِدُّ إِلَى مَجْرَى الدَوَاةِ فَقُلْتُ فِي نَفْسِي وَ هُوَ يَكْتُبُ: أَسْتَوْهِيهِ الْقَلَمَ الَّذِي كَتَبَ بِهِ. فَلَمَّا فَرَغَ مِنَ الْكِتَابَةِ أَقْبَلَ يَحْدِثُنِي وَ هُوَ يَمْسَحُ الْقَلَمَ بِمَنْدِيلِ الدَوَاةِ سَاعَةً، ثُمَّ قَالَ: هَاكِيَا أَحْمَدُ فَنَاولْنِيهِ، فَقُلْتُ: جَعَلْتَ فِدَاكَ إِنِّي مَغْتَمُّ لُشْيَاءَ يَصِينُنِي فِي نَفْسِي وَقَدْ أَرَدْتُ أَنْ أَسْأَلَ أَبَاكَ فَلَمْ يَقْضَ لِي ذَلِكَ، فَقَالَ: وَ مَا هُوَ يَا أَحْمَدُ؟ فَقُلْتُ: يَا سَيِّدِي رَوَيْ لَنَا عَنْ آبَائِكَ أَنَّ نَوْمَ الْأَنْبِيَاءِ عَلَى أَقْفَيْتِهِمْ وَ نَوْمَ الْمُؤْمِنِينَ

قوله (يا أحمد ان الخط سيختلف عليك من بين القلم الغليظ الى القلم الدقيق فلا تشكن) يعني أن الخط على مراتب متفاوتة من الجلي والخفي والغلظة والدقة فلا تشكن فيه لاجل ذلك، ولا فيما تضمنه من الحق الصريح، والحاصل أن هذا الخط قد لا يوافق الخطوط الباقية الواردة منا عليك، فلا تجعله ميزانا للرد والقبول؛ بل ارجع الى ما هو المعروف من طريقنا مع العلم به والا فتوقف حتى يظهر لك صحته، وفي بعض النسخ «من» بدل «وما»

قوله (و جعل يستمد الى مجرى الدواة) أى يطلب المدد لقلعة المداد من قعر الدوات الى مجريها، والمدة بالضم اسم ما استمددت به من المداد على القلم و المداد النفس بالكسر فيهما و هو ما يكتب به.

قوله (ثم قال هاك يا أحمد) «ها» بالتصروالمد وهاك من أسماء الافعال بمعنى الامر أى خذ.

قوله (نوم المؤمنين على ايمانهم، و نوم المنافقين على شيايلهم) يحتمل الابتداء

«فقال له أبو محمد أما فيكم رجل رشيد يردع أستاذكم الكندي عما أخذه الى أن قال: قال أبو محمد اتودى اليهما ألقية اليك قال نعم قال... فقل له ان أتاك هذا المتكلم بهذا القرآن هل يجوز أن يكون مراده بما تكلم بهمنه غير المعاني التي قد ظننتها انك ذهبت اليها فانه سيقول انه من الجائز. اه. (ش)

على إيمانهم و نوم المنافقين على شمائلهم و نوم الشياطين على وجوههم، فقال عليه السلام: كذلك هو، فقلت: يا سيدي فأنني أجد أن أنام على يميني فما يمكنني ولا يأخذني النوم عليها، فسكت ساعة ثم قال: يا أحمد اُدن مني فدنوت منه فقال: أدخل يدك تحت ثيابك فأدخلتها فأخرج يده من تحت ثيابه و أدخلها تحت ثيابي ، فمسح بيده اليمنى على جانبي الأيسر و بيده اليسرى على جانبي الأيمن ثلاث مرّات ، فقال أحمد : فما أقدر أن أنام على يساري منذ فعل ذلك بي عليه السلام و ما يأخذني نوم عليها أصلاً .

(باب)

مولد الصاحب عليه السلام

ولد عليه السلام للنصف من شعبان سنة خمس وخمسين ومائتين.

١- الحسين بن محمد الأشعري، عن معلّى بن محمد، عن أحمد بن محمد قال: خرج عن أبي محمد عليه السلام حين قتل الزبير: هذا جزاء من افتري على الله في أوليائه، زعم أنه يقتلني و ليس لي عقب فكيف رأى قدرة الله. وولد له ولدٌ سمّاه «محمّد» سنة ست وخمسين ومائتين.

والاستمرار، وقال الأطباء نوم اليسار أعون على الهضم ، و ما يفهم من بعض الروايات أنه نوم أبناء الدنيا مؤيد له.

قوله (فأخرج يده من تحت ثيابه) لعل المراد أنه أخرجه من الكم، وكان السر فيه أن يمسح بجميع يده بجميع حنبيه و يديه لبالكف فقط .

قوله (ولد «ع» للنصف من شعبان سنة خمس وخمسين ومائتين) هذا هو الأشهر بين العلماء وله عند موت أبيه عليهما السلام خمس سنين قال الصدوق في كتاب كمال الدين حدّثنا محمد بن محمد بن عصام - رحمه الله - قال: حدّثنا محمد بن يعقوب الكليني قال: حدّثنا علي بن محمد قال: ولد الصاحب «ع» للنصف من شعبان سنة خمس وخمسين ومائتين، وروى الصدوق بأسناده عن حكيمة بنت محمد بن علي بن موسى «ع» قالت بمث إلى أبو محمد الحسن بن علي عليهما السلام فقال: يا عمّة اجعلي أظفارك الليلة عندنا فانها ليلة النصف من شعبان فان الله تبارك وتعالى سيظهر في هذه الليلة الحجة وهو حجته في أرضه - الحديث - وقيل ولد عليه السلام يوم الجمعة سنة ست وخمسين ومائتين وقد نقله الصدوق (ره) في الكتاب المذكور

٢- عليّ بن محمّد قال: حدّثني محمّد والحسن ابنا عليّ بن إبراهيم في سنة تسع و سبعين و مائتين قالوا: حدّثنا محمّد بن عليّ بن عبد الرّحمن العبديّ - من عبد قيس - عن ضوء بن عليّ العجليّ، عن رجل من أهل فارس سمّاه، قال: أتيت سرّ من رأى و لزمت باب أبي محمّد عليه السلام فدعاني من غير أن أستاذن، فلمّا دخلت و سلّمت قال لي: يا أبا فلان كيف حالك؟ ثمّ قال لي: أقعد يا فلان، ثمّ سألتني عن جماعة من رجال و نساء من أهلي، ثمّ قال لي: ما الذي أقدمك؟ قلت: رغبة في خدمتك، قال: فقال: فالزم الدّار قال: فكنت في الدّار مع الخدم ثمّ صرت أشتري لهم الحوائج من السوق و كنت أدخل عليه من غير إذن إذا كان في دار الرّجال، فدخلت عليه يوماً و هو في دار الرّجال، فسمعت حركة في البيت فناداني مكانك لا تبرح، فلم أجسر أن أخرج و لأدخل، فخرجت عليّ جاريةً معها شيء مغطّى ثمّ ناداني أدخل فدخلت و نادى الجارية فرجعت فقال لها: اكشفي عمّا معك فكشفت عن غلام أبيض حسن الوجه و كشفت عن بطنه فاذا شعراً نابت من لبّته إلى سرّته أخضر ليس بأسود، فقال: هذا صاحبكم، ثمّ أمرها فحملته فما رأيته بعد ذلك حتّى مضى أبو محمّد عليه السلام

أيضاً، و الخبر الاتي يدلّ عليه و قد يوجه بأن الخمس سنة شمسية و السّت أي أو أيلها سنة قمرية فلا منافاة (١).

قوله (عن رجل من أهل فارس سمّاه قال أتيت سرّ من رأى) لعلّ أخباره (٢) كان في حياة أبي محمد «ع» كما سنشّر إليه.

(١) **قوله** «سنة قمرية فلا منافاة» لا أدري ما مقصود القائل فكل معنى يفرض ليحمل الكلام عليه غير صحيح. مع أن تحديد السنين من الهجرة بالشّمسية غير معهود بين المسلمين إلى زماننا هذا. بل هو عمل غير عقلائي يشوش به ضبط التواريخ و الوقائع، و لا يمكن أن يقدم عليه عاقل و لو بنى بعض الناس على ضبط الحوادث بالسنين الشمسية و أكثرهم على القمرية كان مبدء خلافة بنى العباس بالقمرية سنة ١٣٢. و بالشّمسية ١٢٧ و ولادة صاحب عليه السلام بالقمرية ٢٦٦ و بالشّمسية ٢٤٧. و إذا اختلط أحدهما بالآخر على الناظرين في التاريخ و رأوا وفاة الامام الهادي عليه السلام سنة ٢٥٤ مثلاً ذهب ذهن بعضهم إلى أن الحجّة عليه السلام ولد في حياة الامام الهادي عليه السلام في سنة قتل المتوكل أعنى ٢٤٧ قمرية و تحير أكثر الناس و لم يهتدوا إلى ضبط الوقائع. (ش)

(٢) **قوله** «لعلّ أخباره» لا وجه لكلمة لعل الدالة على التردد اذ لا يحتمل غير ذلك. (ش)

فقال ضوء بن علي: فقلت للفارسي: كم كنت تقدّر له من السنين؟ قال: سنتين قال العبدى: فقلت لضوء: كم تقدّر له أنت؟ قال: أربع عشرة قال أبو علي وأبو عبد الله ونحن تقدّر له إحدى وعشرين سنة.

٣- علي بن محمد وعن غير واحد من أصحابنا القميين، عن محمد بن محمد العامري عن أبي سعيد غانم الهندي قال: كنت بمدينة الهند المعروفة بقشمير الداخلة و أصحاب لي يقعدون على كراسي عن يمين الملك، أربعون رجلاً كلهم يقرأ الكتب الأربعة: التوراة والانجيل والزبور و صحف إبراهيم، تقضي بين الناس و نقتضهم في دينهم و نقتضهم في حلالهم و حرامهم، يفرع الناس إلينا، الملك فمن دونه (١)، فتجارينا

قوله (كم كنت تقدّر له من السنين) أى من حين الولادة الى الان وهو آن الاخبار فقله سنتين دل على أن الاخبار كان في حال حياة أبيه عليهما السلام يظهر ذلك لمن نظر في تاريخ تولده و تاريخ وفاة أبيه، و جعل مبدء السنين ومنتهاهما الوفاة، و زمان الاخبار او جعل مبدءهما التولد، ومنتهاهما زمان الرؤية بعيد جداً.

قوله (كم تقدّر له أنت قال أربع عشرة) أى أربعة عشر سنة، و ذلك بأن مضى من زمان الفارسي اثنتي عشر سنة، وفي كتاب كما الدين «كم تقدّر له لنا الان».

قوله (قال أبو علي وأبو عبد الله هما محمد والحسن ابنا علي بن ابراهيم، (٢) و تقدّرهما لسنه و دع، عند الاخبار بأحدى وعشرين سنة لا يوافق مامر من سنة تسع و سبعين الا على قول من قال ان مولده في الثالث والعشرين من شهر رمضان سنة ثمان و خمسين ومائتين كما نقله بعض أرباب السير (٣) فلي تأمل.

(١) قوله «الملك فمن دونه» يدل على أن أهل قشمير وملكهم كانوا مسيحيين في ذلك العهد وهو غير صحيح والخبر ضعيف مجهول الراوى ومحمد بن محمد العامري وكذا أبو سعيد غانم الهندي لا يعرفها أصحاب الرجال ولا نحتاج مع الأدلة الكثيرة على اصول مذهبنا الى أمثال هذه الاخبار المجهولة. (ش)

(٢) قوله «ابنا علي بن ابراهيم» قال المجلسي - رحمه الله - محمد بن علي بن ابراهيم كان هو و أبوه و جده من وكلاء الناحية بهمدان و أخوه الحسن غير مذكور في الرجال. (ش)

(٣) قوله و كما نقله بعض أصحاب السير، وهو محمد بن طلحة الشافعي وقال المجلسي - رحمه الله - لعل بعضهم أخطأ في الحساب واقول أو سادج، واعلم أن علي بن محمد في صدر الاسناد*

ذكر رسول الله ﷺ فقلنا : هذا النبي المذكور في الكتب قد خفي علينا أمره و يجب علينا الفحص عنه و طلب أثره و اتفق رأينا و توافقنا على أن أخرج فأرتاد لهم ، فخرجت و معي مالٌ جليلٌ ، فسرت اثني عشر شهراً حتى قربت من كابل ، فعرض لي قوم من الترك فقطعوا عليّ و أخذوا مالي و جرحت جراحات شديدة و دُفعت إلى مدينة كابل ، فأنفذني ملكها لمّا وقف على خبري إلى مدينة بلخ و عليها إذ ذاك داود بن العباس بن أبي [أ] سود ، فبلغه خبري و أني خرجت مراتداً من الهند و تعلّمت الفارسيّة و ناظرت الفقهاء و أصحاب الكلام ، فأرسل إليّ داود بن العباس فأحضرني مجلسه و جمع عليّ الفقهاء فناظروني فأعلمتهم أني خرجت من بلدي أطلب هذا النبي الذي وجدته في الكتب ، فقال لي : من هو و ما اسمه ؟ فقلت محمدٌ ، فقال : هو نبيّنا الذي تطلب ، فسألتهم عن شرائعه ، فأعلموني ، فقلت لهم : أنا أعلم أن محمداً نبيٌّ و لأعلمه هذا الذي تصفون أم لأفعلموني موضعه لأقصده فأسأله عن علامات عندي و دلالات ، فان كان صاحبي الذي طلبت آمنت به ، فقالوا : قدمي ﷺ فقلت : فمن وصيه و خليفته فقالوا : أبوبكر ، قلت : فسمّوه لي فان هذه كنيته ؟ قالوا : عبدالله بن عثمان و نسبوه إلى قريش : قلت ، فانسبوا لي محمداً نبيكم فانسبوه لي ، فقلت : ليس هذا صاحبي الذي طلبت ، صاحبي الذي أطلبه خليفته ، أخوه في الدّين و ابن عمّه في النسب و زوج ابنته و أبوولده ، ليس لهذا النبي ذريّة على الأرض

قوله (و نسبوه إلى قريش قلت فانسبوا لي محمداً نبيكم) نسب النبي «ص» محمد بن عبدالله بن عبدالمطلب بن هاشم بن عبد مناف بن قصي بن كلاب بن مرة بن كعب بن لؤي بن غالب بن فهر بن مالك بن النضر بن كنانة إلى آخر ما ذكرنا في أبواب التاريخ و ذكرنا أن قريشا تقرشت من فهر أو من النضر وان المشهور هو الثاني ، و يعلم منه وجه التسمية بقريش و نسب على «ع» علي بن أبي طالب بن عبدالمطلب بن هاشم ، ففي عبدالمطلب يجتمع مع النبي «ص» و نسب أبي بكر عبدالله بن عثمان بن عامر بن عمرو بن كعب بن سعد بن تيم بن مرة بن كعب بن لؤي ، وفي مرة بن كعب يجتمع مع النبي «ص» .

وفي هذا الباب و الباب السابق هو خال الكلينى المعروف بعلان جمع أخبار صاحب عليه السلام . (ش) .

غير ولد هذا الرجل الذي هو خليفته، قال:، فوثبوا بي وقالوا: أيها الأمير إن هذا قد خرج من الشرك إلى الكفر هذا حلال الدم، فقلت لهم: يا قوم أنا رجل معي دين متمسك به لا أفارقه حتى أرى ما هو أقوى منه، إنني وجدت صفة هذا الرجل في الكتب التي أنزلها الله على أنبيائه، وإنما خرجت من بلاد الهند ومن العز الذي كنت فيه طلباً له، فلما فحصت عن أمر صاحبكم الذي ذكرت لم يكن النبي الموصوف في الكتب فكفوا عني وبعث العامل إلى رجل يقال له: الحسين بن اشكيب فدعاه، فقال له: ناظر هذا الرجل الهندي، فقال له الحسين: أصلحك الله عندك الفقهاء والعلماء وهم أعلم وأبصر بمناظرته، فقال له: ناظره كما أقول لك داخل به والطف له،

قوله (قد خرج من الشرك إلى الكفر) أراد بالكفر الرفض و انكار الخلفاء الثلاثة.

قوله (يقال له الحسين بن اشكيب) قال الشهيد في حاشيته على الخلاصة (١) قد اختلف كلام الجماعة في الحسين بن اشكيب، فالعلامة جملة بالشين المعجمة، ومن أصحاب العسكري «ع» و جملة مروزيًا، و نقل عن الكشي أنه خادم القبر قمي، و قريب من كلامه كلام النجاشي فيه فانه جملة خراسانيًا، و نقل عن الكشي أنه من أصحاب العسكري «ع» أيضاً و أما الشيخ أبو جعفر فذكر نحو العلامة في باب من لم يرو عنهم عليهم السلام، و في باب من يروى عن العسكري أيضاً و ذكر في باب من روى عن الهادي «ع» الحسين بن اشكيب القمي خادم القبر، و ابن داود ذكر أن القمي خادم القبر الحسين بن اشكيب بالسین المهملة و أن اشكيب بالشين المعجمة هو الفاضل المذكور الخراساني، و نقل فيه عن الكشي كما نقله العلامة أنه القمي خادم القبر و نقل عن فهرست الشيخ أنه ممن لم يرو عن الائمة عليهم السلام وقال فيه أنه عالم فاضل مصنف متكلم ونحن لم نجده في نسختين بالفهرست أصلاً.

(١) قوله (وقال الشهيد في حاشيته على الخلاصة الحسين بن اشكيب من علمائنا الخراسانيين كان ساكنًا في سمرقند وكش وكان متكلمًا صاحب كتب وتسايف على ما ذكره النجاشي و منها الرد على الزيدية ووصفه تارة بأنه خادم القبر ولم يتحقق لي أن المراد أي قبر هو ولم يكن في سمرقند وكش قبر يحتمل أن يكون هو خادمه و قيل: انه قمي. و قيل: مروزي أيضاً عدوه فيمن لم يرو عنهم، و فيمن روى عن العسكريين عليهما السلام، و ظاهره متناقض و احتمال التعدد ليس ببعيد ولا بد من التأمل في ذلك و داود بن العباس كان والي بلخ وما والاها على ما ذكره في طبقات ملوك الاسلام من آل بايتجور من سنة ٢٣٢ قالوا واستولى على ملكه

فقال لي الحسين بن اشكيب بعد ما فاوضته، إن صاحبك الذي تطلبه هو النبي الذي وصفه هؤلاء و ليس الأمر في خليفته كما قالوا، هذا النبي محمد بن عبد الله بن عبد المطلب ووصيه علي بن أبي طالب بن عبد المطلب و هو زوج فاطمة بنت محمد و أبو الحسن والحسين سبطي محمد عليه السلام، قال غانم أبوسعيد: فقلت: الله أكبر هذا الذي طلبت فانصرفت إلى داود بن العباس فقلت له: أيها الأمير وجدت ما طلبت وأنا أشهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله، قال: فبرئني ووصلني و قال للحسين: تفعّده، قال فمضيت إليه حتى آنست به وفقهني فيما احتجت إليه من الصلاة والصيام والفرائض قال: فقلت له: إننا نقرأ في كتبنا أن محمداً عليه السلام خاتم النبيين لاني بعده وأن الأمر من بعده إلى وصيه ووارثه و خليفته من بعده، ثم إلى الوصي بعد الوصي، لا يزال أمر الله جارياً في أعقابهم حتى تنقضي الدنيا، فمن وصي وصي محمد قال: الحسن ثم الحسين ابنا محمد عليه السلام، ثم ساق الأمر في الوصية حتى انتهى إلى صاحب الزمان عليه السلام ثم أعلمني ما حدث، فلم يكن لي همة إلا طلب الناحية فوافي قم و قعد مع أصحابنا في سنة أربع و ستين ومائتين و خرج معهم حتى وافى بغداد و معه رفيق لمن أهل السند كان صحبه على المذهب، قال: فحدثني غانم قال: و أنكرت من رفيقي بعض أخلاقه فهجرته، و خرجت حتى سرت إلى العباسية أتهيأ للصلاة و أصلي و إنني لواقف متفكر فيما قصدت لطلبه إذا أنا بات قد أتاني فقال: أنت فلان؟ اسمه بالهند. فقلت: نعم فقال: أجب مولاك فمضيت معه فلم يزل يتخلل بي الطريق حتى أتى داراً و بستاناً فاذا أنا به عليه السلام جالس، فقال: مرحباً يا فلان. بكلام الهند -

قوله (ثم أعلمني ما حدث) أي ما حدث بعد النبي «ص» من غصب الخلافة أو ما حدث من موت أبيه العسكري «ع» وغيبة صاحب «ع» في الناحية .

قوله (فوافي قم) هذا كلام محمد بن محمد العامري .

قوله (في سنة أربع و ستين) أي من النبوة أو بعد مائتين وعلى الأخير كان ذلك بعد وفات أبي محمد «ع» بأربع سنين .

قوله (قال فحدثني غانم) أي قال محمد بن محمد العامري وهو كان في بغداد قال الصدوق (ره) في كتاب كمال الدين «قال محمد بن محمد ووافي معنا بغداد فذكر لنا أنه كان معنا رفيق قد صحبه على هذا الامر فكره بعض أخلاقه فقارقه» .

كيف حالكم؟ وكيف خلّفت فلاناً وفلاناً؟ حتى عدّ الأربعين كلّهم فسألني عنهم واحداً واحداً، ثمّ أخبرني بما تجارينا كلّ ذلك بكلام الهند، ثمّ قال: أردت أن تحجّ مع أهل قم؟ قلت: نعم يا سيّدي، فقال: لا تحجّ معهم وانصرف سنك هذه و حجّ [في] قابل، ثمّ ألقى إليّ صرّة كانت بين يديه، فقال لي: اجعلها نفقتك ولا تدخل إلى بغداد إلى فلان سمّاه، ولا تطلعه على شيء. وانصرف إلينا إلى البلد، ثمّ وافانا بعض الفئوج فأعلمونا أنّ أصحابنا انصرفوا من العقبة ومضى نحو خراسان فلمّا كان في قابل حجّ وأرسل إلينا بهديّة من طرف خراسان فأقام بها مدّة، ثمّ مات رحمه الله.

٤- عليّ بن حمّاد، عن سعد بن عبد الله قال: إنّ الحسن بن النضر وأباصدام و جماعة تكلّموا بعدمضيّ أبي محمد عَلَيْهِ السَّلَام فيما في أيدي الوكلاء وأرادوا الفحص فجاء الحسن بن النضر إلى أبي الصدام فقال: إنّني أريد الحجّ فقال له: أبوصدام أخره هذه السنة، فقال له الحسن [بن النضر]: إنّني أفزع في المنام ولا بدّ من الخروج وأوصي إلى أحمد بن يعلى بن حمّاد وأوصي للنّاحية بمال وأمره أن لا يخرج شيئاً إلّا من يده إلى يده بعد ظهوره قال: فقال الحسن: لمّا وافيت بغداد اكرتيت داراً فنزلتها فجاءني بعض الوكلاء بشباب ودنانير وخلفها عندي فقلت له ما هذا؟ قال:

قوله (أنّ تحجّ مع أهل قم) يعني في هذه السنة.

قوله (و حج قابل) أى من قابل كما في كمال الدين أو في قابل كما في بعض نسخ هذا الكتاب .

قوله (ولا تدخل إلى بغداد) في كمال الدين «ولا تدخل في بغداد دار أحد ولا تخبر بشيء مما رأيت». أقول نهاء عن ذلك لتلاذيع الخبر ولا يطلب من الشيعة مقامه.

قوله (و انصرف إلينا إلى البلد) هذا كلام العامري وإلى البلد بدل من إلينا والمراد بالفتوح ملاقاته لإلام «ع» وتشرفه برؤيته وتكرمه بالعطية وأمر الفاء في قوله «فأعلمونا» غير ظاهر نعم هو ظاهر لو كان الفئوج بالياء المثناة التحتانية والجيم على أن يكون فاعل وافانا ولكن النسخ التي رأيناها (١) بالتاء القوقانية والحاء.

(١) قوله «لكن النسخ التي رأيناها» ولا ريب أنها مصحفة من الناسخين بدلوا كلمة

فئوج لعدم المأنوسية بالفتوح والفئوج جمع فيج وهو معرب بك. (ش)

هو ما ترى، ثم جاءني آخر بمثلها و آخر حتى كبسوا الدار، ثم جاءني أحمد بن إسحاق بجميع ما كان معه فتعجبت و بقيت متفكراً فوردت علي رقعة الرجل عليه السلام: إذا مضى من النهار كذا وكذا فاحمل ما معك، فرحلت و حملت مامعي وفي الطريق صعلوك يقطع الطريق في ستين رجلاً فاجتزت عليه و سلمني الله منه فوافيت العسكر و نزلت، فوردت علي رقعة أن احمل ما معك فعبسته في صنان الحماليين، فلما بلغت الدهلز إذا فيه أسود قائم فقال: أنت الحسن بن النضر؟ قلت: نعم، قال: ادخل، فدخلت الدار و دخلت بيتاً و فرغت صنان الحماليين وإذا في زاوية البيت خبز كثير فأعطى كل واحد من الحماليين رغيفين و أخرجوا و إذا بيت عليه ستر فنوديت منه: يا حسن بن النضر احمد الله على ما من به عليك ولا تشكن، فودّ الشيطان أنك شككت و أخرج إلي ثوبين و قيل: خذها فستحتاج إليهما فأخذتهما و خرجت، قال سعد: فانصرف الحسن بن النضر و مات في شهر رمضان و كفن في الثوبين.

٥- علي بن محمد عن محمد بن حمويه السويدي، عن محمد بن إبراهيم بن مهزيار قال: شككت عند مضي أبي محمد عليه السلام و اجتمع عند أبي مال جليل، فحملة و ركب السفينة و خرجت معه مشيعاً، فوعك وعكاً شديداً، فقال: يا بني ردني، فهو الموت و قال لي: اتق الله في هذا المال و أوصي إلي، فمات: فقلت في نفسي: لم

قوله (هو ما ترى) أى تنظر فيه وتحفظه أو هو ما ترى من مال الناحية.

قوله (حتى كبسوا الدار) أى ملاؤوها أو هجموا عليها أو أحاطوا بها.

قوله (ثم جاءني أحمد بن إسحاق) ثقة روى عن الجواد و الهادي و كان من خاصة أبي محمد، و رأى صاحب الزمان عليهم السلام. و فى ربيع الشيعة أنه من الوكلاء و السفراء، وكذا فى كمال الدين.

قوله (فبيته فى صنان الحماليين) أى فضعه فيه و التعبية هى التهينة و الوضع. والصن بالكسر شبه السلة المطبقة يجعل فيه الخبز و نحوه و الصنان مثله.

قوله (فوعك وعكاً شديداً) الوعك بالتسكين مغث الحمى و المهاوقد و عكته الحمى فهو موعوك، ووعك كل شيء معظمه وحدثه، و قيل: و الوعك الحمى نفسه و الوصف بالشدة للتأكد و المبالغة أو للاحتراز عن الوعك الضعيف لانه قد يطلق عليه.

يكن أبي ليوصي بشيء غير صحيح، أحمل هذا المال إلى العراق وأكثري داراً على الشطّ ولا أخبر أحداً بشيء وإن وضع لي شيء كوضوحه [في] أيّام أبي محمد عَلَيْهِ السَّلَامُ أنفذته ولا أقصفت به فقدمت العراق واكثرته داراً على الشطّ وبقيت أيّاماً، فإذا أنا برقعة مع رسول فيها يا محمد معك كذا وكذا في جوف كذا وكذا، حتى قص عليّ جميع ما معي ممّالاً أخط به علماً فسلمته إلى الرسول وبقيت أيّاماً لا يرفع لي رأساً واغتممت، فخرج إليّ قد أقمناك مكان أبيك فاحمد الله .

٦- محمد بن أبي عبدالله، عن أبي عبدالله النسائي قال: أوصلت أشياء للمرزباني الحارثي فيها سوار ذهب، فقبلت وردّ عليّ السوار، فأمرت بكسره، فكسره فإذا في وسطه مثاقيل حديد ونحاس أو صفر فأخرجته وأنفذت الذهب فقبل.

٧- عليّ بن محمد، عن الفضل الخزّاز المدائني مولى خديجة بنت محمد أبي جعفر عَلَيْهِ السَّلَامُ قال: إن قوماً من أهل المدينة من الطالبين كانوا يقولون بالحقّ وكانت الوظائف ترد عليهم في وقت معلوم، فلما مضى أبو محمد عَلَيْهِ السَّلَامُ رجع قومٌ منهم عن القول بالولد فوردت الوظائف على من ثبت منهم على القول بالولد وقطع عن الباقيين، فلا يذكرون في الذّاكرين والحمد لله ربّ العالمين.

٨- عليّ بن محمد قال: أوصل رجل من أهل السّواد مالاً فردّ عليه وقيل له: أخرج حقّ ولد عمك منه وهو أربع مائة درهم وكان الرّجل في يده ضيعة لولد عمه فيها شركة قد حبسها عليهم، فنظر فإذا الذي لولد عمه من ذلك المال أربع مائة درهم فأخرجها وأنفذ الباقي فقبل.

٩- القاسم بن العلاء قال: ولد لي عدّة بنين فكنت أكتب وأسأل الدّعاء فلا

قوله (والأقصفت به) أي صرفته في الضروريات أو في اللهو واللعب.

قوله (لا يرفع لي رأس) كناية عن عدم ظهور خبر من الناحية.

قوله (قد أقمناك مقام أبيك) إبراهيم بن مهزيار كان وكيله وع، لجميع أمواله في الأهواز، وكذا ابنه محمد كما ذكره الصدوق في كتاب كمال الدين ودل عليه هذا الحديث إلا أنه رواية.

قوله (أوصلت أشياء للمرزباني الحارثي) أي وصلت أشياء إلى الناحية، وفي بعض النسخ للمرزباني بياء النسبة، والسوار من الحلّي معروف - تكسر السين وتضم -.

يكتب إليّ لهم بشيء، فماتوا كلّهم، فلمّا ولد لي الحسن ابني كتبت أسأل الدّعاء فأُجبت يبقى والحمد لله .

١٠- عليّ بن محمّد، عن أبي عبد الله بن صالح قال: [كنت] خرجت سنة من السنين ببغداد فاستأذنت في الخروج، فلم يؤذن لي، فأقمت اثنين وعشرين يوماً وقد خرجت القافلة إلى النهروان، فأُذن في الخروج لي يوم الأربعاء وقيل لي : أخرج فيه، فخرجت وأنا آيس من القافلة أن ألقها، فوافيت النهروان والقافلة مقيمة، فما كان إلّا أن أعلقت جمالي شيئاً حتّى رحلت القافلة، فرحلت وقد دعا لي بالسّلامة فلم ألق سوءاً والحمد لله.

١١- عليّ، عن النضر بن صباح البجلي، عن محمّد بن يوسف الشاشي قال: خرج بي ناصور على مقعدتي فأريته الأطباء وأتفت عليه مالاً فقالوا: لانعرف له دواء، فكنت رقة أسأل الدّعاء فوقع عليّ إليّ: ألبسك الله العافية وجعلك معنا في الدّنيا والاخرة، قال: فما أتت عليّ جمعة حتّى عوفيت وصار مثل راحتي، فدعوت طبيباً من أصحابنا وأريته إيّاه، فقال: ما عرفنا لهذا دواء.

قوله (فوافيت النهروان) قال في المغرب هي من أرض العراق على أربعة فراسخ من بباد. **قوله** (عن محمد بن يوسف الشاشي قال خرج بي ناصور) شاش قرية في بلاد تركستان قريبة من فارياب، وقيل أيضاً قرية من ماء نهروان. والناصر قرحة غائرة قلما تندمل، و قيل قد يحدث فيها دود فيقتل صاحبها.

قوله (فقال ما عرفنا لهذا دواء) (١) قيل بعده في إرشاد المفيد «وما جاءك الا من قبل الله تعالى بغير احتساب» .

(١) قوله «ما عرفنا لهذا دواء» الناصور قرحة لا يندمل و سر ذلك أنه ينبت غشاء على جدار القرحة من داخلها كجلد البدن وهو مانع عن الالتئام الا أن يخرق الغشاء حتّى يماس لحوم اطراف القرحة بعضها ببعض أو يوضع عليه الدواء حتّى يفنى الغشاء و اللحم الفاسد الردي و ينبت اللحم الصحيح ويندمل قال في شرح الاسباب وفي كلا العلاجين خطر و ينبنى أن يترك و يحتمل أذاه مدة العمر وليس له أذى أكثر من الرشح والسيلان وتغير هذه المعجزة المنقولة عن الامام «ع» وقعت في العصور الاخرة في النصارى واشتهرت بينهم و حكوا في كتبهم أن عالمهم المشهور في العالم بتحقيقاته الرياضية والطبيعية المسمى بإسكال كان شديد التمسك بدينهم ، قوى الاعتقاد فيه لان امرأة من اقاربه ابتليت بناصر في جفن عينها و*

١٢- عليّ، عن عليّ بن الحسين اليماني، قال: كنت ببغداد فتهيأت قافلة لليمانين فأردت الخروج معها، فكتبت ألتمس الإذن في ذلك، فخرج: لاتخرج معهم فليس لك في الخروج معهم خيرة وأقم بالكوفة، قال: وأقمت وخرجت القافلة فخرجت عليهم حفظة فاجتاحتهم وكتبت أستأذن في ركوب الماء، فلم يؤذن لي، فسألت عن المراكب التي خرجت في تلك السنة في البحر فماسلم منها مركب، خرج عليها قوم من الهند يقال لهم البوارح فقطعوا عليها، وزرت العسكر فأثيت الدرب مع المغيب ولم أكلّم أحداً ولم أتعرف إلى أحد وأنا أصلي في المسجد بعد فراغي من الزيارة إذا بخادم قد جاءني فقال لي: قم. فقلت له: إذن إلى أين؟ فقال لي: إلى المنزل، قلت: و من أنا لعلك أرسلت إلى غيري، فقال: لا ما أرسلت إلا إليك أنت عليّ بن الحسين رسول جعفر بن إبراهيم، فمرّ بي حتّى أنزلني في بيت الحسين بن

قوله (فخرجت عليهم حفظة فاجتاحتهم) الجوح الاستيصال، جحت الشيء أجوحه ومنه الجائحة، وهي الشدة التي تجتاح المال من سنة أو فئنة يقال: جاحتهم الجائحة واجتاحتهم، وجاح الله ماله وأجاحه بمعنى أى أهلكه بالجائحة، و حفظة اكرم قبيلة في تميم يقال لهم: حفظة الاكرمون وأبوهم حفظة بن مالك بن عمرو بن تميم.

قوله (يقال لهم البوارح) في كثير من النسخ بالحاء المهملة سموا بذلك لانهم كانوا يسكنون الجبال والبراري، وفي بعض النسخ بالجيم سموا بذلك لبياض عيونهم وسواد ألوانهم. **قوله** (رسول جعفر بن إبراهيم) في كتاب كمال الدين رسول جعفر بن إبراهيم اليماني. **قوله** (واستأذنته في الزيارة من داخل) أى من داخل البيت لان الامامين عليهما السلام دفنا فيه، وكانوا لا يدخلون فيه الا بالاذن واليوم لا يخلو من اشكال.

* كانت آيسة من علاجها الأناها التجأت الى الكنيسة وتوسل بالمسيح «ع» وتبركت بشوك محفوظ هناك يقال أنه من بقايا شوك جمعه اليهود كالناج على رأس المسيح استهزاء به لما أرادوا قتله والمسيح ملك اليهود عندهم فوفيت المرأة من علتها بفئة ولما رأى العالم المذكور ذلك قوى ايمانه بالله وبالاخرة وانجاز الى العبادة. وأقبل على الدين بكيته وبالجملة فالناصور لاعلاج له الا بالعمل باليد والشفاء منه معجزة. وهذه الواقعة التي نقلتها النصارى مما لا يمكن القدح فيها والوجه أن المرأة المذكورة كانت مستضعفة معذورة في دينها توجهت الى الله وتوسلت بنبي من أنبيائه واقتضى اللطف الالهى اجابتها برحمته العامة. ولا ينافي ذلك كون دينها منسوخاً واعتقادها باطلا واقماً. (ش)

أحمد ثم سارّه، فلم أدر ما قال له، حتّى آتاني جميع ما أحتاج إليه و جلست عنده ثلاثة أيام واستأذنته في الزيارة من داخل فأذن لي فزرت ليلاً.

١٣- الحسن بن الفضل بن يزيد اليماني قال: كتب أبي بخطه كتاباً فورد جوابه ثم كتبت بخطي فورد جوابه، ثم كتب بخطه رجلٌ من فقهاء أصحابنا، فلم يرد جوابه فنظرنا فكانت العلة أن الرجل تحول قرمطياً، قال الحسن بن الفضل: فزرت العراق ووردت طوس وعزمت أن لأخرج إلا عن بيّنة من أمري ونجاح من حوائجي ولو احتجت أن أقيم بها حتّى أتصدق قال: وفي خلال ذلك يضيق صدري بالمقام وأخاف أن يفوتني الحجّ قال: فجئت يوماً إلى محمد بن أحمد أتقاضاه فقال لي: صر إلى مسجد كذا وكذا وإنه يلقاك رجل، قال: فصرت إليه فدخل عليّ

قوله (فنظرنا فكانت العلة ان الرجل تحول قرمطيا) قيل القرامطة طائفة يقولون بامامة محمد بن اسمعيل بن جعفر الصادق وع، ظاهراً وبالإلحاد وابطال الشريعة باطنياً لأنهم يحللون أكثر المحرمات و يعدون الصلاة عبارة عن طاعة الامام والزكاة عبارة عن اداء الخمس الى الامام، والصوم عبارة عن اخفاء الاسرار والزنا عبارة عن افشاءها، وسبب تسميتهم بهذا الاسم انه كتب في بداية الحال واحد من رؤسائهم بخط مرمط فنسبوه الى القرمطى، و القرامطة جمعه. **قوله** (فزرت العراق و زرت طوس وعزمت أن لأخرج) ليس المراد ان زيارة طوس بعد زيارة العراق وأنه عزم أن لا يخرج من طوس بل المراد زار طوس و وزار العراق، وعزم ان لا يخرج من العراق، و هو ببغداد الاعين بيّنة من أمره ونجاح من حوائجه وهى علمه بوجود صاحب الامر، والذي يدل على ذلك ما ذكره الصدوق فى كتاب كمال الدين فى هذا الحديث قال (يعنى الحسن بن الفضل): وضاق صدرى ببغداد فى مقامى فقلت أخاف أن لأحجّ فى هذه السنة ولا أنصرف الى منزلى، وقصدت أباجعفر اقضيها جواب رقعة كتبها فقال صرالى المسجد الذى فى مكان كذا وكذا فانه يجيئك رجل يخبرك بما تحتاج اليه فقصدت المسجد وأنا فيه اذ دخل على رجل فلما نظر الى سلم و ضحك وقال لي ابشر فانك ستحج فى هذه السنة وتبصر الى اهلك سالما ان شاء الله.

قوله (حتى أتصدق) على صيغة المجهول أى حتى أخذ الصدقة لشدة الفقر والحاجة، و فيه مبالغة لقصد الإقامة.

قوله (بالمقام) فى بغداد، **قوله** (فجئت يوماً الى محمد بن احمد أتقاضاه) أى أتقاضاه جواب رقعة كتبها الى صاحب «ع» قيل: و فى إرشاد المفيد كان محمد بن

رجل فلماً نظر إليّ ضحك و قال: لا تنعم فانك ستحجّ في هذه السنة وتنصرف إلى أهلك وولدك سالماً، قال: فاطمأنتت و سكن قلبي و أقول دامصداق ذلك والحمد لله، قال: ثم وردت العسكر فخرجت إليّ صرّة فيها دنانير و ثوب فاغتممت و قلت في نفسي: جزائي عند القوم هذا و استعملت الجهل فرددتها و كتبت رقعة ولم يشر الذي قبضها منّي عليّ بشيء ولم يتكلّم فيها بحرف ثم ندمت بعد ذلك ندامة شديدة و قلت في نفسي: كفرت بردّي على مولاي و كتبت رقعة أعتذر من فعلي وأبوء بالآثم أستغفر من ذلك و أنفذتها و قمت أتمسّح فأنا في ذلك أفكّر في نفسي وأقول إن ردّت عليّ الدنانير لم أحلل صرارها ولم أحدث فيها حتّى أحملها إلى أبي فأنّه أعلم منّي ليعمل فيها بما شاء، فخرج إلى الرسول الذي حمل إليّ الصرّة أسأت إذ لم تعلم الرجل أنا ربّما فعلنا ذلك بموالينا و ربّما سألونا ذلك يتبرّكون به و خرج إليّ أخطأت في ردّك برّنا فاذا استغفرت الله، فالله يغفر لك، فأماً إذا كانت

أحمد السفر يومئذ. **قوله** (و أقول دامصداق ذلك) أى هذا الذى قال: أو رأيته مصداق ذلك الذى قصدته من التوفيق للحج في هذه السنة و الرجوع إلى الاهل أو رؤية صاحب الامر والعلم بوجوده.

قوله (و قلت في نفسي جزائي عند القوم هذا) أى يعطونى شيئاً لاجل الفاقة و في كتاب كمال الدين و قلت في نفسي أنا عندهم بهذه المنزلة فأخذتنى العزة ثم ندمت بعد ذلك و كتبت رقعة اعتذر ودخلت الخلاء وأنا أحدث نفسي وأقول والله لئن ردت الى الصرة لم أحلها ولم أنفقها حتّى أحملها الى والدى الى آخره.

قوله (فقمت اتمسح) أى قمت أسير في الارض وأقطعها وامشى فيها يقال: مسح الارض اذا قطعها، و يمسحها اذا ذرعها، و مسح يومه اذا سار، او قمت أتوضأ، يقال تمسح اذا توضأ أو قمت أمراليد على اللحية أو غيرها يقال مسح اذا أمر اليد على الشيء.

قوله (لم احلل صرارها.) الصرار بالكسر خيط يشد به رأس الصرة و نحوها تقول صرت الصرة اذا شدتها بالصرار.

قوله (فخرج الى الرسول الذى حمل الى الصرة أسأت) الظاهر ان أسأت فاعل خرج باعتبار هذا اللفظ، وقد ادب «ع» كل واحد من الرسول والمرسل اليه بما يليق به، وفيه دلالة على قبح رد بر الصلحاء، و أنه معصية يفتقر الى الاستغفار.

عزيمتك و عقد نيتك ألاّ تحدث فيها حدثاً ولا تنقها في طريقك، فقد صرفناها عنك فأما الثوب فلا بدّ منه لتحرم فيه، قال و كتبت في معنيين و أردت أن أكتب في الثالث و امتنعت منه مخافة أن يكره ذلك: فورد جواب المعنيين والثالث الذي طويت مفسراً والحمد لله، قال: و كنت وافقت جعفر بن إبراهيم النيسابوري بنيسابور على أن أركب معه و أزملمه فلمّا وافيت بغداد بدالي فاستقلته و ذهبت أطلب عديلاً، فلقيني ابن الوجنا، بعد أن كنت صرت إليه و سألته أن يكتري لي فوجدته كارهاً، فقال لي: أنا في طلبك و قد قيل لي: إنّه يصحبك فأحسن معاشرته و اطلب له عديلاً و أكثره .

١٤- عليّ بن محمد، عن الحسن بن عبد الحميد قال: شككت في أمر حاجز، فجمعت شيئاً ثمّ صرت إلى العسكر، فخرج إليّ ليس فينا شكّ ولا فيمن يقوم مقامنا بأمرنا، ردّ ما معك إليّ حاجز بن يزيد.

قوله (و ذهبت اطلب عديلاً فلقيني ابن الوجنا بعد أن كنت صرت اليه) أبوه محمد بن الوجنا من نصيبين وهو ممن وقف على معجزات صاحب الزمان صلوات الله عليه كما صرح به الصدوق في كتاب كمال الدين. والمقصود أنه بعد الاستقالة صار إلى ابن الوجنا أولاً وطلب أن يكتري له و يطلب له عديلاً فوجده كارهاً لذلك و أبى أن يقبل منه ذلك، ثم ذهب ليطلب عديلاً فلقيه ابن الوجنا في الطريق فقال له أنا في طلبك، و قد قيل لي والقابل صاحب الزمان «ع»، أنه يعني الحسن يصحبك والخطاب لابن الوجنا، و كذا الخطاب في قوله فأحسن و اطلب، والضمير في معاشرته وله للحسن، وفي كتاب كمال الدين «قال الحسن بن الفضل: قصدت ابن وجنا أسأله أن يكتري لي و يرتاد لي عديلاً فرأيتُهُ كارهاً ثم لقيناه بعد أيام فقال لي أنا في طلبك منذ أيام قد كتب إليّ أن أكتري لك و ارتاد لك عديلاً ابتداءً»

قوله (قال شككت في أمر حاجز) هل هو من وكلاء صاحب الزمان أم لا ؟ و هذه الرواية دلت على أنه من وكلائه كما دل عليه ما ذكره الصدوق في كتاب كمال الدين قال : حدثنا محمد بن محمد الخزاعي رضي الله عنه، قال حدثنا أبو علي الاسدي، عن أبيه، عن محمد بن أبي عبد الله الكوفي أنه ذكر عدد من انتهى اليه ممن وقف على معجزات (١) صاحب الزمان صلوات الله عليه و وآمنه من الوكلاء ببغداد المعمرى وابنه وحاجز إلى آخر ما ذكره.

(١) **قوله** «ممن وقف على معجزات» المنقول من معجزات صاحب الزمان عليه السلام كثير بحيث يمنع عادة تواطؤنا قليها على الكذب وهذا هو الذي يمتنع عليه في باب المعجزات*

١٥- علي بن محمد، عن محمد بن صالح قال: لما مات أبي و صار الأمر لي، كان لأبي علي الناس سفاتج من مال الغريم، فكتبت إليه أعلمه فكتب: طال بهم واستقض عليهم

قوله (عن محمد بن صالح) عدا الصدوق بإسناده السابق محمد بن صالح الهمداني ممن وقف على معجزاته وآراءه، وكان من وكلائه ببغداد.

قوله (وصار الأمر لي) كان لأبي علي الناس سفاتج من مال الغريم (المراد بالامر الوكالة. والسفاتج جمع السفنجة بضم السين وفتح التاء وهي كما صرح به في كنز اللغة دستك ودفتر (١) والغريم من له الدين، والمراد به صاحب الزمان «ع».

قوله (واستقض عليهم) بالضاد المعجمة أو بالصاد المهملة على احتمال.

❦ فانه من اصول الدين لا يكتفى فيه بالظن والخبر الواحد وان كان صحيحاً في اصطلاح أهل الحديث لا يفيد غير الظن و لذلك كان مبني علمائنا على تكثير النقل ليحصل التواتر و لم ينظروا في الاسناد كثيراً ، ولا يضر كون اسناد بعضها ضعيفاً أو مجهولاً فان ذلك غير قادح في التواتر ولا نشك في أن الشيعة في عصر الكافي وقبله كانوا يستقنون في الامام معجزات ولا يعترفون بامامة أحد الا اذا ثبت لديهم دلائل امامته ونعلم أنهم مع كثرتهم في مشارق الارض ومغاربها مجمعون على انهم رأوا من دلائل امامته عجل الله فرجه ما اقتضيه فما نقل في الكتب مؤيد بالعلم ببادة الشيعة واعتقادهم واجماعهم ولولا ذلك لم يكن يودع صاحب الكافي و هو في عصره عليه السلام هذه المعجزات ولم يكن يقبل منه الشيعة ولنسبوه الى الغلو والتخليط و أمثالهما فقبولهم للكافي دليل على أنه يوافق ما رأوا واعتقدوا . وأيضاً روى في الكافي معجزات يطلع عليها الشيعة جميعهم ان كانت واقعة كما يأتي ان شاء الله (ش) .

(١) **قوله** «دستك و دفتر» قال في منتهى الارب (سفتجه بالفتح دادن مال خود را بشخصی درجائی و گرفتن آن مال را از آن در شهر خود) ويقرب منه كلام (برهان قاطع) في لغة سفته بالفارسية وهو الصحيح المراد هنا فان هذا الرجل الذي قبض محمد بن صالح على لحيته و أخذ برجله و سحبه وسط الدار و ركله لم يكن من الشيعة الامامية الذين يعطون سهم الامام باختيارهم بل كان من تجار المخالفين ساكناً في بغداد وقد أحال عليه بعض الشيعة من بلاد خراسان أو غيرها مالا ليؤدي الى وكيل الناحية فماتل، ويمكن أن يسأل هنا عن حجية المکتوب وجواز المطالبة به والجواب انه لا حجة في القرطاس من حيث هو قرطاس مکتوب ولا يثبت به الدين في المحاكم الشرعية و لا في غير المحاكم اذا شك في صحته و انما الدليل الشهود العدول اذا شهدوا لفظاً و فائدة الكتابة شيئاً : الاول ذكر الحق كما يسمونها به فان اقترن بقرائن ذكر الحق يقيناً وجب علي المديون اداؤه كما هو الغالب ❦

فقضاني الناس إلاّ رجل واحد كانت عليه سفتجة بأربعمائة دينار فجئت إليه أطلبه فمأطلني واستخفّ بي ابنه وسفه عليّ، فشكوت إلى أبيه فقال: وكان ماذا؟ فقبضت على لحيته وأخذت برجله وسحبته إلى وسط الدار وركلته ركلاً كثيراً، فخرج ابنه يستغيث بأهل بغداد ويقول: قمّي رافضيّ قد قتل والدي، فاجتمع عليّ منهم الخلق فركبت دابّتي وقلت: أحسنتم يا أهل بغداد تملون مع الظالم على الغريب المظلوم، أنا رجل من أهل همدان من أهل السنة وهذا ينسبني إلى أهل قم و الرّفّض ليذهب بحقّي ومالي، قال: فمالوا عليه وأرادوا أن يدخلوا على حانوته حتّى سكنتهم وطلب إليّ صاحب السفتجة وحلف بالطلاق أن يوفيني مالي حتّى أخرجتهم عنه.

١٦- عليّ، عن عدّة من أصحابنا، عن أحمد بن الحسن والعلاء بن رزق الله، عن بدر غلام أحمد بن الحسن قال: وردت الجبل وأنا لأقول بالامامة أحبهم جملة

قوله (و استخف بي ابنه وسفه عليّ) يقال استخف به أي أهانه وسفه عليه إذا اضطرب وطاش وسمع مالا ينبغي من الكلام.

قوله (و كان ماذا) ماذا بمعنى أي شيء أي شيء كان، أو ما بمعنى أي شيء و ذا بمعنى الذي أي شيء الذي كان وعلى التقديرين ليس المقصود استعلام ما وقع بل استحقاره مع الرمز بأنك تستحق أكثر من ذلك .

قوله (وسحبته إلى وسط الدار وركلته) يقال سحبته فانسحب أي جرته فانجر و ركلته أركله من باب نصر أي ضربته بالرجل الواحدة.

قوله (حتى أخرجتهم عنه) أي عن ذلك الرجل أو عن حانوته لئلا يؤذوه و الحانوت يذكر و يؤنث.

❦ والثاني أن التجار غالباً يلتزمون بالاقرار إذا كان لاحد عليهم دين ليزيد اعتبارهم في الناس و يستودعهم الاموال و يرسلوا اليهم الامتعة و لولا الامانة لصاعت التجارة و ركبت وضاعت الاسواق و عادة الناس ان يتقوا بكتابات التجار و اوراق السفاتج و البروات اعتماداً على امانتهم لا انهم اذا انكروا الحق و رضوا بان يقام عليهم الدعوى في المحاكم و يشتهروا بالخيانة و لم يبالوا بسقوط اعتبارهم بين الناس كان للقاضي أن يلزمهم بالسفاتج من غير اقرار و اقامة شهود . (ش)

إلى أن مات يزيد بن عبد الله فأوصى في علقته أن يدفع الشهريَّ السمند و سيفه ومنطقته إلى مولاه ، فخفت إن أنا لم أدفع الشهري إلى إذ كوتكن نالني منه استخفاف ، فقومت الدابة والسيف والمنطقة بسبع مائة دينار في نفسي و لم أطلع عليه أحداً فاذا الكتاب قد ورد عليّ من العراق : وجه السبع مائة دينار التي لنا قبلك من ثمن الشهري والسيف والمنطقة.

١٧- عليّ ، عمّن حدّثه قال : ولد لي ولد فكتبت أستاذن في طهره يوم السابع فورد لا تفعل فمات يوم السابع أو الثامن ، ثمّ كتبت بموته فورد ستخلف غيره و غيره تسميته أحمد و من بعد أحمد جعفرأ ، فجاء كما قال : قال : و تهبّأت للحجّ و ودّعت الناس و كنت على الخروج فورد : نحن لذلك كارهون والأمر إليك ، قال : فضاقت صدري واغتممت و كتبت أنا مقيم على السمع والطاعة غير أنّي معتمّ بتخلفي عن الحجّ فوقّع : لا يضيّقنّ صدرك فإنّك ستحجّ من قابل إن شاء الله ، قال : ولما كان من قابل كتبت أستاذن ، فورد الاذن فكتبت أنّي عادلّت محمد بن العباس و أنا واثق بديانته و صيانته ، فورد : الأسديّ نعم العديل . فان قدم فلا تختر عليه ، فقدم الأسديّ و عادلته .

١٨- الحسن بن عليّ العلويّ قال : أودع المجروح مرداس بن عليّ مالاّ للناحية وكان عند مرداس مال لتميم بن حنظلة فورد على مرداس : أنفذ مال تميم مع ما أودعك الشيرازي .

١٩ - عليّ بن محمد ، عن الحسن بن عيسى العريضيّ أبي محمد قال : لما مضى

قوله (أن يدفع الشهريّ السمند) الشهريّة بالكسر ضرب من البراذين ، و السمند من الخيل معروف .

قوله (فورد الاسديّ نعم العديل) عده الصدوق في كمال الدين من الوكلاء الذين وقفوا على معجزات صاحب الزمان و رواه ، وهو محمد بن جعفر بن عون الاسديّ الكوفي ساكن الري (١) .

قوله (أودع المجروح مرداس بن عليّ مالا) عده الصدوق - رحمه - في كتاب كمال الدين

(١) **قوله** (ساكن الري) ومات سنة ٣١٢ على مافى النجاشي .

أبو محمد عليه السلام ورد رجل من أهل مصر بمال إلى مكة للنّاحية فاختلف عليه فقال بعض الناس : إنَّ أبا محمد عليه السلام مضى من غير خلف والخلف جعفر و قال بعضهم : مضى أبو محمد عن خلف ، فبعث رجلاً يكتني بأبي طالب فورد العسكر و معه كتاب ، فصار إلى جعفر و سأله عن برهان ، فقال : لا يتهيأ في هذا الوقت ، فصار إلى الباب و

المجروح الشيرازي ، و مرداس بن علي القزويني ممن وقف على معجزات صاحب الزمان صلوات الله عليه و رآه من غير الوكلاء .

قوله (ورد رجل من أهل مصر) قال الصدوق -ه- ممن وقف على معجزات صاحب الزمان صلوات الله عليه و رآه من أهل مصر من غير الوكلاء صاحب المال بمكة ولعله هذا الرجل .

قوله (والخلف جعفر) وهو جعفر الكذاب أخو أبي محمد الحسن العسكري -ه- .

قوله (فصار إلى جعفر و سآله عن برهان - إلى آخر الحديث) لعل المراد بالباب باب القايـم -ه- و بالاصحاب الوكلاء و يحتمل أن يراد بالباب الوكيل ، و بالاصحاب خـلص الشيعة والمراد بصاحبك صاحب المال بمكة ، أقول أمثال ذلك كثيرة منها ما رواه الصدوق بإسناده عن أبي الحسن علي بن سنان الموصلي ، عن أبيه قال لما قبض أبو محمد -ه- وفد من قم و الجبال وفود بالاموال فلما وصلوا إلى سمر من رأى و علموا أنه -ه- مات سألوا عن وارثه فقالوا أخوه جعفر بن علي فسألوا عنه فقيل لهم أنه خرج متفرهاً و ركب زورقا في الدجلة يشرب ، و معه المغنون قال : فتشور القوم و قالوا ليست هذه صفات الامام ، و قال بعضهم لبعض امضوا بنا لنرد هذه الاموال على أصحابها فقال ابو العباس أحمد بن جعفر الحميري القمي : قفوا بنا حتى ينصرف هذا الرجل و نختبر أمره على الصحة فلما انصرف دخلوا عليه فسلموا عليه و قالوا يا سيدي نحن قوم من أهل قم و معنا جماعة من الشيعة و غيرها و كنا نحمل إلى سيدنا أبي محمد -ه- الاموال فقال : وأين هي ؟ قالوا : معنا ، قال : احملوها إلى ، قالوا لا أن لهذه الاموال خبراً وطريقاً فقال : وما هو قالوا ان هذه الاموال تجمع ويكون فيها من عامة الشيعة الدينار ، و الدينار . ثم يجعلونها في كيس و يختمون عليها ، و كنا اذا وردنا بالمال قال : سيدنا أبو محمد -ه- جملة المال كذا و كذا ديناراً من فلان كذا و من فلان كذا حتى يأتي على اسماء الناس كلهم ، و يقول ما على الخواتيم من نقش ، فقال جعفر : كذبتم تقولون على اخي ما لم يفعله هذا علم النبي قال : فلما سمع القوم كلام جعفر جعل ينظر بعضهم إلى بعض فقال لهم احملوا هذا المال إلى فقالوا : انا قوم مستأجرون و كلاء لارباب المال و لا نسلم المال إلا بالعلامات التي كنا نعرفها من سيدنا أبي محمد -ه- فان كنت الامام فبرهن لنا و الوردناها إلى اصحابها يرون فيها رأيهم قال : فدخل جعفر على الخليفة و كان يسر من رأى فاستعدي

أنفذ الكتاب إلى أصحابنا فخرج إليه : أجرك الله في صاحبك ، فقد مات ، وأوصى بالمال الذي كان معه إلى ثقة ليعمل فيه بما يحبُّ وأجيب عن كتابه .

عليهم فلما حضروا قال الخليفة ، احملوا هذا المال الى جعفر قالوا أصلح الله أمير المؤمنين انا قوم مستاجرون وكلاء لارباب هذه الاموال وهي لجماعة أمرونا أن لانسلمها الا بعلامة ودلالة قد جرت بهذه العادة مع ابي محمد «ع» فقال الخليفة : وما الدلالة التي لابي محمد قال القوم كان يصف الدنانير واصحابها والاموال وكم هي فاذا فعل ذلك سلمناها اليه ، وقد وفدنا مراراً فكانت هذه علامتنا ودلائلنا وقد مات فان يكن هذا الرجل صاحب هذا الامر فليقم لنا ما كان يقيم لنا اخوه والارددناها الى اصحابها فقال : جعفر : يا امير المؤمنين ان هؤلاء قوم كذابون يكذبون على اخي وهذا علم الغيب فقال الخليفة : القوم رسل و ماعلى الرسول الا البلاغ المبين قال : فبهت جعفر ولم يجر جواباً فقال القوم : يتطول امير المؤمنين باخراج امره الى من يبدد رقننا حتى نخرج من هذه البلدة قال : فأمرهم بنقيب فأخرجهم منها فلما ان خرجوا منها خرج عليهم غلام أحسن الناس وجهاً كأنه خادم فتادى يافلان بن فلان ويسا فلان بن فلان اجبيوا مولاكم فقال له : انت مولانا قال معاذ الله انا عبد مولاكم فسيروا اليه قالوا فسرنا معه حتى دخلنا دار مولانا الحسن بن علي «ع» فاذا ولده «ع» قاعد على سرير كأنه فلقة القمر عليه ثياب خضر فسلمنا عليه فرد علينا السلام ثم قال جملة المال كذا وكذا ديناراً حمل فلان كذا ، وفلان كذا : لم يزل يصف حتى وصف الجميع ثم وصف ثيابنا ورحالنا وما كان معنا من الدواب فخررنا سجداً لله عز وجل شكرألما عرفنا وقبلنا الارض بين يديه ثم سألناه عما اردنا واجاب فحملنا اليه الاموال و امرنا القايم «ع» أن لانهمل الى سر من رأى بعدها شيئاً فانه ينصب لنا ببغداد رجلا تحمل اليه الاموال ، وتخرج من عنده التوقيعات فانصرفنا من عنده ودفع الى ابي العباس محمد بن جعفر القمي الحميري شيئاً من الحنوط و الكفن وقال له اعظم الله اجرک في نفسك قال فما بلغ ابو العباس عقبة همدان حتى توفي - رحمه الله - وكان بعد ذلك تحمل الاموال الى بغداد الى الثواب المنصوين بها و تخرج من عندهم التوقيعات ثم قال الصدوق : هذا الخبر يدل على ان الخليفة كان يعرف هذا الامر (١)

(١) قوله « كان يعرف هذا الامر » ذكرنا سابقاً ان بناء الخلفاء كان على المساهلة مع الشيعة الامامية بعد الرضا عليه السلام فانهم علموا ان مذهب الامامية ليس مما يعارض بالسيف و ان أئمتهم لن يتوثبوا على ملكهم ولن يعارضوا معهم في دنياهم قبل ظهور الفرج و كان الخليفة في مبدء النبية بعد رحلة السكري عليه السلام المعتمد على الله و الغالب على الامر أخوه الموفق و معذلك كانوا يفحصون عن الامام الثاني عشر عليه السلام و موضعه كما يأتي ان شاء الله . (ش)

٢٠- عليّ بن محمّد قال: حمل رجل من أهل آبة شيئاً يوصله ونسي سيفاً بآبة. فأنفذ ما كان معه فكتب إليه ما خبر السيف الذي نسيته؟

٢١- الحسن بن خفيف، عن أبيه قال: بعث بخدم إلى مدينة الرسول ﷺ ومعهم خادمان وكتب إلى خفيف أن يخرج معهم فخرج معهم فلما وصلوا إلى الكوفة شرب أحد الخادمين مسكراً فما خرجوا من الكوفة حتى ورد كتاب من العسكر بردّ الخادم الذي شرب المسكر وعزل عن الخدمة.

٢٢- عليّ بن محمّد، عن [أحمد بن] أبي عليّ بن غياث، عن أحمد بن الحسن قال: أوصى يزيد بن عبد الله بدابة وسيف ومال و أنفذ ثمن الدابة وغير ذلك ولم يبعث السيف فوراً: كان مع ما بعثهم سيف فلم يصل- أو كما قال- .

كيف هو واين موضعه، ولهذا كف عن القوم وعما معهم من الاموال و دفع جعفر الكذاب عنهم، ولم يأمرهم بتسليمها اليه الا انه كان يجب ان يخفى هذا الامر ولا يظهر لثلاث يهتدى اليه الناس فيمرفوه. اقول انما لم يؤخذ الخليفة هؤلاء القوم، ولم يؤذهم ولم يفتش حال من بعث الاموال مع شدة عداوته لمظهرى هذا الامر لان الله تعالى قد يجعل عدوه شقيقاً على او لياًه كما جعل فرعون شقيقاً على كلمه موسى «ع».

قوله (من اهل آبة) هي قرية قرب ساوة، و بلد بافرقية، وفي الحديث ثلاث آيات الاخبار بأنه كان فى المال سيف وبأنه لم يجيء به، و بأن سببه هو النسيان .

قوله (أو كمال قال) ردد الراوى لعدم علمه قطعاً بأن المكتوب هو العبارة المذكورة و جوز أن يكون عبارة اخرى تؤدى مؤداها.

قوله (قاتل فارس) بدل عن الجنيد (١) وهو فارس بن حاتم بن القزوينى و كان غالباً ملعواً لمنه على بن محمد العسكرى «ع» .

(١) **قوله** « بدل عن الجنيد » و المقصود من الاجراء مال قرره الامام عليه السلام للرجال الثلاثة المذكورين يوصل اليهم كل شهر أو كل سنة فلما قبض الامام أبو محمد عليه السلام أمر الحجّة باجراء المقرر على رجلين منهم دون الجنيد لانه مات . (ش)
قوله عبيد الله بن سليمان الوزير ، كان وزير المعتض واستورز بده ابنه القاسم بن عبيد الله و قتل سنة ٢٩١ وهو الذى قيل فيه :

لا بد للنفس من سجد
هبّت لك الريح يا ابن وهب
فى زمن القرد للقرو
فخذ لها أهبة الركود *

٢٣- عليُّ بنُ محمّد، عن محمّد بن عليّ بن شاذان النيسابوري قال : اجتمع عندي خمسمائة درهم تنقص عشرين درهماً فأنتفت أن أبعث بخمسمائة تنقص عشرين درهماً فوزنت من عندي عشرين درهماً وبعثتها إلى الأسدي ولم أكتب مالي فيها، فورد: وصلت خمسمائة درهم، لك منها عشرون درهماً.

٢٤- الحسين بن محمّد الأشعري قال: كان يرد كتاب أبي محمّد عليه السلام في الاجراء على الجنيد قاتل فارس و أبي الحسن و آخر، فلما مضى أبو محمّد عليه السلام ورد استيناف من الصاحب لاجراء أبي الحسن و صاحبه ولم يرد في أمر الجنيد بشيء قال: فاغتممت لذلك فوردي نعي الجنيد بعد ذلك.

٢٥- عليُّ بنُ محمّد، عن محمّد بن صالح قال : كانت لي جارية كنت معجباً بها فكتبْتُ أسأمر في استيلادها . فورد استولدها و يفعل الله ما يشاء ، فوطئتها فحبلت ثم أسقطت فماتت.

٢٦- عليُّ بنُ محمّد قال : كان ابن العجمي جعل ثلثه للناحية وكتب ذلك وقد كان قبل إخراجهِ الثلث دفع مالا لابنه أبي المقدام ، لم يطلع عليه أحد . فكتب إليه فأين المال الذي عزلته لأبي المقدام.

٢٧- عليُّ بنُ محمّد، عن أبي عقيل عيسى بن نصر قال: كتب عليُّ بن زياد الصيمري يسأل كفنًا، فكتب إليه إنك تحتاج إليه في سنة ثمانين، فمات في سنة ثمانين وبعث إليه بالكفن قبل موته بأيام.

٢٨- عليُّ بنُ محمّد، عن محمّد بن هارون بن عمران الهمداني قال: كان للناحية عليٌّ خمسمائة دينار فضقت بها ذرعاً، ثم قلت في نفسي : لي حوانيت اشتريتها

قوله (فابن المال الذي عزلته لأبي المقدام) يعني ابن ثلثه فان اللازم عليه كان ثلث جميع المال، ولم يخرج ثلث ما دفعه الى ابنه.

قوله (فضقت بها ذرعاً) أى ضاق ذرعى به وضعت طاقتى وقوتى عنه ، ولم أجد

❦ وهب اسم جده . وهذا الذى نقله الكافى واقعة لو كانت كما نقل اطلع عليها جميع الشيعة والوكلاولا تجرأ أحد على نقل مثله كذباً كما لو نقل أحداً ما يطلع عليه الناس جميعاً كقحط و خصب و زلزلة و طوفان و حكم سلطاني عام وكذلك الخبر الاتى من نهى الناس عن زيارة ❦

بخمسمائة وثلاثين ديناراً قد جعلتها للناحية بخمسمائة دينار ، و لم أنطق بها ، فكتب إلى محمد بن جعفر ، اقض الحوانيت من محمد بن هارون بالخمسمائة دينار التي لنا عليه .
 ٢٩ - علي بن محمد قال : باع جعفر فيمن باع صبيّة جعفرية كانت في الدار يربونها ، فبعث بعض العلويين وأعلم المشتري خبرها فقال المشتري : قد طابت نفسي بردّها و أن لا أرزأ من ثمنها شيئاً ، فخذها ، فذهب العلوي فأعلم أهل الناحية الخبر فبعثوا إلى المشتري بأحد وأربعين ديناراً و أمروه بدفعها إلى صاحبها .

٣٠ - الحسين بن الحسن العلوي قال : كان رجل من ندماء روزحسني و آخر معه فقال له : هو ذا يجبي الأموال و له و كلاء و سمّوا جميع الوكلاء في النواحي و أنهى ذلك إلى عبيد الله بن سليمان الوزير ، فهم الوزير بالقبض عليهم فقال السلطان : اطلبوا أين هذا الرجل فإنّ هذا أمر غليظ ، فقال عبيد الله بن سليمان : نقبض على الوكلاء ، فقال السلطان : لا ولكن دسّوا لهم قوماً لا يعرفون بالأموال ، فمن قبض منهم شيئاً قبض عليه ، قال : فخرج بأن يتقدّم إلى جميع الوكلاء أن لا يأخذوا من أحد شيئاً و أن يمنعوا من ذلك و يتجاهلوا الأمر ، فاندسّ لمحمد بن أحمد رجل لا يعرفه و خلا به فقال : معي مال أريد أن أوصله ، فقال له محمد : غلطت أنا لا أعرف

منه مخلصاً و أصل الذرع إنما هو بسط اليد فكأنك تريد مددت يدي إليه فلم تنله ، و الحوانيت جمع الحانوت ، و هو الدكان .

قوله (قال باع جعفر) ليس في هذا الخبر شيء من العلامات و لعل النرضمن ذكره بيان حال جعفر الكذاب . و مخالفته لأمر الله تعالى و غصبه لحق المعصوم اللهم إلا أن يقال فاعل بعث هو صاحب دع .

قوله (و أن لا أرزأ من ثمنها شيئاً) الواو اما بمعنى مع أو للحال أو للعطف على ردّها و لا ارزء على صيغة المجهول من الرزء و هو النقص يقال ما رزأته ماله و ما رزأته ماله أي ما نقصته و ارتزء الشيء انتقص .

قوله (و أمروه بدفعها الى صاحبها) أراد بصاحبها من يكفلها و ينظر في أمرها .

قوله (دسوا لهم قوماً) الدس الاخفاء تقول : دسست الشيء في التراب اذا أخفيت

من هذا شيئاً، فلم يزل يتلطّفه ويحجّ يتجاهل عليه، و بثّوا الجواسيس وامتنعوا كلاء
كلّهم لما كان تقدّم إليهم.

٣١ - عليّ بن محمّد قال : خرج نهي عن زيارة مقابر قریش والحير [ة]
فلما كان بعد أشهر دعا الوزير الباقطائي (١) فقال له : الق بني الفرات و البرسيّين و

فيه والدسيس أخفاء المكر. **قوله** (والحير) الحير كربلا كالحاير.

قوله (الق بني الفرات والبرسيين) قال الفيروز آبادي البرس قرية بين الكوفة و
الحلة، و قال ابن الاثير برس اجمة معروفة بالعراق وهي الان قرية، و اما بنو الفرات فقيل
هم كانوا رهط الوزير أبي الفتح الفضل بن جعفر بن الفرات من وزراء بني العباس، و هو
الذي صحح طريق الخطبة الشقشقية (٢) الى أمير المؤمنين «ص» قبل الرضى رحمه الله.

(١) **قوله** و الباقطائي «منسوب الى باقطايا قرية من قرى بغداد كان كاتباً من كتاب

الوزير، و قال الياقوت في معجم البلدان بعد ذكر باقطايا منها الحسين بن علي الاديب
الكاتب أوتنحوه و بنو الفرات قوم معروفون تصدوا للوزارة و ذكرهم وارد في أكثر الكتب
لا حاجة الى نقله و لاريب ان الوزير كان نفسه من بني الفرات أراد بذلك حفظ عشيرته
الشييعين . (ش)

(٢) **قوله** وهو الذي صحح طريق الخطبة الشقشقية « قال الحكيم الفاضل ابن ميثم

البحراني في شرح نهج البلاغة قد وجدتها بمعنى الخطبة الشقشقية في موضعين تاريخهما قبل
مولد الرضى بمدة أحدهما أنها مضمنة كتاب الانصاف لابي جعفر بن قبة تلميذ ابي القاسم
الكميبي احد شيوخ المعتزلة وكانت وفاته قبل مولد الرضى، الثاني اني وجدتها بنسخة عليها
خط الوزير ابي الحسن علي بن محمد بن الفرات وكان وزير المقتدر بالله وذلك قبل مولد
الرضى بنيف وستين سنة، والذي يغلب على ظني ان تلك النسخة كانت كتبت قبل وجود ابن
الفرات بمدة انتهى.

وأقول انما ذكر ذلك لاستبعاد جماعة من اهل السنة ان يكون أمير المؤمنين «ع» شكى

ممن قبله و نسبوا تلك الخطبة الى جعل الرضى رحمه الله وهي من الدعاوى التي دليل بطلانها
معها كما نقل الشارح المذكور عن ابن الخشاب النحوي قال لا والله ومن اين للرضى هذا
الكلام وهذا الاسلوب قد رأينا كلامه في نظم و شره لا يقرب من هذا الكلام ولا ينتظم في
سلكه على أني قد رأيت هذه الخطبة بخطوط العلماء الموثوق بنقلهم من قبل أن يخلق أبو-
الرضى فضلا عنه. انتهى كلام ابن الخشاب. وأقول قدم في الصفحة ٢١٢ و ٢١٣ من هذا المجلد
رواية عن صحيح مسلم صريحة في شكاية أمير المؤمنين «ع» عن ابي بكر و قوله لاناك استبددت
علينا بالامر فاذا جاز شكايته عن الاول و ادعائه الاحقية بالخلافة منه جاز عن الثاني والثالث بالطريق*

قل لهم : لا يزوروا مقابر قريش فقد أمر الخليفة أن يتقعد كل من زار فيقبض [عليه] .

(باب)

ما جاء في الاثنى عشر والنص عليهم عليهم السلام (١)

١- عدة من أصحابنا، عن أحمد بن محمد البرقي، عن أبي هاشم داود بن القاسم الجعفري، عن أبي جعفر الثاني عليه السلام قال : أقبل أمير المؤمنين ومعهم الحسن بن علي عليه السلام وهومتكىء على يد سلمان فدخل المسجد الحرام فجلس، إذ أقبل رجل حسن الهيئة واللباس فسلم على أمير المؤمنين، فرد عليه السلام فجلس، ثم قال : يا أمير المؤمنين أسألك عن ثلاث مسائل إن أخبرتني بهن علمت أن القوم ركبوا من أمرك ما قضى عليهم وأن ليسوا بأمورين في دنياهم وآخرتهم وإن تكن الأخرى علمت أنك وهم شرع سواء، فقال له أمير المؤمنين عليه السلام : سألني عما بدالك، قال : أخبرني عن الرجل إذا نام أين تذهب روحه؟ وعن الرجل كيف يذكر وينسى؟ وعن الرجل كيف يشبه ولده الأعمام والأخوال؟ فالتفت أمير المؤمنين عليه السلام إلى الحسن فقال : يا أبا محمد أجبه، قال : فأجابه الحسن عليه السلام فقال الرجل : أشهد أن لا إله إلا

قوله (قال : فأجابه الحسن وع) فقال اما ما سألت عن أن الانسان اذا نام أين تذهب روحه فان روحه متعلقة بالريح وريحه متعلقة بالهواء الى وقت ما يتحرك صاحبها للتيقظ فان أذن الله عزوجل برد تلك الروح الى صاحبها جذبت تلك الروح الريح، و جذبت تلك الريح الهواء، فرجعت الروح في بدنه وان لم يأذن برد تلك الروح الى صاحبها جذب الهواء الريح، وجذبت الريح الروح فلم ترد الى صاحبها الى يوم يبعث.

«الاولى وليس مسلم ممن يتهم في هذا الخبر وكان رأي نظيره في البخاري أيضاً والله العالم وأما الوزير ابو الفتح الفضل بن جعفر بن فرات الذي ذكره الشارح فكانه اشتباه بابي الحسن علي بن محمد الذي ذكره ابن ميثم وابن ميثم هو الاصل في نقله وكان وزارة ابي الحسن علي في دولة المقتدر ثلاث مرات في زمان حياة الكليني رحمه الله، واما ابو الفتح فضل بن جعفر فوزارته سنة وفاته وليس هو المراد من الوزير الذي يشر اليه قطعاً. (ش)

(١) قوله «ما جاء في الاثنى عشر» اما الاثناعشر بغير تعيين الاسم فوارد في الروايات المتفق عليها بين الشيعة وأهل السنة فلا يضر ضعف اسناد ما روى في هذا الباب فقد روى البخاري ومسلم و ابو داود في صحاحهم وأحمد بن حنبل في المسند عن رسول الله «ص» بالفاظ مختلفة»

الله ولم أزل أشهد بها ، وأشهد أن محمداً رسول الله ولم أزل أشهد بذلك ، وأشهد أنك وصي رسول الله عليه السلام والقائم بحجته - وأشار إلى أمير المؤمنين- ولم أزل أشهد بها

أقول لعل المراد بالروح النفس الناطقة المجردة . فان الروح الحيوانى تبقى فى البدن فى حالة النوم ، و بالريح القوة القدسية التى من شأنها امالة النفس الى عالم القدس والقوة الشريرة التى من شأنها امالتها الى الهاوية و تعلق النفس بها كتعلق الموصوف بالصفة ، و اطلاق الريح على القوة شائع لفة و عرفاً . والهواء ان كان مقصوراً و ان لم يوافقه رسم الخط فالمراد به الحب والميل الى الجهة العالية والهاوية ، و تعلق الريح به كتعلق السبب بالسبب والمعنى أن الانسان اذا نام و فارق النفس البدن فان أذن الله تعالى يرد تلك الروح الى البدن جذبت تلك الروح من حيث هى أو من جهة القوة الشهوية أو العاملة الريح يعنى القوة المذكورة ، وغلبت عليها فى التجاذب ، و جذبت تلك الريح الهواء فلا يتحقق أمره فرجعت الروح الى البدن وسكنت فيه ، و أن لم يأذن به صار الامر بالعكس فيلحق اء بأهل الجنة أو بأهل النار ، وان كان ممدوداً فالمراد به الفضاء بين الارض والسماء . والمراد بتعلق الريح به كونها فيه وبجذبها اياه . مفارقتها عنه الى البدن ، و يجذبها اياها كونها فيه كما كان . هذا الذى ذكرناه على سبيل الاحتمال ، والله أعلم بحقيقة الحال .

وقال «ع» وأما ما ذكرت من أمر الذكر والنسيان فان قلب الرجل فى حق وعلى الحق طبق فان صلى عند ذلك على محمد وآل محمد صلاة تامة انكشف ذلك الطبق عن ذلك الحق فأضاء القلب فذكر الرجل ما كان نسيه ، وان لم يصل على محمد وآل محمد ونقص من الصلاة عليهم انطبق ذلك الطبق على ذلك الحق فاظلم الحق ونسى الرجل ما كان ذكره .
أقول: الحق- بالضم- جمع الحقة وهى معروفة ، وفتح الحاء أيضاً محتمل والطبق النطاء ، وفيه دلالة: على ان الصلوات على النبي وآله صلوات الله عليهم والتوسل بهم سبب لادراك الحق وانكشافه على

ومعنى واحد ان الائمة بعده اثنى عشر ولا يزال الاسلام عزيزاً ماداموا خليفة ، وهذا من أقوى حجج الامامية للقائلين باثنى عشر اماماً والبخارى ومسلم وأحمد بن حنبل ورواه هذه الروايات و أدرجوها فى كتبهم قبل ان يشتهر الامامية بالاثنى عشرية فانهم كانوا فى عهد الرضا والجواد والهادى عليهم السلام وكان تأليفهم قبل ولادة صاحب الامر عجل الله فرجه فلا يحتمل أن يكون مجمولة مع ان ذكر الاثنى عشر وارد فى كتاب سليم بن قيس الهلالي كما يأتى و أن كان نسبة الكتاب الى سليم غير ثابتة بل ثابت العدم لكن لاريب فى وجود هذا الكتاب فى عهد الصادق «ع» والمتهم بوضعه أبان بن أبى عياش كان قبل عصره «ع» فلا ريب فى شهرة كون الائمة اثنى

أشهد أنك وصيه والقائم بحجته - و أشار إلى الحسن عليه السلام - وأشهد أن الحسين بن عليّ وصي أخيه والقائم بحجته بعده ، وأشهد على عليّ بن الحسين أنه القائم بأمر

القلب وتركها سبب لعدم ادراكه و نسيانه ، و في الاخبار تصريح بأن العلوم الحقّة كلها من جهة حضرة المقدسة . وقال دع ، وأما ما ذكرت من أمر المولود الذي يشبه أعمامه وأخواله فإن الرجل إذا أتى أهله فجاءها بقلب ساكن . وعروق هادئة وبدن غير مضطرب فاسكنت تلك النطفة في جوف الرحم خرج الولد يشبه أباه وامه ، وإن هو أتاه بقلب غير ساكن ، و عروق غير هادئة ، و بدن مضطرب اضطربت تلك النطفة ووقعت في وقت اضطرابها على بعض العروق . فإن وقعت في عرق من عروق الاعمام أشبه الولد أعمامه وإن وقعت على عرق من عروق الاخوال أشبه الرجل أخواله . أقول : الظاهر ان عروق الاعمام في الاب و عروق الاخوال في الام و أن السكون والاضطراب يوجدان في الام أيضاً كما يوجدان في الاب وإنما الظاهر ذلك لاحتمال أن يكون كلا العرقين في الام ، و من طريق العامة أن ماء الرجل غليظ أبيض ، وماء المرأة رقيق أصفر فمن أيهما علا أوسبق يكون منه الشبه . ومن طريقهم الآخر : إذا علا مأوها ماء الرجل أشبه الولد أخواله وإذا علا ماء الرجل مادها أشبه أعمامه . ومن طريق آخر سأل النبي «ص» خبر من أحبار اليهود عن الولد فقال دع « ماء الرجل أبيض ، وماء المرأة أصفر فإذا اجتمع فعلا مني الرجل مني المرأة أذكر بأذن الله تعالى ، و إذا علمني المرأة مني الرجل انت بأذن الله تعالى . قال بعضهم معنى الملو الغلبة على الآخر ومعنى السبق الخروج أولاً ، وزعم بعضهم أن الملو علة شبه الاعمام والاخوال ، والسبق علة للادّكار والايثات و زد ذلك التفصيل بأنه جعل في حديث الخبر الملو علة الادّكار والايثات وأجاب عنه الابي بأن الملو في حديث الخبر بمعنى السبق الى الرحم لان ماءا سبق و يتعين تفسيره بذلك فانه في حديث المرأة جعل الملو علة شبه الاعمام والاخوال وجعله في حديث الخبر علة الادّكار والايثات فلو ابقينا الملو في حديث الخبر على بابه لزم مقتضى الحديث أن يكون الملو علة في شبه الاعمام والاخوال ، وفي الادّكار والايثات ولا يصح لان الحسن يكذبه لانا نشاهد الولد ذكراً و يشبه الاخوال ، ووجه الجمع بين أحاديث الباب أن يكون الشبه المذكور في هذا الحديث يعني به الشبه الاعم من كونه في التذكير والتأنيث و شبه الاعمام والاخوال و سبق الى الرحم علة التذكير والتأنيث ، و يخرج من مجموع ذلك ان الاقسام أربعة ان سبق ماء الرجل وعلا اذكر و أشبه الولد أعمامه وإن سبق ماء المرأة وعلا انت وأشبه الولد أخواله ، و ان سبق ماء الرجل وعلا ماءها اذكر وأشبه الولد أخواله و ان سبق ماء المرأة و علا ماءه أنت و أشبه الولد أعمامه .

الحسين بعده، وأشهد على محمد بن عليّ أنّه القائم بأمر عليّ بن الحسين، وأشهد على جعفر بن محمد بأنّه القائم بأمر محمد، وأشهد على موسى أنّه القائم بأمر جعفر بن محمد، وأشهد على عليّ بن موسى أنّه القائم بأمر موسى بن جعفر، وأشهد على محمد بن عليّ أنّه القائم بأمر عليّ بن موسى، وأشهد على عليّ بن محمد بأنّه القائم بأمر محمد بن عليّ وأشهد على الحسن بن عليّ بأنّه القائم بأمر عليّ بن محمد وأشهد على رجل من ولد الحسن لا يكتفى ولا يسمّى حتى يظهر أمره فيملأها عدلاً كما ملئت جوراً، والسلام عليك يا أمير المؤمنين ورحمة الله وبركاته، ثمّ قام فمضى، فقال أمير المؤمنين : يا أبا محمد اتبعه فانظر أين يقصد؟ فخرج الحسن بن عليّ عليه السلام فقال : ما كان إلاّ أن وضع رجله خارجاً من المسجد فما دريت أين أخذ من أرض الله؟ فرجعت إلى أمير المؤمنين عليه السلام فأعلمته. فقال: يا أبا محمد أتعرفه؟ قلت : الله ورسوله وأمير المؤمنين أعلم، قال : هو الخضر عليه السلام.

قوله (قال هو الخضر «ع») هو حي موجود، ومن امة نبينا «ع»، و كان نبياً وله شغل في هذا العالم، قال العياض: قد اضطرب العلماء في الخضر «ع» هل هو نبي أو ولي واحتج من قال بنبوته بكونه أعلم من موسى «ع» اذ يبعد أن يكون الولي أعلم من النبي، و بقوله تعالى، ما فعلته عن أمري، لانه اذا لم يفعله بأمره فقد فعله بالوحى، وهذه هي النبوة، و اجيب بأن ليس في الآية تعيين من بلغه ذلك عن الله تعالى فيحتمل أن يكون نبي غيره أمره بذلك، و قال المازرى القائل بأنه ولي القشيري وكثير، و قال الشعبي هو نبي معمر محجوب عن أكثر الناس، و حكى الماوردي فيه قولاً ثالثاً أنه ملك، قيل: والقائلون بأنه نبي اختلفوا في كونه مرسلًا، فان قلت يضعف القول بنبوته بحديث «لأنبي بعدى» قلت: المعنى لانبوة منشأها بعدى والالزم في عيسى «ع» حين ينزل فانه بعده أيضاً هذا كلامه، وقال الثعلبي: قد اختلف فقيل كان في زمن ابراهيم «ع»، وقيل بعده بقليل، وقيل بعده بكثير و قيل انه لا يموت الا في آخر الزمان حين يرفع القرآن، و قال بعضهم جمهور العلماء الصالحين على أنه حي و حكايات اجتماعهم به في مواضع الخير و أخذهم منه وسؤالهم عنه و جوابه لهم لاتحصى كثرة، و شد بعض المحدثين فأنكر حياته انتهى كلامه وقال الابي في كتاب اكمال الاكمال هو حي و حياته الطويلة جائزة، وفيه حكايات لاتحصى كثرة فمنها ما رواه مسلم أنه دخل على امسلمة فقال لها النبي «ص»: ذلك الخضر، ورووا أن زوجته احديهما السوداء والاخرى البيضاء وأتهما الليل والنهار، و نقل عن بعض من رآه أنه سأله

٢- وحدثني محمد بن يحيى، عن محمد بن الحسن الصفار، عن أحمد بن أبي عبدالله عن أبي هاشم مثله سواءً.

قال محمد بن يحيى : فقلت لمحمد بن الحسن : يا أبا جعفر وددت أن هذا الخبر جاء من غير جهة أحمد بن أبي عبدالله قال : فقال : لقد حدثني قبل الحيرة

هل لك زوجة؟ فقال لي : زوجتان سوداء وبيضاء ، ولم يذكر الليل والنهار . و نقل غير ذلك من الحكايات.

قوله (من غير جهة أحمد بن أبي عبدالله) (١) كأنه أحمد بن محمد بن خالد البرقي الذي أخرجه أحمد بن محمد بن عيسى من قم لما قذف به و طعن عليه القميون، وذكره الشيخ في أصحاب الجواد والهادي عليهما السلام، و عاش بعد أبي محمد الحسن العسكري أربع عشر سنة، و قيل عشرين سنة، و توفي سنة أربع و سبعين و مائتين على الاول و سنة ثمانين و مائتين على القول الآخر ، و لعل المراد بالحيرة (٢) تحيره بعد موت العسكري «ع» في

(١) قوله « من غير جهة أحمد بن أبي عبدالله » تردّد من السامع في صحة الحديث لمكان راويه وعدم الثقة به وقيل كان يعمل بالمراسيل وهو صاحب كتاب المحاسن. وقدح في الحديث وفي أمثاله ما ذكر فيه اسماء الائمة تفصيلا بعض الزيدية بان الطائفة الامامية كانوا يفتحصون بعد كل امام عن القائم بعده حتى ان كبار محدثهم كزرارة بعد قبض الامام الصادق «ع» لم يتبين له امامة موسى بن جعفر عليهما السلام بعد فان الذين ذهبوا الى المدينة لتفحص أمر الامام بعد الصادق لما يرجعوا وقد حضر زرارة الموت فجعل المصحف على صدره وقال امامي من يتعين بهذا المصحف وهكذا رجع بعضهم الى عبدالله الافطح، و اختلفوا بعد الكاظم «ع» في الرضا «ع» وقال بعضهم بالوقف على الكاظم «ع» ولو كان الائمة متعينين موسمين باسمائهم لم يعهد منهم التفحص. والجواب أن هذا الحديث بناء على صحته لم يكن متداولاً من زمان أمير المؤمنين «ع» بأيدي الرواة ولو كان كذلك لكثير نقله في الكتب واستفاض مع انا لم نره الا بهذا الاسناد وعن أبي هاشم الجعفري عن الجواد «ع» فهو كان مكنوناً عند الائمة عليهم السلام حتى اذا رأى الجواد «ع» المصلحة في اظهاره ولا منافاة بين صحته وخفاؤه نعم ان اريد الاحتجاج على امامتهم بالخبر الواحد توجه اليراد لكن بناء الامامية على عدم الاعتماد على خبر الواحد في اصول الدين وان كان صحيحاً بل كانوا يطلبون اليقين ويفحصون عن المتواتر ولذلك تفحصوا بعد مضي كل امام عن القائم بعده. (ش)

(٢) قوله « ولعل المراد بالحيرة » الاظهر أن المراد بها الغيبة ومقصود الراوي دفع القدح فيه بان أحمد بن أبي عبدالله و ان كان ضعيفاً لكن الخبر متضمن للخبر عن الغيب اذا خبر *

بعشرة سنين.

٣- محمد بن يحيى و محمد بن عبدالله، عن عبدالله بن جعفر، عن الحسن بن ظريف و علي بن محمد، عن صالح بن أبي حماد، عن بكر بن صالح (١) عن عبدالرحمن بن سالم عن أبي بصير عن أبي عبدالله عليه السلام قال: قال أبي لجابر بن عبدالله الأنصاري إن لي إليك حاجة فمتي يخف عليك أن أخلو بك فأسألك عنها ، فقال له جابر: أي الأوقات أحببت، فخلا به في بعض الأيام فقال له : يا جابر أخبرني عن اللوح الذي رأيته في يد أمي فاطمة عليها السلام بنت رسول الله صلى الله عليه وآله وما أخبرتك به أمي أنه في ذلك اللوح مكتوب ؟ فقال جابر : أشهد بالله أنني دخلت على أمك فاطمة عليها السلام في حياة رسول الله صلى الله عليه وآله فهسبتها بولادة الحسين و رأيت في يديها لوحاً أخضر ، ظننت أنه من زمرد و رأيت فيه كتاباً أبيض، شبه لون الشمس، فقلت لها: بأبي و أمي يا بنت رسول الله صلى الله عليه وآله ما هذا اللوح؟ فقالت: هذا لوح أهداه الله إلى رسول الله صلى الله عليه وآله فيه اسم أبي واسم بعلي واسم ابني و اسم الأوصياء من ولدي وأعطانيه أبي ليبشرني بذلك، قال جابر: فأعطني أمك فاطمة عليها السلام فقرأته و استنسخته، فقال له أبي: فهل لك يا جابر أن تعرضه علي؟ قال: نعم ، فمشى معه أبي إلى منزل جابر فأخرج صحيفة من رق ، فقال : يا جابر انظر في كتابك (٢) لا أقرأ [أنا] عليك . فنظر جابر في نسخته فقرأه أبي فما خالف حرفٌ حرفاً ، فقال جابر : فأشهد بالله أنني هكذا رأيته في

وجود صاحب د ع ، أو تحيره بانحرافه لكبر سنه. أو زمان الحيرة ، وهو وقت وفات العسكري عليه السلام .

* بالغيبة قبل عشرين من وقوعها. (ش)

(١) قوله د عن بكر بن صالح، يعني روى الحسن بن ظريف وصالح بن أبي حماد كلاهما

عنه. (ش)

(٢) قوله د يا جابر انظر في كتابك ، قالوا انه قد كف بصره في آخر عمره و مات سنة ٧٤ وروى أنه كان في زيارة الاربعين مكفوفاً و كان ملاقة الباقر د ع له بعد ذلك قطعاً حين انتقل جابر من الكوفة الى المدينة آخر عمره و توفي بالمدينة ولايب ان هذا الخبر ضعيف اسناداً ولكن لا ينحصر رواية جابر في هذا الاسناد كما يأتي ان شاء الله في الحديث التاسع و ليس فيه شيء ينكر. (ش)

اللوح مكتوباً :

بسم الله الرَّحْمَن الرَّحِيم

هذا كتاب من الله العزيز الحكيم لمحمد نبيه ونوره وسفيره وحجابه ودليله
نزل به الروح الأمين من عند رب العالمين ، عظم يا محمد أسمائي واشكر نعمائي ولا تجحد
آلائي ، إني أنا الله لا إله إلا أنا قاصم الجبارين ومُديل المظلومين و دِيان الدّين
إني أنا الله لا إله إلا أنا ، فمن رجا غير فضلي أوخاف غير عدلي ، عذّبتّه عذاباً لا

قوله (لمحمد نبيه ونوره وسفيره وحجابه ودليله) وهو «ص» من حيث أنه
يخبر عن الله أو يكون درجته فوق الدرجات يسمى نبياً ومن حيث أنه يهتدى به الخلاق
أو يكون من نور الحق يسمى نوراً ومن حيث أنه مصلح بين الخلق يسمى سفيراً وهو يسمى المصلح بين
القوم يقال سفرت بين القوم أسفر سفارة إذا سعت بينهم في الإصلاح ، ومن حيث أن المتوسل به
متوسل بالله تعالى ، وأن له وجهين وجهاً الى الله ووجهاً الى الخلق يسمى حجاباً ، ومن
حيث أنه يرشد الخلق الى طريق الحق يسمى دليلاً .

قوله (عظم يا محمد أسمائي اه) المراد بالاسماء أسماء ذاته المقدسة التي وضعها
ليدعو بها ولا يجهلوه أو الائمة عليهم السلام وقد مر في كتاب التوحيد أنهم الاسماء الحسنى ،
و بالنعماء نعمة النبوة و اصولها وفروعها ، وبالالامساير النعماء الظاهرة والباطنة التي لا تعد
ولا تحصى ، ويحتمل أن يراد بالاولى النعمة الباطنة ، وبالثانية النعمة الظاهرة أو بالعكس أو
يراد بالاولى نعمة الوجود ومكملاته ، وبالثانية غيرها .

قوله (قاصم الجبارين) بالاذلال و الموت و المصيبة و العقوبة و التأديب و
التعذيب . و القسم الكسر الشديد .

قوله (ومديل المظلومين) أي ناصرهم ، والمثقم لهم ، وجاعلهم غالبيين عليهم يوم لا
ينفع مال ولا بنون . بل في هذه الدار أيضاً لان الظلم يؤثر في الظالم ولو بعد حين كما هو
المحرج ، وفي كتاب كمال الدين : «ومذل الظالمين» بدله .

قوله (و ديان الدين) أي المجازي كل أحد بفعله وعمله و الديان المجازي
القاهر الغالب على جميع من سواه .

قوله (فمن رجا غير فضلي أوخاف غير عدلي اه) يفهم منه وجوب صرف وجه الرجاء
الى فضله وعدم الخوف من ظلمه أو وجوب الخوف من عدله فان من اتصف بخلاف ذلك كان
مشركاً بالله العظيم ، ومستحقاً للعذاب الاليم .

أُعَذِّبُ بِهِ أَحَدًا مِّنَ الْعَالَمِينَ فَإِنِّي فَاعِدٌ، وَعَلَيَّ فَتَوَكَّلْ، إِنِّي لَمْ أَبْعَثْ نَبِيًّا فَأَكْمَلْتُ أَيَّامَهُ وَانْقَضَتْ مَدَّتُهُ إِلَّا جَعَلْتُ لَهُ وَصِيًّا وَإِنِّي فَضَّلْتُكَ عَلَى الْأَنْبِيَاءِ وَفَضَّلْتُ وَصِيَّكَ عَلَى الْأَوْصِيَاءِ وَأَكْرَمْتُكَ بِشَبِيلِكَ وَسَبْطِكَ حَسَنَ وَحُسَيْنَ، فَجَعَلْتُ حَسَنًا مَّعْدَنَ عِلْمِي، بَعْدَ انْقِضَاءِ مَدَّةِ أَبِيهِ وَجَعَلْتُ حَسِينًا خَازِنَ وَحْيِي وَأَكْرَمْتُهُ بِالشَّهَادَةِ وَخَتَمْتُ لَهُ بِالسَّعَادَةِ. فَهُوَ أَفْضَلُ مِنِّ اسْتَشْهَدُ وَأَرْفَعُ الشَّهَدَاءَ دَرَجَةً، جَعَلْتُ كَلِمَتِي الثَّامَّةَ مَعَهُ وَحِجَّتِي الْبَالِغَةَ عِنْدَهُ، بَعَثْتُهُ أَثِيبَ وَأُعَاقِبَ، أَوْلَاهُمْ عَلِيُّ سَيِّدُ الْعَابِدِينَ وَزَيْنُ أَوْلِيَائِي الْمَاضِينَ وَابْنُهُ شَبِهُ جَدِّهِ الْمَحْمُودُ مُحَمَّدُ الْبَاقِرُ عِلْمِي وَالْمَعْدَنُ لِحُكْمَتِي سَيِّهْلُكَ الْمَرْتَابُونَ فِي جَعْفَرٍ، الرَّادُّ عَلَيْهِ كَالرَّادِّ عَلَيَّ، حَقُّ الْقَوْلِ مِنِّي لَا كُرْمَنٌ مَّثْوًى جَعْفَرٌ وَلَا سُرْنَةُ فِي أَشْيَاعِهِ وَأَنْصَارُهُ وَأَوْلِيَائِهِ، أُتِيحَتْ بَعْدَهُ مُوسَى فَتَنَةُ عِمْيَاءَ

قوله (بشبيلك و سبطك) الشبل بالكسر ولد الاسد اذا أدرك الصيد وقد تطلق على الولد مطلقاً ، و فى بعض النسخ بسبيلك ، والسبيل الولد والاثنى سبيلة ، والسبط قبل هو الولد وقيل ولد الولد ، وقيل ولد البنت .

قوله (خازن وحى) أى حافظه من الحزن ، و هو حفظ الشيء فى الخزانة ثم يعبر به عن كل حفظ و يجمع الخازن على الخزان ، و منه قيل : الائمة عليهم السلام خزان علم الله و وحيه . **قوله** (جعلت كلمتى الثامة و حجتى البالغة عنده) لعل المراد بالكلمة الثامة القرآن ، و بالحجة البالغة الشريعة أو الايمان أو البرهان الداعى اليه .

قوله (محمد الباقر علمى) علمى اما بكسر العين على أنه مفعول و الباقر ، أى الفاتح المظهر له ، و الكاشف اياه و يؤيده أن فى بعض نسخ الكتاب و فى كمال الدين و لعملى ، باللام أو بفتح المين واللام على أنه خبر لقوله و ابنه ، وعلى الاول خبره شبه جده أو محمد ، أو ابنه خبر تقديره و ثانيهم ابنه .

قوله (ولا سرنه) هو بفتح الهمزة من السرور ، و هو خلاف الحزن تقول سرنى فلان مسرة و سر هو على ما ليسم فاعله ، وأما ضمها على أن يكون من الاسرار بمعنى الاظهار و الاعلان فالظاهر أنه بعيد و الاولياء أخص من الانصار ، و الانصار اخص من الاشياء .

قوله (اتيتحت بعده موسى فتنة عميةا حندس) تاح له الشيء بالتاء المثناة الفوقانية و اتيتحت على صيغة المفعول قدر له ، و أتاح الله له الشيء أى قدره له ، و التباح من الفرس ما يمرض فى مشيته نشاطاً على قطريه ، و الفتنة فى الاصل الامتحان و الاختبار . و قد كثر استعمالها فيما أخرجه الاختبار للمكروه ثم كثر حتى استعمل بمعنى الاسم و الكفر و

حندس لأنّ خيط فرضي لا ينقطع و حجتي لا تخفى و أنّ أوليائي يسقون بالكأس الأوفى، من جحد واحداً منهم فقد جحد نعمتي ، و من غير آية من كتابي فقد افترى عليّ ، ويل للمفترين الجاحدين عند انقضاء مدّة موسى عبدي و حبيبي و خيرتي في عليّ وليّ و ناصري و من أضع عليه أعباء النبوة و أمتحنه بالاضطلاع

القتال و الاحراق و الازالة و الصرف من الشيء و من ذلك الوقف فان كثيراً من شيعة أبيه رجعوا عنه ، و وقفوا فيه و انما وصف الفتنة بالعباء ، و الحندس وهو بالكسر الظلمة للمبالغة و التأكيد في ضلالة القوم ، و اضلالهم و اعراضهم عن طريق الحق و خروجهم عن منهج الصواب و اتصافهم بالظلم و الجور و الطغيان حتى كانوا عموماً لا يهتدون الى الحق سبيلاً ، و وقعوا في ظلمة شديدة لا يجدون الى الخير دليلاً و في بعض النسخ ائبحت بالنون من النباح ، و هو صباح الكلب يقول ائبحت الكلب فتبع نباحاً اذا صاح ، و اللبوح ضجة الحي و أصوات كلابهم و نسبة النبوح الى الفتنة على سبيل الاتساع و التجوز أو المراد نبوح أهلها . و في بعض النسخ ائبحت بمعنى اظهرت تقول : باح بسره و أباحه اذا اظهره ، و في ربيع الشيعة انتجبت بعده موسى و ائبحت بعده فتنة ، وهو الاظهر .

قوله (لان خيط فرضي) في كتاب كمال الدين لان خيط وصيتي ، وهو دليل لما فهم ضمناً اتصال امامة موسى بامامه أبيه عليهما السلام .

قوله (و أنّ أوليائي يسقون بالكأس الأوفى) المراد بأوليائه من آمن بحججه جميعهم ، و هم يسقون في الآخرة من غير نقص شراباً طهوراً و رحيقاً و مختوماً و فيه وعد بحسب المنطوق و وعيد بحسب المفهوم ، و في كتاب كمال الدين و ان أوليائي لا يسبقون أبداً الا و من جحد الى آخره .

قوله (فقد جحد نعمتي) لان كل واحد منهم أعظم نعمة من نعمائه على العباد فمن جحد واحداً منهم فقد جحد نعمته أو المراد بالنعمة نعمة الخلافة على الاطلاق ، فمن جحد واحداً منهم فقد جحد الجميع .

قوله (و من غير آية من كتابي) الظاهر أنّ المراد بالآية الآية القرآنية ، و يحتمل أن يراد بها الامام ، و قد مر أنّ المراد بالآيات في القرآن الائمة عليهم السلام .

قوله (و امتحنه بالاضطلاع بها) يقال فلان مضطلع هذا الامر أى شديد قوى ، و هو مفتعل من الضلالة ، و هى الشدة و القوة على احتمال الثقل ، و قد جرت حكمة الله تعالى على أن يختبر عباده ، و يضع أثقال النبوة و أعباء الخلافة على تام الخلق و الخلق و القوى في العلم والعمل .

بها ، يقتله عفريت مستكبر* ، يدفن في المدينة التي بناها العبد الصالح إلى جنب شر* خلقي ، حق القول مني لأُسرته بمحمد ابنه و خليفته من بعده ووارث علمه ، فهو معدن علمي و موضع سرّي و حجّتي على خلقي ، لا يؤمن عبد به إلا جعلت الجنة مثواه و شفّعته في سبعين من أهل بيته كلّهم قد استوجبوا النار، وأختم بالسعادة لابنه علي وليّي و ناصري والشاهد في خلقي و أميني على وحيي، أخرج منه الدّاعي إلى سبيلي والخازن لعلمي الحسن و اكمل ذلك بابنه «محمد» رحمة للعالمين ، عليه كمال موسى وبهاء عيسى وصبر أيوب فيذل أوليائي في زمانه و تنهّدى رؤوسهم كما تنهّدى رؤوس الترك والدّيلم فيقتلون و يحرقون و يكونون خائفين ، مرعوبين و جليين ، تصبغ الأرض بدمائهم و يفشوا الويل والرّنة في نساءهم أولئك أوليائي

قوله (يقتله عفريت) العفريت الرجل الخبيث الداهي ، الشرير الظلوم ، الشيطان.

قوله (التي بناها العبد الصالح الى جنب شر خلقي) المراد بالعبد الصالح ذو - القرين و بشر الخلق هارون الرشيد ، والي متعلق بيدفن .

قوله (و تنهّدى رؤوسهم) (١) أي يهدبها بعضهم الى بعض .

قوله (و الرنة) الرنة بفتح الراء و شد النون الصوت يقال : رنت المرأة

ترن رنيناً : صاحت .

قوله (أولئك أوليائي حقاً) هؤلاء هم المقصودون مارواهم مسلم عنه وص ، قال : لا يزال

(١) قوله « تنهّدى رؤوسهم » تشبث بهذه الكلمة بعض من لا يعتد بالحقايق ولا يبالي بما يقول و قال ان أصحاب القائم «ع» بعد ظهوره يذلون في زمانه و يقتلهم الاعداء و يهدى الظلمة بعضهم الى بعضهم رؤوسهم وهذا شيء بخلاف المتواتر المقطوع به من أحاديث العامة والخاصة في ظهور المهدي «ع» و ان الحق يظهر في زمانه و أهل الحق يظفرون باهل الباطل وبه يملأ الله الارض قسطاً وعدلاً بعد ما ملئت ظلماً وجوراً ولا يزال يدعو الشيعة في مقام الاستنصار أين معز الاولياء و مذل الاعداء و غرض القائل أن يثبت امامة من ادعى المهدوية فقتل لثبوت رده و كفره و دعوى نسخه للمشرية الاسلامية و قتل اتباعه و أنصاره ولم يدر انا معاشر الامامية لاتتمسك بخبر الواحد في اصول الدين ان سلم عن المعارض وسلم اسناده فكيف بهذا الحديث الضعيف المخالف للضروري من المذهب ان سلم كون المراد ذلة اوليائه بعد ظهوره والا فقد يحتمل كون القتل والتضييق حال الغيبة واما الدلة فلم تلحقهم في الغيبة الى الان - الحمد لله - ولا نحتاج في اثبات الائمة الاثني عشر الى هذا الاسناد بل روى هذا الخبر باسناد آخر و مضمونه في أحاديث متواترة من طرق العامة والخاصة . (ث)

حقاً، بهم أَدفع كل قُفنة عِماءِ حِندس وبهم أَكشف الزلازل و أَدفع الأصار والأغلال
أولئك عليهم صلوات من ربهم ورحمة وأولئك هم المهتدون.

قال عبدالرحمن بن سالم: قال أبو بصير : لولم تسمع في دهرك، إلاّ هذا
الحديث لكفأك، فضنه إلاّ عن أهله.

٤- عليُّ بن إبراهيم، عن أبيه، عن حماد بن عيسى، عن إبراهيم بن عمر
اليماني عن أبان بن أبي عيَّاش، عن سليم بن قيس (١)، و محمد بن يحيى، عن أحمد بن
محمد، عن ابن أبي عمير، عن عمر بن أذينة. و عليُّ بن محمد، عن أحمد بن هلال، عن
ابن أبي عمير، عن عمر بن أذينة عن [أبان] ابن أبي عيَّاش، عن سليم بن قيس
قال : سمعت عبدالله بن جعفر الطيّار يقول : كنّا عند معاوية : أنا والحسن
والحسين وعبدالله بن عباس وعمر بن أمّ سلمة و أسامة بن زيد، فجري بيني

طائفة من امتي على الحق لا يضر من خذلهم حتى يأيتهم أمر الله، وهم كذلك، وقال لا يزال
طائفه من امتي ظاهرين على الحق الى يوم القيامة، وهم الفرقة الناجية الذين تشبثوا بذيل
عصمة العترة عليهم السلام و خذلهم المعاندون من لدن موت النبي (ص)، الى خروج القائم،
ولا يضرهم من خذلهم ولا ينصرهم من الخلق قال الابي: و اختلف من هذه الطائفة في الحديث
فقال ابن المديني هم العرب، وقال أحمدهم اهل الحديث و ان لم يكونوا من اهل الحديث
فلا أدري من هم، و أراد به اهل السنة. و قال البخاري : هم العلماء و قال المازري: يحتمل
ان يكون هذه الطائفة مؤلفة من انواع المؤمنين منهم شجعان، و منهم فقهاء، ومنهم المحدثون
وغير ذلك من انواع الحرف ولا يلزم ان يكونوا مجتمعين في قطر واحد، بل يصح ان يكونوا
مفترقين في اقطار الارض.

قوله (اولئك عليهم صلوات من ربهم) أشار الى أنهم مصداق قوله تعالى و بشر
الصابرين الذين اذا أصابهم مصيبة قالوا انا لله و انا اليه راجعون اولئك عليهم صلوات من
ربهم و رحمة و اولئك هم المهتدون، اذ لامصيبة أعظم من فقد الامام وغيبته، وتعدى الاعداء
بالقتل والحرق و غير ذلك من المصائب المذكورة، و غير المذكورة.

قوله (فضنه الا عن أهله) صنه أمر من الصون و هو الحفظ ، و في بعض النسخ
فضنه بالضاد المعجمة و تشديد النون أمر من الضن و هو البخل من افشاء الشيء لمكانه منك

(١) قوله و عن سليم بن قيس، مضى الكلام في كتاب سليم بن قيس في الصفحة ٣٧٣
من المجلد الثاني (ش).

و بين معاوية كلامٌ فقلت لمعاوية : سمعت رسول الله ﷺ يقول : أنا أولى بالمؤمنين من أنفسهم ، ثم أخي علي بن أبي طالب أولى بالمؤمنين من أنفسهم ، فإذا استشهد علي فالحسن بن علي أولى بالمؤمنين من أنفسهم ، ثم ابني الحسين من بعده أولى بالمؤمنين من أنفسهم ، فإذا استشهد فابنه علي بن الحسين أولى بالمؤمنين من أنفسهم و ستدركه يا علي ، ثم ابنه محمد بن علي أولى بالمؤمنين من أنفسهم و ستدركه يا حسين ، ثم تكمله اثني عشر إماماً تسعة من ولد الحسين ، قال عبدالله بن جعفر : و استشهد الحسن والحسين و عبدالله بن عباس و عمر بن أم سلمة و أسامة بن زيد ، فشهدوا لي عند معاوية ، قال سليم : وقد سمعت ذلك من سلمان و أبي ذر و المقداد و ذكروا أنهم سمعوا ذلك من رسول الله ﷺ .

٥- عدة من أصحابنا ، عن أحمد بن محمد بن خالد ، عن أبيه ، عن عبدالله بن القاسم ، عن حنان بن السراج ، عن داود بن سليمان الكسائي ، عن أبي الطفيل قال : شهدت جنازة أبي بكر يوم مات و شهدت عمر بن بويج و علي بن أبي طالب جالس ناحية فأقبل غلام يهودي جميل [الوجه] بهي ، عليه ثياب حسان و هو من ولد هارون حتى

و موقعه عندك . **قوله** (أنا أولى بالمؤمنين من أنفسهم) مر شرحه في باب ما يجب من حق الامام على الرعية .

قوله (و ستدركه يا علي) كانت له عند وفات علي (ع) ستان .

قوله (و ستدركه يا حسين) كانت له عند قتل الحسين (ع) ست سنين .

قوله (عدة من أصحابنا عن احمد بن محمد بن خالد عن ابيه) روى الصدوق هذا الحديث باسناد آخر عن ابي عبدالله (ع) .

قوله (عن ابي الطفيل) اسمه عامر بن واثلة أدرك من حياة رسول الله (ص) ثمان سنين و كان من أصحاب علي و الحسن و الحسين و علي بن الحسين عليهما السلام و عدده البرقى ، من خواص علي (ع) ، و في مختصر الذهبي أنه من محبيه و به ختم الصحابة في الدنيا مات ستة عشر و مائة على الصحيح .

قوله (بهي) البهاء الحسن تقول منه بهي الرجل بالكسر و بهو أيضاً فهو بهي أى جميل حسن الوجه . قوله من ولد هارون في رواية الصدوق - رحمه الله - عن الصادق (ع) أنه من ولد هارون ابن عمران أخى موسى عليهما السلام و من علماء اليهود و أحبارها .

قام على رأس عمر فقال : يا أمير المؤمنين أنت أعلم هذه الأمة بكتابهم وأمر نبيهم؟ قال : فطأ طأ عمر رأسه ، فقال : إني أك أعني وأعاد عليه القول . فقال له عمر : لم ذاك ؟ قال : إنني جئتُك مرتاداً لنفسي ، شاكاً في ديني ، فقال : دونك هذا الشاب قال : ومن هذا الشاب ؟ قال : هذا علي بن أبي طالب ابن عم رسول الله ﷺ و هذا أبو الحسن والحسين ابني رسول الله ﷺ وهذا زوج فاطمة بنت رسول الله ﷺ فأقبل اليهودي على علي بن أبي طالب فقال : أكذلك أنت ؟ قال : نعم ، قال : إنني أريد أن أسألك عن ثلاث و ثلاث وواحدة ، قال : فتبسم أمير المؤمنين ﷺ من غير تبسم و قال : يا هاروني ما منعك أن تقول سبعا ؟ قال : أسألك عن ثلاث فإن أجبتني سألت عما بعدهن ، وإن لم تعلمهن علمت أنه ليس فيكم عالم : قال علي بن أبي طالب : فأنني أسألك بالاله الذي تعبد له أنا أجبتك في كل ما تريد لتدعن دينك و لتدخلن في ديني ؟ قال : ما جئت إلا لذاك ، قال : فسل ، قال : أخبرني عن أول قطرة دم قطرت على وجه الأرض أي قطرة هي ؟ و أول عين فاضت على وجه الأرض أي عين هي ؟ و أول شيء اهتز على وجه الأرض أي شيء هو ؟ فأجابه أمير المؤمنين عليه السلام فقال له : أخبرني عن الثلاث الأخر ، أخبرني عن محمد كم له من إمام عدل ؟ وفي أي جنة يكون ؟ ومن ساكنه معه في جنة ؟ فقال : يا هاروني إن لمحمد اثني عشر إمام عدل ، لا يضرهم خذلان من خذلهم ولا يستوحشون بخلاف من خالفهم وإنهم في الدّين أرسب من الجبال الرّواسي في الأرض ، ومسكن محمد

قوله (مرتاداً لنفسي) أي طالب الدين لنفسي.

قوله (فتبسم أمير المؤمنين «ع») التبسم دون الضحك و له مراتب فقوله : من غير تبسم عظيم أو واضح للتخصيص .

قوله (و أول شيء أهين) من الالهانة ، و في بعض النسخ أهتز من الاهتزاز وهو التحرك . **قوله** (فأجابه «ع») في بعض الروايات ان أول دم وقع على وجه الارض هو حوض حوا عليهما السلام و ان أول عين فاضت على وجهها هي عين الحياة واما أول شيء أهين على وجهها فقيل : يمكن أن يكون عناق بنت آدم «ع» التي أكلتها السباع لعتوها .

قوله (ومسكن محمد في جنته) لم يفسر الجنة وسيجيء أنها جنة عدن .

في جنّته معه أولئك الاثناعشر الامام العدل، فقال: صدقت والله الذي لا إله إلا هو إنّي لأجدها في كتب أبي هارون، كتبه بيده و أملاه موسى عمّي عليه السلام، قال : فأخبرني عن الواحدة ، أخبرني عن وصيّ محمد كم يعيش من بعده ؟ وهل يموت أو يقتل ؟ قال : يا هاروني يعيش بعده ثلاثين سنة ، لا يزيد يوماً ولا ينقص يوماً ، ثمّ يُضرب ضربة ههنا - يعني على قرنه - فتخضب هذه من هذا قال : فصاح الهاروني و قطع كستيجه و هو يقول : أشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له و أشهد أن محمداً عبده و رسوله و أنّك وصيّّه، ينبغي أن تفوق ولا تفارق و أن تُعظم ولا تستضعف. قال ثمّ مضى به عليّ عليه السلام إلى منزله فعلمه معالم الدّين.

٦- محمد بن يحيى، عن محمد بن أحمد، عن محمد بن الحسين، عن أبي سعيد العصفوري عن عمر [و] بن ثابت، عن أبي حمزة قال : سمعت عليّ بن الحسين عليه السلام يقول : إن الله خلق محمداً و عليّاً و أحد عشر من ولده من نور عظمته، فأقامهم أشباحاً في

قوله (و قطع كستيجه) الكستيج بالضم خيط غليظ بقدر الاصبع يشده الذمي فوق

ثيابه (١) دون ما يترنون به من الزناير المتخذة من الابريسم معرب كسّ: ميان بر .

قوله (من نور عظمته) هناك ثلاثة أشياء بحسب لحاظ العقل: الذات و عظمته و نور

عظمته، و عظمته عبارة عن تجاوز قدره عن حد العقول حتى لا يكون لها سبيل الى معرفة كنهه و حقيقته، والمظيم في صفة الاجسام كبير الطول والعرض والعمق والله تعالى جل قدره عن ذلك، والنور هو الظاهر بنفسه المظهر لغيره ولعل المراد بنور عظمته الحجاب (٢) لان حجاب

(١) قوله و يشده الذمي فوق ثيابه، شعار خاص بالمجوس لا يتركونه بحال البتة و

الظاهر أن الراوى اشبه عليه الامر وكان من بلاد المعجم معاشراً للمجوس زعم أن كل كافر يعقد الكستيج حتى اليهودى و ليس كذلك والرواية ضعيفة و حنان بن سراج في اسنادها مصحف حيان السراج بالتوصيف و قوله يعيش بعده ثلاثين سنة لا يزيد يوماً ولا ينقص يوماً غير موافق للواقع مع هذا التدقيق الذى ينافى حمله على التقريب والمسامحة. (ش)

(٢) قوله « و لعل المراد بنور عظمته الحجاب » لعله تعريف بالاخفى فان الحجاب

أيضاً في الله تعالى غير معقول اذ لا حاجب بينه وبين خلقه الا أن تحجبه الامال ولا بد من تأويل الحجاب كتأويل النور وقد يأول الحجب بمراتب وجود الممكنات والمهيات فان الوجود اذا تقيد بمهية من المهيات امتنع من ان يتصف بصفات مهية اخرى و تنيب عنه والواجب غير مقيد بمهية فلا يمتنع من جميع الصفات الكمالية ، ثم ان المهيات المقيدة بالتغير و الزمان و المكان يتضاعف عليها الحجب فيغيب المختص بزمان عن الموجود المختص بزمان آخر و المكان*

ضياء نوره يعبدونه قبل خلق الخلق، يسبحون الله ويقدرّونه وهم الأئمة عليهم السلام من ولد رسول الله صلى الله عليه وآله.

٨- محمد بن يحيى، عن عبد الله بن محمد الخشاب، عن ابن سماعة، عن علي بن الحسن بن رباط، عن ابن أذينة، عن زرارة قال : سمعت أبا جعفر عليه السلام يقول :
الاثناعشر الامام من آل محمد عليهم السلام كلهم محدث من ولد رسول الله صلى الله عليه وآله ومن ولد

النور كما مر، والله سبحانه خلق هؤلاء القديسين منه، واقامتهم أشباحاً أى أرواحاً بلا أبدان فى ضياء نوره وهو خلف الحجاب مما أشرق عليه نوره الذى لا يراه الا الخلس من عباد يعبدونه، وقوله قبل خلق الخلق متعلق بخلق أواباقامهم أو يعبدونه أو بالجميع على سبيل التنازع، ونظير هذا الحديث مارواه الصدوق فى كتاب كمال الدين باسناده عن المفضل ابن عمر قال: قال الصادق جعفر بن محمد عليهما السلام «ان الله تبارك وتعالى خلق أربعة عشر نوراً قبل خلق الخلق بأربعة عشر ألف عام فهى أرواحنا فقيل له: يا ابن رسول الله ومن الاربعة عشر فقال: محمد وعلى وفاطمة والحسن والحسين والأئمة من ولد الحسين آخرهم القائم الذى يقوم بعدغيته فيقتل الدجال ويظهر الارض من كل جور وظلم،
قوله (كلهم محدث) مبتداء وخبر وافراد الخبر باعتبار لفظ الكل وقوله من

❦ كذلك كما بعد مرتبة الممكن عن الواجب زاد حجاباً به فالحجاب بين الممكن والواجب انما يحجب الممكن عنه تعالى ولا يحجبه تعالى عن الممكن وما يتوهم أن الحجاب لا يتعلّق الا بالنسبة الى الطرفين فاذا حجب أحد الطرفين عن الآخر حجب الآخر عن الاول فهو مسلم فسى الموجودات المتساوية فى الرتبة دون المختلفة ألا ترى أن الحيوان محجوب عن ادراك رتبة الانسان فى عقلياته والا انسان غيره محجوب عن ادراك رتبة الحيوان فى حسياته، ولا يبعد أن يكون المراد من الحجاب النور المحجوب عن ادراك عقل الممكنات، والمعنى رتبة أرواح الأئمة عليهم السلام فوق رتبة النفوس الناطقة البشرية فهى محجوبة عن البشر كما أن رتبة الانسان محجوبة عن الحيوان واذا كان كذلك استحق أن يكون وجودهم قبل الاجسام لان العقول والروحانيين لا يتوقف وجودهم على استعداد المادة كالنفوس المتطبعة.

واعلم أن هذا الخبر وإن كان ضعيفاً من جهة الاسناد إلا أن معناه يدل على صدور عهده عن أهل بيت العصمة وقد مضى معناه فيما سبق وتكرر مثله فى كتب الامامة والافاهل الظاهر القاصرين على النظر الى هذه الحياة الدنيا الذين هم عن الآخرة غافلون يتوهمون ان خلق الاشباح قبل الابدان وأمثال ذلك من الخرافات ولا يتعلّقون خلق المجرّد قبل المادة و الروحاني قبل الجسماني ولا تقدم الاشباح والاطلال قبل العناصر ولا يخطر ببالهم امكان ❦

عليّ، ورسول الله وعلينا عليه السلام هما الوالدان، فقال عبدالله بن راشد كان أخا علي ابن الحسين لأُمّه و أنكر ذلك فصرّ أبو جعفر عليه السلام وقال : أما إن ابن أمك كان أحدهم.

٨- محمد بن يحيى، عن محمد بن الحسين، عن مسعدة بن زياد، عن أبي عبدالله ومحمد ابن الحسين، عن إبراهيم، عن ابن أبي يحيى المدايني، عن أبي هارون العبدى، عن أبي سعيد الخدرى قال : كنت حاضراً لما هلك أبو بكر واستخلف عمر أقبل يهودي من عظماء يهود يثرب و تزعم يهود المدينة أنه أعلم أهل زمانه حتى رفع إلى عمر فقال له : يا عمر إنني جئتكم أريد الإسلام، فان أخبرتني عمّا أسألك عنه فأنت أعلم أصحاب محمد بالكتاب والسنة وجميع ما أريد أن أسأل عنه، قال : فقال

ولد رسول الله و من ولد علي خبر بعد خبر على الظاهر، و هذا الحكم باعتبار الأكثر و القرينة علم المخاطب به وقوله: و رسول الله و عليهما الوالدان و كما أنهما الوالدان للائمة صوره و معنى كذلك هما والدان للامة معنى. حيث أنهما ولدا العلم و ورثا الحكمة كما أمر في باب فيد نكت من التنزيل.

قوله (فقال عبدالله بن راشد) الناقل زرارة أى تكلم عبدالله بن راشد، و قال قولاً ثم فسرّه بقوله و أنكر ذلك والصرة أشد الصياح . واما كان أخا علي بن الحسين عليهما السلام لانه تولد من جارية الحسين «ع» و سريته بعد قتله، و كانت تربي علي بن الحسين «ع» و كان «ع» يسميها ما. و قيل: كان أخاه من الرضاة والله أعلم.

قوله (قال لما هلك أبو بكر) لاجابة الى قال فكأنه للتأكيد أو عطف على قال بحذف العاطف، و نظير ذلك كثير.

قوله (يهود يثرب) يثرب اسم للمدينة، قال الابى روى أن لها فى التوراة أحد عشر اسماً: المدينة، وطابة، و طيبة، والسكينة، وجابرة، والمحفة، والمحبوبة. والقاصدة، والمجبورة، والندراء والمرحومة، و قال السهلى: انما سميت يثرب باسم رجل من العالقة و هو أول من نزلها منهم وهو يثرب بن قايدين عقيل بن هلايل بن عوض بن عملاق بن ولادين ارم بن سام بن نوح «ع» ولما دخلها النبى «ص» كره لها هذا الاسم لمافيه من لفظ التثريب و سماها طيبة، و طابة، و المدينة فان قيل قد سماها الله تعالى به فى القرآن فالجواب انما سماها به حاكياً ذلك عن المناقطين فى قوله : «و اذ قالت طائفة منهم -الاية» فنبه بما

وجود العقول القدسية والارواح الطاهرة قبل خلق الابدان من أب و أم حتى يخترعوا

مثل هذه الاحاديث. (ش)

له عمر : إني لست هناك لكنني أُرشدك إلى من هو أعلم أُمّتنا بالكتاب والسنة وجميع ما قد تسأل عنه و هو ذاك - فأومأ إلى عليّ عليه السلام - فقال له اليهودي : يا عمر إن كان هذا كما تقول فمالك و لبيعة الناس و إنّما ذاك أعلمكم ، فزيره عمر . ثمّ انّ اليهودي قام إلى عليّ عليه السلام فقال له : أنت كما ذكر عمر ؟ فقال : و ما قال عمر ؟ فأخبره ، قال : فان كنت كما قال سألتك عن أشياء أريد أن أعلم هل يعلمه أحدٌ منكم فأعلم انكم في دعواكم خير الأمم و أعلمها صادقين و مع ذلك أدخل في دينكم الاسلام ، فقال أمير المؤمنين عليه السلام : نعم أنا كما ذكر لك عمر ، سل عما بدالك أخبرك به إن شاء الله ، قال : أخبرني عن ثلاث و ثلاث واحدة ، فقال له عليّ عليه السلام : يا يهودي ولم لم تقل : أخبرني عن سبع ؟ فقال له اليهودي : إنّك إن أخبرتني بالثلاث ، سألتك عن البقية وإلاّ كففت ، فان أنت أجبتني في هذه السبع فأنت أعلم أهل الأرض وأفضلهم وأولى الناس بالناس ، فقال له : سل عما بدا لك يا يهودي قال : أخبرني عن أول حجر وضع على وجه الأرض ؟ و أول شجرة غرست على وجه الأرض وأوّل عين نبعت على وجه الأرض ؟ فأخبره أمير المؤمنين عليه السلام .

حكى عنهم أنهم رغبوا عما سماها الله تعالى و رسوله و أبوا الا ما كانوا عليه في الجاهلية ، و الله سبحانه و تعالى قد سماها المدينة في قوله تعالى : لاهل المدينة ، و قال القرطبي : كره « د » ، اسمها يشرب لما فيه من الثراب ، و كانت الجاهلية تسميها بذلك باسم موضع منها كان اسمها يثرب .

قوله (لست هناك) أي لست في هذه المرتبة التي ذكرتها .

قوله (أريد أن أعلم هل يعلمه أحد منكم) أشار بذلك الى أنه كان عالماً بهذه الاشياء و انما يسألها للامتحان والاختبار ليعلم ثبوت هذه الشريعة و حقيقتها .

قوله (فأخبره أمير المؤمنين «ع» في كتاب كمال الدين فقال أمير المؤمنين «ع» : أما سؤالك عن أول شجرة نبئت على وجه الارض فان اليهود يزعمون أنها الزيتون وكذبوا وانما هي النخلة من المعجوة هبط بها آدم «ع» معه من الجنة ففرسها وأصل النخلة كله منها ، و أما قولك وأوّل عين نبعت على وجه الارض فان اليهود يزعمون أنها العين التي بيت المقدس تحت الحجر و كذبوا وهي عين الحيوان التي ما انتهى اليه أحد الاحبي ، و كان الخضر «ع» على مقدمة ذى القرنين فطلب عين الحياة فوجدها الخضر «ع» وشرب منها (١) ولم

(١) قوله فوجدها الخضر «ع» و شرب منها» ليست المسائل التي نقلها الشارح عن

الصدوق عين المسائل التي ذكرها صاحب الكافي وليس العلم بهذه الامور مما يتبر شرعاً و*

ثم قال له اليهودي أخبرني عن هذه الأمة كم لها من إمام هدى؟ وأخبرني عن نبيكم محمد أين منزله في الجنة؟ وأخبرني من معه في الجنة؟ فقال له أمير المؤمنين عليه السلام: إن لهذه الأمة اثني عشر إمام هدى من ذرية نبيها وهم مني، وأما منزل نبينا في الجنة ففي أفضلها وأشرها جنة عدن، وأما من معه في منزله فيها فهؤلاء الاثنا عشر من ذريته وأمامهم وجدتهم وأُمُّ أُمِّهم وذراريهم، لا يشر بهم فيها أحد.

٩- محمد بن يحيى، عن محمد بن الحسين، عن ابن محبوب، عن أبي الجارود، عن أبي جعفر عليه السلام عن جابر بن عبد الله الأنصاري قال: دخلت على فاطمة عليها السلام و بين يديها لوح فيه أسماء الأوصياء من ولدها، فعددت اثني عشر آخرهم القائم عليه السلام، ثلاثة منهم محمدٌ وثلاثة منهم عليٌّ.

١٠- علي بن إبراهيم، عن محمد بن عيسى بن عبيد، عن محمد بن الفضل، عن أبي-

يجدها ذوالقرنين. وأما قولك عن أول حجر وضع على وجه الأرض فإن اليهود يزعمون أنه الحجر الذي ببيت المقدس وكذبوا وإنما هو الحجر الأسود هبط به آدم «ع» معه من الجنة فوضعه في الركن، والناس يستلمونه، وكان أشد بياضاً من الثلج فاسود من خطايا بني آدم. **قوله** (من ذرية نبيها) هذا باعتبار الاكثرية في التليب، وكذا في قوله: (من ذريته)، **قوله** (وامهم وجدتهم) لعل المراد بامهم فاطمة عليهما السلام، وبجدهم خديجة عليهما السلام دون جميع الامهات والجدات وإن احتمل.

قوله (فعددت اثني عشر) أي فعددت الاوصياء أو أسماءهم جميعاً اثني عشر فلا ينافي هذا قوله من ولدها. لان الاول باعتبار البعض، والثاني باعتبار الجميع.

﴿عقلا في الامام ولاماً يتباهى به ساير الناس أو يكون فخراً لهم أو يكون له دخل في نظم البلاد وترفيه العباد وإقامة شعائر الدين كما هو وظيفة الأئمة وإنما شرط الامام كونه أفضل من رعيته في الأمور التي يعد فضلاً ويقبح اطاعة الأفضل لغير الأفضل فيه أو يكون نقصانه مما ينفر الناس عنه فلا يشترط كونه أعظم جثة وأجمل وجهاً وأجود خطأً وأمثال ذلك ومعد ذلك فليست هذه الرواية مما يثبت به الحجّة في هذه الأمور ولا يثبت وجود عين الحيوة وشرب الخضر منها خصوصاً على ما يقتضيه ظاهره من أن من شرب منها لا يموت وقد قال الله تعالى دو ماجعلنا لبشر من قبلك الخلد، ولا حاجة الى ما يلتزم به الفقهاء من تخصيص عموم الكتاب بخبر الواحد فإن جميع قواعدهم لا تتجاوز عن تحصيل الظن ولا فائدة في التكليف بتحصيل الظن بهذه الأمور. (ش)

حمزة، عن أبي جعفر عليه السلام قال : إِنَّ اللَّهَ أَرْسَلَ نَجْدًا عليه السلام إِلَى الْجَنِّ وَالْإِنْسِ وَ جَعَلَ مِنْ بَعْدِهِ اثْنَيْ عَشَرَ وَصِيًّا ، مِنْهُمْ مَنْ سَبَقَ وَمِنْهُمْ مَنْ بَقِيَ وَ كُلُّ وَصِيٍّ جَرَتْ

قوله (ثلاثة منهم علي) أي ثلاثة من ولدها فلا ينافي هذا أن علياً أربعة.

قوله (وجعل من بعده اثني عشر وصياً) في طرق العامة روايات متكررة دالة على ذلك، ونحن نذكر بعضها فإن ذكر جميعها يوجب الاطناب. منها ما رواه مسلم باسناد عن جابر بن صمرة قال: دخلت مع أبي علي النبي ص، فسمعتة يقول: «وَأَنَّ هَذَا الْأَمْرَ لَا يَنْقُضِي حَتَّى يَمُتَ فِيهِ اثْنَيْ عَشَرَ خَلِيفَةً، قَالَ: ثُمَّ تَكَلَّمَ بِكَلَامٍ خَفِيَ عَلَيَّ. قَالَ قُلْتُ لَأَبِي مَا قَالَ: قَالَ: كُلُّهُمْ مِنْ قُرَيْشٍ، وَ بِإِسْنَادٍ آخَرَ عَنْهُ قَالَ: سَمِعْتُ النَّبِيَّ ص، يَقُولُ: لَا يَزَالُ أَمْرُ النَّاسِ مَاضِيًّا مَا وَلِيَهُمْ اثْنَا عَشَرَ رَجُلًا، ثُمَّ تَكَلَّمَ إِلَى آخِرٍ مَا ذَكَرَ، وَ بِإِسْنَادٍ آخَرَ مِنْهُ يَقُولُ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ص يَقُولُ: لَا يَزَالُ الْإِسْلَامُ عَزِيزًا إِلَى اثْنَيْ عَشَرَ خَلِيفَةً ثُمَّ تَكَلَّمَ إِلَى آخِرٍ مَا ذَكَرَ. وَ لِبَعْضِ أَفْصَلِهِمْ هَذَا كَلَامٌ لَا يَزِيدُ دَادَ النَّظَرِ فِيهِ إِلَّا تَعَجُّبًا (١) وَهُوَ أَنَّهُ قَالَ وَيُرْدَانُ يَقَالُ وَلِيٌّ مِنْ قُرَيْشٍ أَكْثَرُ مِنْ اثْنَيْ عَشَرَ ثُمَّ أَجَابَ بِأَنَّهُ لَمْ

(١) قوله «لا يزداد النظر فيه الاتعجب» قلنا ان رواية كون الائمة اثني عشر ممّا اتفقت عليه أحاديث العامة والخاصة وليس مما يحتمل فيه الجعل ولاداعي الى جعله لافى العامة و هو ظاهر ولا فى الخاصة اذ البخارى و مسلم و غيرهما وروها عن غير رجال الشيعة فى زمان لم يكن القائلون باثني عشر اماماً موجودين أصلاً ولم يعرف أحد بالاثني عشرية فى زمن الرضا ع، الى أن قبض العسكري ع، وكان تأليف الصحاح قبل رحلته قطعاً و أما معنى الحديث فنجد الامامية واضح لا تكلف فيه و أما عند أهل السنة فقد تحير الشراح ولم يأتوا بشيء فمما ذكروه أن المراد الخلفاء الراشدون الاربع، ثم الحسن بن علي عليهما السلام، و السادس معاوية ، و السابع يزيد بن معاوية، و الثامن عبد الله بن زبير، و التاسع عبد الملك بن مروان، و العاشر ابنه الوليد، و الحادى عشر سليمان بن عبد الملك، و الثانى عشر عمر بن عبد العزيز، و به ختم الاثناعشر و لم يعتبر هذا القائل معاوية بن يزيد و مروان بن الحكم فى الائمة لانهما كانا معاصرين لبعدهما بن زبير و هو أحق بالخلافة منهما مع قصر مدتهما فكان الاسلام عزيزاً الى خلافة عمر بن عبد العزيز و صار نمود بالله ذليلاً بعد. و لا ريب فى سقوط هذا المعنى و التفسير على أن ما ورد فى صحاحهم عن رسول الله ص، «أَنَّ هَلَكَةَ أُمَّتِي عَلَى يَدَيِ غُلَمَةٍ مِنْ قُرَيْشٍ» منطبق عند كبار المحدثين على بنى امية فكيف يكون عز الاسلام فى خلافتهم. قال القسطلانى فى شرح صحيح البخارى عند شرح الحديث عن أبي هريرة رفعه أعوذ بالله من اماراة الصبيان قال ان أطمعتموهم هلكتم أى فى دينكم و ان عصيتموهم أهلكوكم أى فى دنياكم بازهاق النفس أو باذهاب المال أو بهما. و عند ابن أبي شيبه أن ابا هريرة كان يمشى فى السوق يقول اللهم لاتدركنى سنة ستين ولا اماراة الصبيان وقد استجاب الله دعاء أبي هريرة فمات قبلها بسنة. قال فى الفتح وفى هذا*

به سنة والأوصياء الذين من بعد محمد عليه السلام على سنة أوصياء عيسى وكانوا اثني عشر و

يقول ليلي الاثنى عشر (١) وانما قال لي اثنى عشر وقد ولي هذا العدد ما علم به النبي «ص» قبل قيام الساعة، ثم قال: وقيل: المراد أن يكون (٢) الاثنى عشر في زمان واحد يفرق الناس على كل واحد منهم، ولا يبعد أن يكون هذا قد وقع فقد كان بالاندلس وحدها بعد أربع مائة و ثلاثين سنة في عصر واحد كلهم يدعيها و يلقب بها وكان في ذلك الزمان صاحب مصر، و خليفة الجماعة العباسي ببغداد الى من كان مدعى ذلك بأقطار الارض من بلاد البربر و خراسان من العلوية وغيرهم، و يحتمل أن يكون المراد بالاثنى عشر الذي يكون معها اعزاز الخلافة و سياسة امور الاسلام، و اجتماع الناس كلهم على كل واحد منهم (٣) وهذا العدد قد وجد في صدر الاسلام الا أنه اضطرب أمر بني امية و خرج عليهم بنو عباس فاستأصلوا أمرهم وقد يحتمل وجوهاً آخر والله سبحانه أعلم بمراد نبيه انتهى كلامه. فانظر رحمك الله الى كلام هذا المنتصب واشكر لربك واحمد على ما منحك والحمد لله رب العالمين.

قوله (و كل وصي جرت به سنة) منهم من جرت به العباد، و منهم من جرت به

*إشارة الى أن أولى الاغلبة كان في سنة ستين و هو كذلك فان يزيد بن معاوية استخلف فيها انتهى كلام القسطلاني. و أما متن صحيح البخاري فبعد أن نقل فيه الحديث عن عمرو بن يحيى وهو من بني امية عن جده سعد بن عمرو بن سعيد بن العاص عن أبي هريرة و مروان حاضر قال «قال مروان لعنة الله عليهم غلعة» فقال أبو هريرة لو شئت أن أقول بني فلان وبني فلان لفعلت (قال عمرو بن يحيى) فكنت أخرج مع جدي الى بني مروان حين ملكوا بالشام فاذا رأيهم غلماناً أحداً قال لنا عسى هؤلاء أن يكون منهم قلنا أنت أعلم، انتهى نص عبارة صحيح البخاري. (ش)

(١) قوله «لايلي الا اثناعشر» هذا التوجيه أسقط من الاول و أضعف اذ لا ريب أن في مقام التعديد و التحديد لا يراد بالعدد الاثنى الزائد مثل ان عدة الشهور عند الله اثناعشر شهراً يعني لا يزيد من اثني عشر و اذا قيل ان اليوم بليثته أربع وعشرون ساعة و الساعة ستون دقيقة و مات فلان عن أربع بنين و الانبياء أو العزم خمسة وهكذا لا يراد منها الاثنى الزائد و ما ذكره في مفهوم العدد أو نفيه اجنبى عن أمثال هذه العبارات وانما يتكلم في المفهوم حيث لا يعلم المقصود بهذا الوضوح. (ش)

(٢) قوله «و قيل المراد ان يكون» و هذا أضعف من سابقه اذ يلزم منه أن يكون عزة الاسلام فى المائة الخامسة لا فى زمان الخلفاء الراشدين ولا من بعدهم. (ش)

(٣) قوله «و اجتماع الناس على كل واحد منهم» يشير الى الوجه الاول الذى*

كان أمير المؤمنين عليه السلام على سنة المسيح.

١١- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد بن عيسى؛ ومحمد بن أبي عبد الله؛ ومحمد بن الحسن عن سهل بن زياد . جميعاً ، عن الحسن بن العباس بن الحريش ، عن أبي جعفر الثاني

الشهادة، ومنهم من جرت به نشر العلوم، ومنهم من جرت المجاهدة والقتال، وإظهار الدين كل ذلك لمصلحة ظاهرة وخفية لا يعلمها إلا هو.

قوله (وكان أمير المؤمنين على سنة المسيح) هي إمامة ترك الدنيا بالكلية وإفتراق الناس فيه إلى ثلاث فرق الناصبي والفاشي والشيعة.

قوله (عن الحسن بن العباس بن الحريش) ضبطه العلامة بالحاء غير المعجمة والراء والياء المنقطعة تحتها نقطتين والشين المعجمة (١) .

﴿نقلناه مفصلاً من كون عمر بن عبدالعزيز خاتم الاثنى عشر ونقل القسطلاني عن فتح الباري في شرح صحيح البخاري وكانت الامور في غالب أزمته هؤلاء الاثنى عشر منتظمة وإن وجد في بعض مدتهم خلاف ذلك فهو بالنسبة إلى الاستقامة نادر والله أعلم انتهى، اقول أنا كلما تتبعنا في تواريخ الخلفاء حتى نجد فرقاً بين مدة خلافة بني أمية أوائلهم وأواخرهم بعد عمر بن عبدالعزيز وبين بني العباس لم يظهر لنا شيء يعول عليه نعم كان الاسلام في عصر الخلفاء الراشدين قبل أن يلي معاوية عزيزاً وأحكامه ظاهرة نافذة ثم لما ولي معاوية انقلبت الامور وتغيرت الاحكام وذلت أنصار رسول الله وغلبيت الظلمة وسواء كانت الخلافة لبني أمية أو لبني العباس كان ملكاً عضواً، نعم كان سب أمير المؤمنين «ع» على المنابر من شعائر الاسلام قبل عمر بن عبدالعزيز ومنع عمر من سبه «ع» ولكن لا يخطر البتة ببال مسلم أن يكون هذا عزا للإسلام، وأما انتظام الامور بالظلم والقتل والتشريد كما فعل زياد بن ابيه ويزيد بن معاوية وحجاج بن يوسف وسائر الظلمة منهم فقير دخیل في عز الاسلام بل هو ذل نموذجاته، ولكن لا يزال الظلمة يتبحرون بإيجاد النظم بالظلم ويفتخرون بتحصيل الامن بالرعب، نقل عن عبد الملك بن مروان أنه قال من قال لي اتق الله ضربت عنقه ولا ريب أن الناس لو كانوا موتى لا يطلبون شيئاً ولا يتكلمون ولا يتحركون كان الامن فيه أكثر وليس هذا مقصود الاسلام بل الامن لداعي الحق أن يدعوا إلى الحق ولطالب الحق أن يطالب ويعطى وقد كان عبيد الله يعد من مجاسن معاوية ويزيد بإيجاد الامن فان كان هذا مراد شارح البخاري من الانتظام فقد جرى بقلبه من غير تأمل ما هو منه برئ البتة فانه كان مسلماً لا يحتمل رضاء بالظلم. (ش)

(١) قوله «والشين المعجمة» مضى باب في هذا المعنى فيما سبق من كتاب الحجة، (ش)

ﷺ أن أمير المؤمنين عليه السلام قال لابن عباس : إن ليلة القدر في كل سنة وإنه ينزل في تلك الليلة أمر السنة و لذلك الأمر ولاة بعد رسول الله ﷺ ، فقال ابن عباس : من هم ؟ قال : أنا وأحد عشر من صلي أئمة محدثون .

١٢- و بهذا الاسناد قال : قال رسول الله ﷺ لأصحابه : آمنوا بليلة القدر إنها تكون لعلي بن أبي طالب و لولده الأحد عشر من بعدي .

١٣- و بهذا الاسناد أن أمير المؤمنين عليه السلام قال لأبي بكر يوماً : « لا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتاً بل أحياء عند ربهم يرزقون » وأشهد [أن] محمداً ﷺ مات شهيداً ، والله ليأتينك ، فأيقن إذا جاءك ، فإن الشيطان غير -

قوله (لا تحسبن الذين قتلوا - الى قوله مات شهيداً) ذكر الآية الكريمة مقدمة و تمهيد لما بعدها من أن النبي (ص) يمكن مجيئه ورؤيته ، والحاصل أنه شهيد و كل شهيد حي فهو حي فيمكن أن يجيء و يرى وقد أشار الى أنه يجيء على وجه المبالغة بقوله : والله ليأتينك اكمالاً للحجة عليك كما اكملها قبل الموت فأيقن اذا جاءك أنه رسول الله (ص) ، ولا تنظن أنه الشيطان فان الشيطان غير متخيل و لا ممثل بصورته . يدل عليه أيضاً ما رواه في كشف الغمة عن أبي الحسن الرضا (ع) قال : لقد حدثني أبي عن جدي عن أبيه رسول الله (ص) قال : من رآني في منامه فقد رآني فان الشيطان لا يتمثل في صورتي ولا في صورة أحد من أوصيائي ولا في صورة أحد من شيعتهم و ان الرؤيا الصادقة جزء من سبعين جزءاً من النبوة . و من طرق العامة عنه (ص) قال « من رآني في المنام فقد رآني لان الشيطان لا يتمثل بي » ، و من ثم قالوا من رأى صورته في النوم او اليقظة و قال له أنا رسول الله أو قال شخص آخر هو رسول الله أو ألهم في قلبه (١) أنه رسول الله فقد رآه وليس المرئي من تخيلات الشيطان . قال

(١) قوله : « أو ألهم في قلبه » هذا هو المقصود والافليس أحد ممن جاء بعد رسول الله (ص) يعرفه بصورته حتى يعلم ان المتمثل بصورته هو أو بغير صورته فان قيل قد يرى رسول الله (ص) ويلهم الرائي أنه هو (ص) و هو شبيه بزيد مثلاً و يراه الآخر في صورة رجل آخر و شبيهاً بعمرو ويلهم أيضاً أنه هو فلا بد أن يكون لرسول الله (ص) صور مختلفة أو لا يكون لهذه الروايات مصداق في الخارج قلنا تمثل أرواح الانبياء في صور مختلفة غير مستبعد لكن لا بد أن يكون صورة مناسبة بحيث اذا ألهم الرائي أنه رسول الله (ص) أي تمثل روحه في هذه الصورة لا يستبشع و بالجملة الالهام من عالم الغيب يلقى الى قلب الرائي و يعرف هو صحته بعلم ضروري لا يشك فيه و هذه الصورة بهذه الكيفية لا تكون من الشيطان على ما أخبر به الامام (ع) . (ش)

متخيل به فأخذ عليّ بيد أبي بكر فأراه النبي ﷺ فقال له : يا أبا بكر آمن بعليّ
و بأحد عشر من ولده ، إنهم مثلي إلا النبوة و تب إلى الله ممّا في يدك ، فأنه
لاحق لك فيه ، قال : ثمّ ذهب فلم ير .

محي الدين البغوي اختلف فقال الباقلاني معنى فقد رأى رؤياه حق ليس بأصناف أحلام ولا
تمثيل الشيطان و ان رآه على غير الصفة التي كان عليها في الحياة و انما تلك الامثلة من فعل
الله تعالى (١) جعلها علماً على ما تأول به من تبشير أو انذار فينبغي أن يبحث عن تأويلها كما
رآه أبيض اللحية أو على غير لونه ، وحمل آخرون الحديث على ظاهره و أن المراد من
رآه فقد أدركه و قالوا لا مانع من ذلك ولا عقل يحيله حتى يصرف الكلام عن ظاهره . ولا
دليل على فناء جسده و غاية ما يلقي أنه (٢) قد يرى على غير الصفة التي كان عليها فيكون ذلك
غلطاً (٣) في صفاته وتخيّلها على غير ما هي عليه . فيكون ذاته مرئية و صفاته متخيلة غير
مرئية فيكون فائدة تلك الصفات المتخيلة على ما جعله الله علماً عليه فيبحث عن تأويلها فقد
قال الكرمانى جاء في الحديث أنه اذا رأى شيخاً فهو عام سلم و ان رأى شاباً فهو عام حرب
و اختلف لورآه يقتل من لا يحل قتله ، فمنهم من منع وقوع ذلك ، ومنهم من جملة من
صفاته المتخيلة فيتأول ، وقال عياض و يحتمل عندي أن معنى رأى فقد رأى : الشيطان لا
يتمثل بي ان ذلك فيمن رآه على صفاته التي كان عليها لاعلى صفة مضادة لذلك فاذا رآه على
غيرها كانت رؤيا تأويل لا رؤيا حقيقة فان رؤياه منها ما يخرج على وجه و منها ما يحتاج الى
تأويل و تفسير ، و قال بعضهم قد خص الله تعالى نبيه «ص» بعموم صدق رؤياه كلها و منسح

(١) قوله « و انما تلك الامثلة من فعل الله » يشير الى ما ذكرنا من أن ذلك المتمثل
الذى يراه في المنام لا يجب أن يكون على الصفة التي كان عليها و كذلك فهمه جماعة
يأتى ذكرهم و نقله الشارح و قوله « من رآه فقد أدركه » يعنى أدركه بعينه ورآه بشخصه
و هو بعيد اذ يلزم منه أن لا يكون لهذه الرواية مصداق اذ لا يمكن أن يرى بعد رسول الله
«ص» أحد صورته في المنام و يعرف انه هو بعينه ولم يكن رآه في حياته وقوله : « ولا عقل
يحيله » صحيح ولكن يحيل العقل ان لا يكون لقول رسول الله «ص» مصداق . (ش)

(٢) قوله « و غاية ما يلقي انه » وفيه أنه اذا رآه على غير الصفة التي كان عليها
فذلك علامة أن رؤياه ليست بحق لان الشيطان يمكن أن يتمثل في غير صورته . (ش)

(٣) قوله « فيكون ذلك غلطاً » والغلط من الشيطان و بتأثيره والحق أن هذا القائل
من المستهترين بظاهر اللفظ من غير تعقل المعنى وقول الكرمانى وعياض والقرطبي يدل على
خلاف مقصوده وان روحه «ص» يتمثل في صور مختلفة . (ش)

١٤- أبو علي الأشعري ، عن الحسن بن عبيد الله ، عن الحسن بن موسى الحشّاب

الشیطان أن يتمثل به حتى لو كانت مضادة لحاله في الحياة لثلا يندرج الكذب على لسانه في نومه كما منعه من ذلك في اليقظة او لو امكن من ذلك لوقع اللبس بين الحق والباطل ولم يوثق بما جاء من أمر النبوة فحمى الله نبيه ورؤياه ورؤيا غيره له من كيد الشيطان، وتمثيله ليصح رؤياه في الوجهين ويكون طريقاً الى علم صحيح، وقال القرطبي: الصحيح ما ذهب اليه الباقلاني من أن قوله «ع» قد رآني كناية عن كون الرؤيا حقاً ليست بأضغاث أحلام و ان رأى على غير الصفة التي كانت عليها في الحياة و ان تلك الصفات من فعل الله تعالى لامن تخييل الشيطان وتمثيله لشهادته بمصمته في المنام ان يتمثل الشيطان به كما عصمه منه في اليقظة. وقال الابي : ان الله تعالى على ما علم من الحديث عصم مثاله ان يتمثل به الشيطان في النوم كما عصم ذاته الكريمة منه في اليقظة وذكر القرافي من الكلام ما يشكل على هذا الاصل قال: قال العلماء انما تصح رؤيته لاحد رجلين لصحابي رآه فانطبع مثاله في نفسه فاذا رآه علم أنه مثاله المعصوم من الشيطان والثاني رجل تكرر عليه سماع صفاته المنقولة في الكتب حتى انطبع في نفسه المثل المعصوم فاذا رآه جزم بأنه رأى مثاله المعصوم من الشيطان كما يجزم الصحابي بذلك، وأما غير هذين فلا يجزم انه رأى مثاله بل يجوز ان يكون رأى مثاله و يحتمل ان يكون من تخييل الشيطان ولا يفيد قول المثل انارسل الله ولا قول من حضر معه هذا رسول الله «ص» لان الشيطان يكذب لنفسه ويكذب لغيره و موضع الاشكال قصره الرؤيا على الرجلين (٢) وتجوز في رؤية غير الرجلين ان يكون ما رآه من تخيل الشيطان مع شهادته «ع» ان الشيطان لا يتمثل به. فان قلت اذا لم تقصر رؤياه على الرجلين فبم يعلم غيره انه رأى مثاله؟ قلت يجوز ان يكون باعتقاد خلقه الله تعالى للرائي ان الذي رآه هو مثاله وقد تقرر ان محل الادراك من النائم لا يأتي عليه النوم، ثم قال القرافي: و اذا تقرر انه لا بد من تحقيق رؤية مثاله المخصوصة فيشكل ذلك بما تقرر في كتب التعبير انه يرى شيخاً و شاباً و اسود و ذاهب العينين والقدمين و على انواع شتى من المثل التي ليست

(١) قوله «رجل تكرر عليه سماع صفاته» يعرف كل عاقل أنه لا يمكن تشخيص الصورة

بذكر أوصافها كالمقاد و كثر ولا يمكن بغير الرؤية. (ش)

(٢) قوله «و موضع الاشكال قصره الرؤيا على الرجلين» من التزم أن المراد رؤياه

بعينه «ص» لا محيص له عن الالتزام بهذا الاشكال و من أراد التخلص منه لا بد له من اختيار قول الباقلاني والقرطبي وغيرهما و ان المراد من رؤيته «ص» رؤياه في مثال مطابق لصفته في الواقع أو غير مطابق أو مشكوك لمطابقة مع العلم الضروري بأنه هو بروجه بالهام رب العالمين. (ش)

عن عليّ بن سماعة ، عن عليّ بن الحسن بن رباط ، عن ابن أديّنة ، عن زرارة قال : سمعت أبا جعفر عليه السلام يقول : الاثنا عشر الامام من آل محمد كلّهم محدّث من ولد رسول الله صلى الله عليه وآله و ولد عليّ بن أبي طالب عليه السلام فرسول صلى الله عليه وآله و عليّ عليه السلام هما الولدان . ١٥ - عليّ بن إبراهيم ، عن أبيه عن ابن أبي عمير ، عن سعيد بن غزوان . عن أبي بصير ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : يكون تسعة أئمّة بعد الحسين بن عليّ عليه السلام ، تاسعهم قائمهم .

١٦ - الحسين بن محمد ، عن معلّى بن محمد ، عن الوشاء ، عن أبان ، عن زرارة قال : سمعت أبا جعفر عليه السلام يقول : نحن اثنا عشر إماماً منهم حسن وحسين ثمّ الأئمّة من ولد الحسين عليه السلام .

١٧ - محمد بن يحيى ، عن محمد بن أحمد ، عن محمد بن الحسين ، عن أبي سعيد العصفوري عن عمر و بن ثابت ، عن أبي الجارود ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : قال

مثالاه . قال : والجواب ان الاحوال صفات الرائي وأحوالهم تظهر فيهم وهو كالمرآة فإذا صح للرائي المثال والضبط فرؤيته اسود تدل على ظلم الرائي ، و رؤيته ذاهب العينين تدل على عدم ايمان الرائي لان ادراكه ذهب ، و رؤيته ذاهب القدمين تدل على ان الرائي منع من ظهور الشريعة و نفوذ امرها لان القدم يعبر بها عن القدرة . و رؤيته شاباً تدل على ان الرائي يستهزئ به لان الشاب محقر . و رؤيته شيخاً تدل على ان الرائي يعظم النبوة لان الشيخ يعظم و غير ذلك من الصفات الدالة على الاحكام المختلفة ثم قال القرافي : قلت لبعض اشياخي اذا صح ان يراه على هذه الكيفيات فكيف ينفي المثال و هو لم ينف ولم يكن كذلك ففى الحياة ؟ فقال لي لو كان لك اب شاب تنب عنه ثم جئت فوجدته شيخاً او اصابه يرقان اصفر او يرقان اسود او بطلت اعضاؤه كنت تشك انه ابوك قلت : لا قال : فما ذلك الا لما انطبع فى نفسك من مثاله المتصور عندك الذى لا تجهل مع عروض هذه الاحوال و غير الرجلين لا يثق بأنه رآه (١) .

قوله (يقول الاثنا عشر الامام من آل محمد) قد مر باسناد آخر .

قوله (منهم حسن و حسين) خصهما بالذكر للتنبيه على أن تحقق الامامة ففى الاخوين منحصر فيهما .

(١) قوله «و غير الرجلين لا يثق بأنه رآه» وعلى ذلك فيكون كلام رسول الله «ص» *

رسول الله ﷺ: إني واثني عشر من ولدي و أنت يا علي رز الأَرْض يعني أوتادها و جبالها ، بنا أوتد الله الأرض أن تسيخ بأهلها ، فإذا ذهب الاثناعشر من ولدي ساخت الأرض بأهلها ولم ينظروا .

١٨- وهذا الاسناد، عن أبي سعيد رفعه ، عن أبي جعفر عليه السلام قال: قال رسول الله ﷺ من ولدي اثنا عشر نقيباً ، نجباء ، محدثون ، مفهمون ، آخرهم القائم بالحق يملأها عدلاً كما ملئت جوراً.

١٩- علي بن محمد ، و محمد بن الحسن ، عن سهل بن زياد ، عن محمد بن الحسن ابن شمون ، عن عبدالله بن عبدالرحمن الأصم عن كرام قال : حلفت فيما بيني وبين نفسي أن لا أكل طعاماً بنهار أبداً حتى يقوم قائم آل محمد ، فدخلت على أبي - عبدالله عليه السلام قال : فقلت له : رجل من شيعتكم جعل الله عليه أن لا يأكل طعاماً بنهار أبداً حتى يقوم قائم آل محمد ؟ قال : فصم إذا يا كرام ولا تصم العيدين ولا ثلاثة التشريق ولا إذا كنت مسافراً ولا مريضاً فإن الحسين عليه السلام لما قتل عجت السماوات والأرض و من عليهما والملائكة فقالوا: ياربنا ائذن لنا في هلاك الخلق حتى نجد لهم عن

قوله (و اثني عشر من ولدي) هم اثنا عشر مع فاطمة عليها السلام.

قوله (رز الأرض) الرز بالراء المهملة والزاي المعجمة يقال رززت الشيء في الأرض رزاً أي أثبتته فيها ، والرزة الحديدية التي يدخل فيها القفل فيستحكم بها الباب.

قوله (من ولدي اثنا عشر نقيباً) من باب التغليب أو أطلق الولد على علي وع ، مجازاً

قوله : (عن كرام) لعله كرام بن عمر بن عبدالكريم الواقفي .

قوله (ان لا أكل طعاماً بنهار أبداً) كناية عن حلف صوم الدهر ، والمراد بالحلف فيما بينه وبين نفسه عدم اظهاره لاحد ولو حمل على الحلف النفسي لم يكن الوفاء به واجباً بل مستحب. **قوله** (حتى تجليهم عن جديد الأرض) جلوا عن أوطانهم و جلوتهم اذا خرجتهم يتعدى ولا يتعدى و جديد الأرض وجهها ، وفي بعض النسخ حتى نجدهم أي نقطعهم من جددت الشيء أجده بالضم قطمته.

قوله (و أخذ بيد فلان) أي أخذ جبرئيل أو ملك من الملائكة أو رسول الله «ص»

❦ بالامصداق اذ ينحصر فيمن رآه من الصابة ثم رآه بعده في منامه و أما تعيين الصورة بالصفات المذكورة في الكتب فقد مر انه غير ممكن و قد ذكر الشارح حديث كشف الغمة و أن رجلا في عهد الرضا «ع» رآه «ص» في منامه فتمسك «ع» بهذا الحديث على أنه رؤيا صادقة و بالجملة فكلام القرافي كلام متجاهل. (ش)

جديد الأرض بما استحلّوا حرمته ، و قتلوا صفوتك ، فأوحى الله إليهم ياملأئكني
و يا سماواتي و يا أرضي اسكنوا ، ثم كشف حجاباً من الحجب فاذأخلفه محمد ﷺ
اثنا عشر وصياً له ﷺ و أخذ بيد فلان القائم من بينهم ، فقال : يا ملائكني و يا
سماواتي و يا أرضي بهذا أنتصر [لهذا] قالها ثلاث مرّات .

٢٠- محمد بن يحيى و أحمد بن محمد ، عن محمد بن الحسين ، عن أبي طالب ، عن
عثمان بن عيسى ، عن سماعة بن مهران قال : كنت أنا و أبو بصير و محمد بن عمران
مولى أبي جعفر ﷺ في منزله بمكة فقال محمد بن عمران : سمعت أبا عبد الله ﷺ
يقول : نحن اثنا عشر محدثاً ، فقال له أبو بصير : سمعت من أبي عبد الله ﷺ؟ فحلفه
مرّة أو مرّتين أنّه سمعه فقال أبو بصير : لكنني سمعته من أبي جعفر ﷺ .

(باب)

**فى انه اذا قيل فى الرجل شىء فلم يكن فيه وكان فى ولده
او ولد ولده فانه هو الذى قيل فيه**

١- محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، و علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، جميعاً
عن ابن محبوب ، عن ابن رئاب ، عن أبي بصير ، عن أبي عبد الله ﷺ قال : إن الله
تعالى أوحى إلى عمران أنّي واهبٌ لك ذكراً ، سوياً ، مباركاً ، يبرئ الأكمه
و الأبرص و يحيي الموتى باذن الله ، و جاعله رسولاً إلى بني إسرائيل ، فحدث
عمران امرأته حتّة بذلك وهي أمّ مريم ، فلمّا حملت كان حملها بها عند نفسها
غلاماً فلمّا وضعتها قالت : ربّ إنّني وضعتها أنثى و ليس الذّكر كالأنثى ، أي لا
يكون البنّت رسولاً يقول الله عزّ وجلّ « والله أعلم بما وضعت » فلمّا وهب الله تعالى

بأمره تعالى و نسبة الاخذ اليه تعالى مجاز من باب نسبة الفعل الى الامر به أو أخذ يده
كناية عن وضع علامة عرفوه بها .

قوله (قالها ثلاث مرّات) أى قال الله تعالى هذه الكلمة ثلاث مرّات أو قالها الصادق «ع» و
الغرض من قوله «ع» فان الحسين «ع» لما قتل - الى آخر الحديث - هو التصريح بما هو
المقصود فى هذا الباب من أن الاوصياء اثني عشر مع الاتيان بما هو حجة على كرام لعلهم
«ع» بأنه سيصير واقفياً .

قوله (فى منزله بمكة) الضمير راجع الى محمد بن عمران و رجوعه الى

لمريم عيسى كان هو الذي بشر به عمران ووعدته إياه ، فإذا قلنا في الرجل منا شيئاً و كان في ولده أو ولد ولده فلا تنكروا ذلك .

٢ - محمد بن إسماعيل ، عن الفضل بن شاذان ، عن حماد بن عيسى ، عن إبراهيم بن عمر اليماني ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إذا قلنا في رجل قولاً فلم يكن فيه ، و كان في ولده أو ولد ولده فلا تنكروا ذلك ، فإن الله تعالى يفعل ما يشاء .

٣ - الحسين بن محمد ، عن معلّى بن محمد ، عن الوشاء ، عن أحمد بن عائذ ، عن أبي خديجة قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : قد يقوّم الرجل بعدل أو بجور و ينسب إليه و لم يكن قام به ، فيكون ذلك ابنه أو ابن ابنه من بعده ، فهو هو .

((باب))

ان الأئمة كلهم قائمون بأمر الله تعالى هادون اليه عليهم السلام

١ - عدّة من أصحابنا ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن علي بن الحكم ، عن زيد أبي الحسن ، عن الحكم بن أبي نعيم قال : أتيت أبا جعفر عليه السلام و هو بالمدينة ، فقلت له : عليّ نذر بين الركن والمقام إن أنا لقيتك أن لا أخرج من المدينة حتى أعلم أنك قائم آل محمد أم لا ، فلم يجبني بشيء فأقمت ثلاثين يوماً ، ثم استقبلني في طريق فقال : يا حكم و إنك لهنّا بعد ، فقلت نعم : إنني أخبرتك بما جعلت أبا جعفر عليهم السلام بعيد .

قوله (فإذا قلنا في الرجل منا شيئاً و كان في ولده أو ولد ولده فلا تنكروا ذلك) يعني لا تكذبونا ولا تسبوا الخطائنا ، و ذكر الآية أولاً والتفريع بعده للإشعار بأنه إذا جاز ذلك في كلام الخالق جاز ذلك في كلام المخلوق بطريق أولى و لعل السر فيه أن صفات الولد في الخير والشر كمصفات الوالد عنده بل خير الولد عند الوالد أحب من خيره و الشر أبغض من شره فيكون ذلك الأسلوب من الكلام أدخل في إكرامه و إهاتته و أيضاً كما أن مبدء الولد موجود في الوالد كذلك صفات الولد موجودة فيه بالقوة و كما يصح إكرام الرجل و إهاتته بصفاته الفعلية يصح إكرامه و إهاتته بصفاته بالقوة .

قوله (عليّ نذر بين الركن والمقام) يحتمل أن يكون المنذور هو الحج وأن يكون سبغة النذر واقعة في ذلك المقام وإن كان المنذور غيره .

لله عليّ ، فلم تأمرني ولم تنهني عن شيء ولم تجبني بشيء ؟ فقال : بكر عليّ غدوة المنزل ، فغدوت عليه فقال عليه السلام : سل عن حاجتك ، فقلت : إني جعلت لله عليّ نذراً وصياماً وصدقة بين الركن والمقام إن أنا لقيتك أن لا أخرج من المدينة حتى أعلم أنك قائم آل محمد أم لا ، فان كنت أنت رابطتك وإن لم تكن أنت سرت في الأرض فطلبت المعاش ، فقال يا حكم : كلنا قائم بأمر الله ، قلت : فأنت المهدي ؟ قال كلنا نهدي إلى الله ، قلت : فأنت صاحب السيف ؟ قال : كلنا صاحب السيف ووارث السيف ، قلت : فأنت الذي تقتل أعداء الله ويعزبك أولياء الله و يظهر بك دين الله ؟ فقال : يا حكم كيف أكون أنا وقد بلغت خمساً وأربعين [سنة] ، وإن صاحب هذا الأمر أقرب عهداً باللبن مني وأخف على ظهر الدابة .

٢- الحسين بن محمد الأشعري ، عن معلى بن محمد ، عن الوشاء ، عن أحمد بن عائد ، عن أبي خديجة ، عن أبي عبد الله عليه السلام : أنه سئل عن القائم فقال : كلنا قائم بأمر الله ، واحد بعد واحد حتى يجيء صاحب السيف ، فإذا جاء صاحب السيف جاء بأمر غير الذي كان .

٣- علي بن محمد ، عن سهل بن زياد ، عن محمد بن الحسن بن شمعون ، عن عبد الله ابن عبد الرحمن ، عن عبد الله بن القاسم البطل ، عن عبد الله بن سنان قال : قلت لأبي عبد الله عليه السلام : « يوم ندعوا كلّ أ ناس بامامهم » قال : إمامهم الذي بين أظهرهم

قوله (حتى أعلم أنك قائم آل محمد ام لا) أراد به القائم الذي يظهر به الدين و يغلب الأعداء طوعاً و كرهاً .

قوله (و ان صاحب هذا الامر أقرب عهداً باللبن مني و أخف على ظهر الدابة) يعني أقرب عهداً بلبن امه مني يريد أن سنه أقل من سني و أخف مني على ظهر الدابة والركوب عليها . روى الصدوق في كمال الدين بإسناده عن الحسن «ع» في آخر حديث له «يطيل الله عمر القائم «ع» في غيبته ثم يظهره بقدرته في صورة شاب ابن دون أربعين سنة ذلك ليعلم أن الله على كل شيء قدير» . وروى أيضاً بإسناده عن الريان بن الصلت قال : قلت للرضا «ع» أنت صاحب هذا الامر ؟ فقال أنا صاحب هذا الامر و لكنني لست بالذي أملاها عدلا كما ملئت جوراً و كيف أكون ذلك على ما ترى من ضعف بدني و أن القائم هو الذي اذا خرج كان في سن الشيوخ و منظر الشباب ، قوياً في بدنه حتى لومديده الى أعظم شجرة على وجه الارض

شذ احول الكافي- ٢٤ -

و هو قائم أهل زمانه.

(باب)

(صلاة الامام عليه السلام)

١- الحسين بن محمد بن عامر بإسناده رفعه قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : من زعم أن الامام يحتاج إلى ما في أيدي الناس فهو كافر إنما الناس يحتاجون أن يقبل منهم الامام ، قال الله عز وجل : « خذ من أموالهم صدقة تطهرهم و تزكّيهم بها ».

٢- عدة من أصحابنا ، عن أحمد بن محمد ، عن الوشاء ، عن عيسى بن سليمان النخاس ، عن الفضل بن عمر ، عن الخيري و يونس بن ظبيان قالوا : سمعنا أبا عبد الله عليه السلام يقول : ما من شيء أحب إلى الله من إخراج الدرّاهم إلى الامام و إن الله ليجعل له الدرّهم في الجنة مثل جبل أحد ، ثم قال : إن الله تعالى يقول

لقلها ، ولوصاح بين الجبال لتدكدكت صخورها يكون معه عصا موسى و خاتم سليمان يغيبه الله في سره ما شاء الله ثم يظهره فيملاء به الارض قسطاً وعدلاً كما ملئت جوراً وظلماً .

قوله (و هو قائم أهل زمانه) أى قائم بأمر الله في أهل زمانه و فيه دلالة على ما هو المطلوب في هذا الباب .

قوله (من زعم أن الامام يحتاج إلى ما في أيدي الناس فهو كافر) لان ذلك يوجب تعظيمهم و تحقيره و المؤمن مأمور بتعظيمه و توقيره ظاهراً و باطناً و التحرز عن اذلاله سراً و جهاراً . **قوله** (خذ من أموالهم صدقة تطهرهم و تزكّيهم بها) أى تطهر مالهم و تنميّه باخراج حق الغير عنه أو تطهر مالهم و تزكّي نفوسهم ، و تطهرها من الاخلاق الرذيلة أو بالمكس ، و قوله « خذ » دل على وجوب الاخذ مع الدفع لاعلى وجوب الدفع أو استحبابه بل هما من خارج الآية دلّت على أن فائدة الاخذ راجعة اليهم لا اليه فهي حجة لقوله انما الناس يحتاجون أن يقبل منهم .

قوله (ما من شيء أحب إلى الله من اخراج الدرّاهم إلى الامام) يدل على استحباب اخراجها اليه ابتداءً مطلقاً سواء كانت واجبة أو مندوبة لاعلى وجوبه كما هو مذهب المفيد و أبي الصلاح ، و انما كان ذلك أحب لانه توصل به «ع» و تقرب منه و من الله تعالى ولانه «ع» أعرف بمواضع الحاجات و مواسم الخيرات و أحوال الرجال و كيفية الانفاق و قدره و وجوه البر و طرق المصارف ، و لانه يميل اليه طباع الخلق و يقوى به أمره و يكمل به

في كتابه: « من ذا الذي يقرض الله قرضاً حسناً فيضاعفه له أضعافاً كثيرة » قال: هو والله في صلة الامام خاصة.

٣- و بهذا الاسناد عن أحمد بن محمد ، عن محمد بن سنان ، عن حماد بن أبي - طلحة ، عن معاذ صاحب الأكسية قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : إن الله لم يسأل خلقه ما في أيديهم قرضاً من حاجة به إلى ذلك ، وما كان لله من حق فأنما هو لوليّه .

٤- أحمد بن محمد ، عن علي بن الحكم ، عن أبي المغراء ، عن إسحاق بن -

نظامه في الرئاسة والخلافة .

قوله (مثل جبل احد) يعني أن له وزناً في ميزان العمل الصالح كوزن جبل احد و لعله كناية عن كثرة ثوابه و عظمة جزائه بحيث لا يعلم قدره الا الله جل شأنه و يؤيده في الخبر درهم يوصل به الامام أعظم وزناً من أحد و يمكن أن يكون التفاوت في الوزن باعتبار التفاوت في أحوال المعطى والاخذ من خلوص النية والتقرب و كمال الاحتياج و الفاقة والورع و غير ذلك من المرجحات.

قوله (ثم قال ان الله تعالى يقول في كتابه) استشهاد لما سبق من أن الله تعالى يزيد في احسان المحسن . و « من » فيمن ذا الذي مبتداء و ذا خبره و الذي صفة ذا أو بدله و قرضاً مفعول مطلق بمعنى اقراضاً و يَحْتَمَلُ أن يراد به ما يعطى من المال ليقضاه و حسناً صفة أو حال عن فاعل يقرض بمعنى مقرضاً محسناً والمراد بحسنه خلوصه عن غير وجه الله و وقوعه مع طيب النفس من غير من ولا أذى و غير ذلك من موجبات النقص . واضعافاً بمعنى أمثالا لا يقدرها الا الله سبحانه حتى يكون لواحد عشرة و سبعمائة و يزيد الله لمن يشاء . و قد رغب الله سبحانه في اقراضه أولاً بأنه يقضيه بأمثال كثيرة والكريم اذا وعد بالكثرة وفي بأعظم أفرادها ولا تجارة أنفع من ذلك و ثانياً بأنه تعالى شأنه هو الذي يقبض . القرض و يبسط في العوض و يوسع فيه تحصل زيادة ترغيب ألا ترى أنه لو قيل لك السلطان منا يشتري منك سلعتك بنفسه و يزيد في ثمنها ما أراد وكان كريماً حصلت لك رغبة كاملة في تلك المعاملة فكيف السلطان الاعظم الذي لا ينقص في ملكه اعطاء الدنيا وما فيها لواحد ، و يَحْتَمَلُ أن يكون يقبض و يبسط دافعاً لما يخطر في بال المقرض من أن الاقراض ينقص ماله و يقتر عليه ويكون منهياً والله يقبض و يقتر على من يشاء و يبسط و يوسع على من يشاء بحسب المصالح فلا يتخلوا عليه خوفاً من النقص والتقير ، وثالثاً بأن الله تعالى شأنه الذي طلب القرض منكم و وعدكم الزيادة عليه ترجعون اليه فيجازيكم على حسب أعمالكم و تجدون ما فعلتم له و وعدكم عليه . **قوله** (قال هو والله في صلة الامام خاصة) أي القرض الذي ذكره الله تعالى

عمار ، عن أبي إبراهيم عليه السلام قال : سألت عن قول الله عز وجل : « من ذا الذي يقرض الله قرضاً حسناً فيضاعفه له و له أجرٌ كريمٌ » قال نزلت في صلة الامام .
 ٥ - علي بن إبراهيم ، عن محمد بن عيسى ، عن الحسن بن ميثاق ، عن أبيه قال : قال لي أبو عبد الله عليه السلام : يا ميثاق درهم يوصل به الامام أعظم وزناً من أحد .
 ٦ - علي بن إبراهيم ، عن محمد بن عيسى ، عن يونس ، عن بعض رجاله ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : درهم يوصل به الامام أفضل من ألف درهم فيما سواه من وجوه البر .

٧ - محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، عن ابن فضال ، عن ابن بكير قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : إنني لاخذ من أحدكم الدرهم ، وإنني لمن أكثر أهل المدينة مالاً ما أريد بذلك إلا أن تطهروا .

(باب)

الفى والانفال و تفسير الخمس و حدوده وما يجب فيه

إن الله تبارك و تعالى جعل الدنيا كلها بأسرها لخليفته حيث يقول للملائكة « إنني جاعلٌ في الأرض خليفة » فكانت الدنيا بأسرها لآدم و صارت بعده لأبرار

و نسيه الى ذاته المقدسة الذى لا يحتاج الى قرض ولا غيره هو صلة الامام خاصة على سبيل التشبيه اذ هي لاقتضاها العوض الجميل والثواب الجزيل شبهت بالقرض الذى هو قطع طائفة من المال و دفعه الى الغير ليعوض به و يحتمل أن يكون من افراد القرض حقيقة و لعل المقصود أن الآية نزلت قصداً و بالذات فى صلة الامام خاصة لا ينافى ذلك تعميمها باذخار جميع الخيرات والاعمال الحسنة واقراض الناس فيها أيضاً والله أعلم .

قوله (ان الله تعالى جعل الدنيا - الى قوله - لادم) يعنى كانت الدنيا بأسرها لخليفته وآدم خليفته فكانت الدنيا بأسرها لادم و قوله حيث تعليل اما للكبرى المعطوية و هو ظاهر أو للصغرى المذكورة . ووجه الدلالة أن قوله « انى جاعل فى الارض خليفة » مع ملاحظة الظرف و ملاحظة العرف واستعمال الحذف تفيد أن الارض كلها للخليفة و هو متصرف فيها كما فى قولنا فلان نايب زيد فى أهله حيث يفيد وضماً و عرفاً و حدساً أن الاهل أهله و هو مالك لامورهم و متصرف فيها ، و خليفة الرجل من يقوم مقامه و يسد مسده والهاء فيه للمبالغة و جمعه الخلفاء على معنى التذكير مثل ظريف و ظرفاء و يجمع على اللفظ خلائف كطريقة و طرائف . **قوله** (و صارت بعده لابرار ولده و خلفائه) هم الانبياء والوصياء عليهم السلام .

ولده و خلفائه ، فما غلب عليه أعداؤهم ثم رجع إليهم بحرب أو غلبة سمي فيئاً (١) وهو أن يفيء إليهم بغلبة و حرب وكان حكمه فيه ما قال الله تعالى : « واعلموا أنما غنمتم من شيء فإن لله خمسة وللرسول ولذي القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل » فهو لله وللرسول ولقراة الرسول فهذا هو الفيء الراجع وإنما يكون الراجع ما كان في يد غيرهم فأخذ منهم بالسيف ، وأما ما رجع إليهم من غير أن يوجف عليه بخيل ولا ركاب فهو

قوله (وهو أن يفيء إليهم بغلبة و حرب) الفيء فى اللغة الغنيمة و يطلق على الرجوع المطلق أيضاً و هو بالمعنى الاول مقابل للانفال لانه عبارة عن الرجوع بغلبة و حرب أما بالمعنى الثانى فهو يشمل الغنيمة والانفال جميعاً و هذا المعنى أيضاً شائع قال الجوهرى: الفيء الرجوع بل يمكن أن يقال : أنه مختص بالانفال نظراً الى ظاهر ما ذكره ابن الاثير فى النهاية حيث قال : الفيء ما حصل للمسلمين من أموال الكفار من غير حرب ولا جهاد، أصل الفيء الرجوع كأنه كان فى الأصل لهم ثم رجع إليهم، و يدل عليه أيضاً ما رواه الشيخ فى التهذيب بأسناده عن أبي عبد الله «ع» فى الغنيمة قال يخرج منها الخمس و يقسم ما بقى بين من قاتل عليه وولى ذلك وأما الفيء والانفال فهو خالص لرسول الله «ص» و عنه أيضاً فى حديث طويل قال «وما كان من أرض خربة أو بطون أو دية فهذا كله من الفيء و الانفال لله و للرسول يضعه حيث يحب» و عنه أيضاً فى حديث طويل قال: «الفيء ما كان من أموال لم يكن فيها من هراقة دم والانفال مثل ذلك بمنزلته» .

قوله (وكان حكمه فيه) أى فيما رجع إليهم بحرب وغلبة ولا بد من استثناء الارض وصوافى الملوك فان الاولى للمسلمين كافة والثانية للإمام «ع» .

قوله (من غير أن يوجف عليه بخيل ولا ركاب) الركاب بالكسر الابل التى يسار عليها الواحدة راحلة ولا واحد لها من لفظها، والجمع الركب مثل الكتب والوجف والوجيف العدو والاضطراب يقال وجف الفرس والبعر وجفاً ووجيفاً أى عدواً و أوجفه صاحبه ايجافاً و قوله تعالى « فما أوجفتم عليه من خيل ولا ركاب » معناه ما اعلمتم خيلكم و ركابكم فى تحصيله .

(١) قوله «أو غلبة سمي فيئاً» واصطلاح الشرع المشهور غير ما ذكره الكلينى - رحمه الله -

فان الفيء ما لم يوجف عليه بخيل و لاركاب قال الله تعالى « و ما أفاء الله على رسوله منهم فما أوجفتم عليه من خيل ولا ركاب » ولكن لامشاحة فى الاصطلاح. (ش)

الأنفال هو لله وللرسول خاصة، ليس لأحد فيه الشركة وإنما جعل الشركة في شيء قوتل عليه، فجعل لمن قاتل من الغنائم أربعة أسهم وللرسول سهم والذي للرسول ﷺ يقسمه ستة أسهم ثلاثة له وثلاثة لليتامى والمساكين وابن السبيل وأما الأنفال فليس هذه سبيلها كانت للرسول ﷺ خاصة وكان فذك لرسول الله ﷺ خاصة، لأنه فتحها وأمير المؤمنين عليه السلام، لم يكن معهما أحد فزال عنها اسم الفيء ولزمها اسم الأنفال وكذلك الاجام والمعادن والبحار والمفاوز هي للإمام خاصة. فان عمل

قوله (فهو الانفال) هي جمع النفل بسكون الفاء وفتحها وهو في اللغة الزيادة. ومنه النافلة والمراد به ما يزيد عما يشارك فيه الغانمون ويختص بالامام «ع».

قوله (والذي للرسول) (ص) يقسمه ستة أسهم) هذا هو المشهور بين الاصحاب بل كأدان يكون اجماعاً والاية الشريفة والروايات المتكاثرة الصحيحة والمعتبرة دالة عليه وأما ما نقله العلامة في المختلف من أن الخمس يقسم خمسة أقسام فيجاب أولاً بان قائل هذا القول مع شذوذه غير معلوم كما صرح به بعض الاصحاب فلا عبرة به أصلاً ويجب ثانياً بأن مستنده رواية ربي عن أبي عبد الله «ع» «قال ان رسول الله «ص» كان يقسم الخمس خمسة أقسام يأخذ خمس الله عز وجل لنفسه ويقسم الباقي بين ذوى القربى واليتامى والمساكين وابتاء السبيل، ولادلالة فيها على أن ذلك حتم ولازم فلعله كان يأخذ دون حقه أو كان يعطى مع الاعوان فيبقى الاية والروايات الدالة على قسمته ستة أقسام بغير معارض.

قوله (ثلاثة له) هي سهمه وسهم الله وسهم ذى القربى نصف الخمس، وما كان له كان بعده للإمام «ع» سهم له أصالة وسهمان له وراثة.

قوله (وثلاثة لليتامى والمساكين وابن السبيل) المراد بالمساكين هنا ما يشمل الفقراء كما في كل موضع يذكرون منفردين والظاهر أنه لا خلاف في اعتبار فقر ابن السبيل في بلد التسليم، واما اعتبار الفقر في اليتيم فهو المشهور بين الاصحاب وفي دليله ضعف وظاهر الاية دل على عدم اعتباره والله اعلم.

قوله (وكان فذك لرسول الله «ص») فذك بفتحتي قرية بناحية الحجاز أفاء الله تعالى على نبيه «ع» وهي قرية بخبير.

قوله (وكذلك الاجام - الخ) الاجام بكسر الهمزة وفتحها مع المد جمع أجمة بالتحريك وهي ما فيه قصب ونحوه من غير الارض المملوكة لمالكها. والمعادن جمع المعدن بكسر الدال وهو ما استخرج من الارض واشتمل على نوع خصوصية ينتفع بهامثل العقيق

فيها قومٌ باذن الامام فلهم أربعة أخماس و للامام خمسٌ والذي للامام يجري مجرى الخمس و من عمل فيها بغير إذن الامام فالامام يأخذه كلّهُ ، ليس لأحد فيه شيء و كذلك من عمّر شيئاً أو أجرى قناة أو عمل في أرض خراب بغير إذن صاحب الأرض فليس له ذلك فان شاء أخذها منه كلّها وإن شاء تركها في يده .

١- عليّ بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن حمّاد بن عيسى ، عن إبراهيم بن عمر اليماني ، عن أبان بن أبي عيّاش ، عن سليم بن قيس قال : سمعت أمير المؤمنين (عليه السلام) يقول : نحن والله الذين عنى الله بذى القربى ، الذين قرنهم الله بنفسه و نبيّه (صلى الله عليه وآله) ، فقال : « ما أفاء الله على رسوله من أهل القرى فللّه و للرّسول و لذى القربى و

والباقوت والنيروزج والملح والنفط وغيرها و هو للامام بشرط أن لا يكون في أرض مملوكة لغيره فانه لما لكها ، والمفاوز جمع المفازة بفتح الميم فيهما وهى البرية القفر سميت بذلك لانها مهلكة من فوز اذا مات ، و قيل سميت تفاؤلاً من الفوز بمعنى النجاة .
قوله (و للامام خمس) هذا اذا قاطع على الخمس و الا فله ما قاطع عليه قل أو كثر و الباقي للعامل .

قوله (والذي للامام يجري مجرى الخمس) لم يرد أنه مثل الخمس يقسم ستة أسهم لانه مختص به «ع» بل أراد أنه مثله في أنه حقه المنتقل اليه بالوراثة بأمره تعالى .

قوله (و من عمل فيها بغير اذن الامام) دل على أنه لا يجوز لأحد التصرف فيها بغير اذنه مطلقاً و هو مذهب بعض الاصحاب والمشهور بينهم أنه يجوز التصرف فيها فى غيبته للشيعة و ليس عليهم شيء سوى الزكاة فى حاصلها و بعد ظهوره ببقائها فى أيديهم و يأخذ منهم الخراج أيضاً ، و أما غيرهم من المسلمين فيجوز لهم التصرف فى حال حضوره باذنه و عليهم طسقالا فى حال غيبته فان حاصلها حرام عليهم و هوياً أخذها منهم وبخروجهم صاغرين و أما الكفار فلا يجوز لهم التصرف فيها فى غيبته وحضوره ولو اذن لهم عند أكثر الاصحاب خلافاً للمحقق الشيخ على فى الاخير مع الاذن والشهد فى الاول على ما نقل عنه وقد مر فى باب أن الارض كلّها للامام ما يناسب هذا المقام .

قوله (نحن والله الذين عنى الله بذى القربى) ذى القربى هو الامام «ع» لا جميع بنى هاشم كما ذهب اليه جماعة من متأخرى العامة ولا جميع قریش كما ذهب اليه سلفهم والاية محكمة عندنا و عند أكثر العامة و ذهب أبو حنيفة الى أنه يسقط بعده «ص» سهمه وسهم الله تعالى و سهم ذى القربى و يقسم على الثلاثة الاصناف الباقية .

اليتامى والمساكين» منّا خاصة ولم يجعل لنا سهماً في الصدقة، أكرم الله نبيّه و أكرمنا أن يطعمنا أو ساخ ما في أيدي الناس .

٢- الحسين بن محمد، عن معلّى بن محمد، عن الوشاء، عن أبان، عن محمد بن مسلم، عن أبي جعفر (عليه السلام) في قول الله تعالى: « واعلموا أنّما غنمتم من شيء فإنّ الله خمسّه وللرسول ولذي القربى » قال: هم قرابة رسول الله ﷺ والخمس لله وللرسول ولنا.

٣- علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن ابن أبي عمير، عن حفص بن البختري، عن أبي عبد الله (عليه السلام) قال: الأنفال مال لم يوجف عليه بخيل ولا ركاب، أو قوم صالحوا، أو قوم أعطوا بأيديهم، و كل أرض خربة و بطون الأودية فهو لرسول الله ﷺ و هو للإمام من بعده يضعه حيث يشاء.

قوله (فقال ما أفاء الله) الفیء هنا عبارة عن الغنیمة المأخوذة بحرب و قتال (١) كما ذكره أولاً. **قوله** (ولم يجعل لنا سهماً في الصدقة) أراد بالصدقة الزكاة وتشمل بعمومها أو اطلاقها المندوبة أيضاً وفي المندوبة خلاف و بقوله لنا جميع بنی هاشم .

قوله (قال هم قرابة رسول الله ص) الظاهر أن ضمير هم راجع الى ذی القربى والجمع باعتبار المعنى و حينئذ قوله فالخمس لله و للرسول و لنا تفسير لنصف الخمس و يحتمل أن يكون الضمير راجعاً الى ذی القربى وما عطف عليه في الآية لفهمه من سياقها ولم يذكره للاقتصار و حينئذ قوله فالخمس جميعه بدراج الاصناف الباقية في قوله لنا.

قوله (أو قوم صالحوا أو قوم أعطوا بأيديهم) أى صالحوا على ترك القتال بالانجلاء عنها أو اعطوها بأيديهم و سلموها طوعاً، أما لو صالحوا على أنها لهم فهي لهم و يتصرفون فيها كما يتصرف المالك في أملاكه ولو صالحوا على أنها للمسلمين ولهم السكنى و عليهم الجزية فالأمر للمسلمين قاطبة والموات للإمام وع.

قوله (كل أرض خربة) سواء ترك أهلها أو هلكوا و سواء كانوا مسلمين أو كفاراً و كذا مطلق الموات التي لم يكن لها مالك.

قوله (و بطون الأودية) المرجع فيها و في الأرض الخربة الى العرف كما صرح به الاصحاب و يتبعهما كل ما فيهما من شجر و معدن و غيرهما.

قوله (و هو الإمام من بعده) إتفقت الشيعة على أن الأنفال من بعده للإمام وأنها

(١) قوله «المأخوذة بحرب و قتال» بل بغیر حرب و قتال و يختص بالإمام كما هو نص الآية و ان خالف ما ذكره المصنف أولاً. (ش)

٤- علي بن إبراهيم بن هاشم، عن أبيه، عن حماد بن عيسى، عن بعض أصحابنا، عن
العبد الصالح عليه السلام قال: الخمس من خمسة أشياء من الغنائم والغوص ومن الكنوز
من المعادن والملاحة يؤخذ من كل هذه الصنوف الخمس؛ فيجعل لمن جعله الله تعالى

غير الغنيمة والخمس وذهب بعض العامة الى أنها هي الغنيمة وأن قوله تعالى: «قل الانفال
للّٰه والرسول» (١) معناه أن الغنيمة مختصة بالرسول ثم نسخ بقوله تعالى: «و اعلموا أنما غنمنا
من شئء الاية» بأن جعله أربعة الاخماس للغانمين و نصف الخمس للإصناف الثلاثة.

قوله (من الغنائم) يمكن ادراج أرباح المكاسب مطلقاً في الغنائم لانها أيضاً
غنيمة بالمعنى الاعم ولو خست الغنيمة بما أخذ من مال أهل الحرب بحرب و قتال لا يقدح
في ثبوت الخمس في غير ما ذكر لان الكلام لا يفيد الحصر .

قوله (والغوص) الغوص الدخول في البحر بلغ قعره أو لم يبلغ فما أخرج به من اللؤلؤ
المرجان والذهب والفضة وليس عليهما أثر الاسلام يملكه المخرج ، عليه، الخمس و ما
عليه أثر الاسلام لقطعة، و ما أخذ عن وجه الماء والساحل داخل في المكاسب يخرج منه
الخمس بمدة مؤونة السنة .

قوله (و من الكنوز) الكنز المال المذخور تحت الارض و هو في دار الحرب
مطلقاً، و في دار الاسلام اذا لم يكن عليه أثره ولم يكن في ملك الغير و لو اوجده ، و عليه
الخمس. وأما اذا كان عليه أثره فهو لقطعة و اذا كان في ملك الغير وجب التعريف فان لم
يعرفه فهو لو اوجده ان لم يكن عليه أثر الاسلام والافلطة .

قوله (والملاحة) الملاحة بشد اللام منبت الملح كالنفاطة والقيارة لمنبت النفط و
القيرو و ذكرها بعد المعادن من باب ذكر الخاص بعد العام. روى الشيخ في التهذيب عن
أحمد بن محمد، عن الحسن بن محبوب ، عن أبي أيوب، عن محمد مسلم قال: «سألت أبا -
جعفر «ع» عن الملاحة فقال : وما الملاحة ؟ فقلت : أرض سبخة مألحة يجتمع فيه الماء فيصير
ملحاً فقال : هذا المعدن فيه الخمس، فقلت فالكبريت والنفط يخرج من الارض؟ قال: فقال:
هذا وأشباهه فيه الخمس».

قوله (فيجعل لمن جعله الله تعالى له) يعنى يقسم ستة أقسام لمن ذكر الله تعالى

(١) قوله «قل الانفال للّٰه والرسول» ظاهر الاية أن الانفال هي الغنيمة ولكن اصطلاح
الفقهاء على ان يريدوا به ما يختص بالامام ولا مشاحة في الاصطلاح وقد يكون اصطلاح
القرآن غير اصطلاح الناس ، مثلاً المكروه في القرآن حرام ، و في اصطلاح الفقهاء
غير محرم. (ش)

له و يقسم الأربعة الأخماس بين من قاتل عليه وولي ذلك و يقسم بينهم الخمس على ستة أسهم : سهم لله وسهم لرسول الله وسهم لذي القربى وسهم لليتامى وسهم للمساكين وسهم لأبناء السبيل. فسهم الله و سهم رسول الله لأولي الأمر من بعد رسول الله ﷺ وراثته فله ثلاثة أسهم : سهمان وراثته و سهم مقسوم له من الله و له نصف الخمس كمالاً و نصف الخمس الباقي بين أهل بيته، فسهم لیتاماهم و سهم لمساكينهم و سهم لأبناء سبيلهم يقسم بينهم على الكتاب والسنة ما يستغنون به في سنتهم، فان فضل عنهم شيء فهو للوالي و إن عجز أو نقص عن استغنائهم كان على الوالي أن ينق من عنده بقدر ما يستغنون به و إنما صار عليه أن يموئهم لأن له ما فضل عنهم. و إنما جعل الله هذا الخمس خاصة لهم دون مساكين الناس و أبناء سبيلهم، عوضاً لهم من صدقات الناس تنزيهاً من الله لهم لقرباتهم برسول الله ﷺ و كرامة من الله لهم عن أوساخ الناس ،

فی الایة الشریفة و فیہ دلالة علی البسط و حمل علی الاستحباب .

قوله (و يقسم الاربعة الاخماس - الخ) یعنی فی الثنائیم ، و أما فی غيرها من الصنوف، المذكورة فیہی للواجد و العامل .

قوله (و يقسم بينهم الخمس) ضمیر بينهم راجع الی ذمّن، فی قوله فیجعل لمن جعله الله تعالى له وهو فی الحقيقة تفصیل و توضیح له و جمع الضمیر باعتبار المعنی .
قوله (بین أهل بيته) المراد بهم من اقتسب بأبيه لابامه خاصة الی هاشم دون المطلب أخیه أيضاً على أشهر القولین فیہما خلافاً للمرتضى و ابن ادریس فی الاول ، و للمفيد و ابن الجنید - رحمهم الله - فی الثاني .

قوله (ما يستغنون فی سنتهم) دل علی أن الخمس يعطى بقدر قوت السنة من غیر اسراف ولا تقیر وهو المشهور بین الاصحاب ، و ذهب بعضهم الی جواز اعطا الزاید كالزكاة **قوله** (فان فضل عنهم شيء فهو للوالي) صریح فی أن الفاضل من مؤونة سنتهم له ، و الناقص علیہ ، والخبر مرسل الا أنه منجبر بالشهرة و ذهب ابن ادریس الی تخصيص كل صنف بحصته . **قوله** (انما صار علیه أن يموئهم - الخ) مانه يموئهم مونا اذا احتمل مؤونته و قام بكفايته و لعل بناء التعلیل علی ان الفاضل له بالاصالة حتی صار أصلاً لصيرورة تکمیل مؤونتهم علیہ والا لا يمكن العکس أيضاً .

قوله (و كرامة من الله لهم عن اوساخ الناس) لعل الفرق أن الزكاة يخرج من المال لتطهيره فیہی أوساخ بخلاف الخمس فانعمال لاهله ولا یبعد أن يقال : انعمال للإمام بالاصالة لا

فجعل لهم خاصة من عنده ما يفتنهم به عن أن يصيرهم في موضع الذلّ و المسكنة ولا بأس بصدقات بعضهم على بعض.

و هؤلاء الذين جعل الله لهم الخمس هم قرابة النبي ﷺ الذين ذكرهم الله فقال: «و أنذر عشيرتاك الأقربين» وهم بنو عبدالمطلب أنفسهم، الذّكر منهم والأنثى ليس فيهم من أهل بيوتات قريش ولا من العرب أحدٌ ولا فيهم ولا منهم في هذا الخمس من مواليتهم وقد تحلّ صدقات الناس لمواليهم وهم والناس سواء و من كانت أمّه من بني هاشم و أبوه من سائر قريش فإنّ الصدقات تحلّ له و ليس له من الخمس شيء لأنّ الله تعالى يقول: « ادعوهم لأبائهم» و للإمام صفو المال أن يأخذ من هذه

لفقره و لذلك يملكه و ان كان غنياً ثم انه يصرف نصفه الى فقراء الهاشميين و يؤيده أنه لو كان الهاشميون كلهم أغنياء كان النصف الاخر أيضاً له .

قوله (هم بنو عبدالمطلب) وهم أولاد أبي طالب والعباس والحارث و أبي لهب و المعروف الان أولاد الاول وفيه دلالة على أن المنتسب الى المطلب أخى هاشم لا يستحق الخمس .
قوله (وقد تحل صدقات الناس لمواليهم) أى موالى بنى عبدالمطلب، وهم المعتقون من عبيدهم لا تتفاء النسب الذى به حرمت الصدقة على بنى هاشم خلافاً للشافعى ولا يمنع من ذلك استحقاق الولاء و عود ما أخذوه من الصدقات اليهم بالارت.

قوله (و من كانت امه من بنى هاشم و أبوه من سائر قريش) بل ممن لا ينتسب بأبيه الى هاشم سواء كان أبوه قرشياً أم لا وهو صريح فى ان المتقرب بالام فقط الى هاشم لا ينسب له فى الخمس و انه يستحق الزكاة فهو حجة على من ذهب الى خلافه ، و ضعف الرواية بالارسال منجبر بالشهرة .

قوله (لان الله تعالى يقول ادعوهم لأبائهم) دل ظاهره على أن الانتساب بالاب دون الام و بعضه استعمال أهل اللغة و قول الفصحاء : قال الشاعر :

بنونا بنو ابنائنا (١) و بناتنا بنوهن أبناء الرجال الاباعد

و ما يخالفه يحمل على المجاز لانه خير من الاشتراك ، و المرتضى -ره- استدل بقوله -ره- للحسين عليهما السلام «هذان ابناى امامان» و الاصل فى الاطلاق الحقيقة و أجاب عنه الشهيد الثانى (ره) بأنه ممنوع بل هو أعم منهما و من المجاز خصوصاً مع وجود المعارض و

(١) قوله وقال الشاعر بنونا بنو ابنائنا الذى أراه أن الشعر أجنبى عن المقام

فان كون الرجل ابناً و ولدأشياء و كونه منسوباً الى القبيلة شيء آخر ولا يختلط أحدهما*

الأموال صفوها: الجارية الفارغة والدابة الفارغة والثوب والمتاع بما يحب أو يشتهي
فذلك له قبل القسمة وقبل إخراج الخمس و له أن يسدّ بذلك المال جميع ما
ينوبه من مثل إعطاء المؤلفة قلوبهم وغير ذلك ممّا ينوبه، فإن بقي بعد ذلك شيء

أراد بالمعارض هذا الخبر أو غيره و في بعض الاخبار دلالة أظهر مما ذكره السيد (ره) كما
لا يخفى على المتصفح .

قوله (و للإمام صفو المال) أى خالصه وجيده و قوله أن يأخذ بدل من صفو المال
والدابة الفارغة الحاذقة النشيطة الحادة القوية، وقد فره - بالضم - يفره فهو فاره و هو نادر
مثل حامض و قياسه فريه و حميض مثل صغر فهو صغير و ملح فهو مليح، و يقال للبرذون
والبغل والحمار فاره بين الفروهة والفراهة والفراهة و لعل الترديد بين يجب ويشتهي من الراوى
أو المراد بالمحبة الميل الكاين في حال الرؤية وقبلها و بالاشتواء الميل الحادث في حال
الرؤية و قيل بعض الاصحاب اختاره بشرط عدم الاجحاف و أطلقه أبو الصلاح .

قوله (فذلك له قبل القسمة و قبل اخراج الخمس) أى له أخذ صفو المال قبل قسمة
الخمس و قبل قسمة الاربعة الاخماس و قبل اخراج الخمس، و بالجملة له ذلك من أصل
الخمس و من أصل الاخماس الاربعة و من أصل الغنيمة و مثل اخراج جميع ما ينوبه من
الجماليل للدليل أو لقاتل فلان أو لمن يتولى السرية أو لمن يحمل الراية أو لمن يكمن
على العدو أو للجواسيس أو اعطاء المؤلفة كما فعله النبي «ص» في غزوة حنين أو نحو
ذلك والتقدير منوط برأيه بحسب المصالح ولا يجب التساوى.

قوله (فإن بقى بعد ذلك شيء) دل على أنه لا يشترط فيه عدم الاجحاف كما
هو مذهب أبى الصلاح .

«بالاخر و لذلك ترى فقهاءنا رضوان الله عليهم لم يرتابوا في كون ابن البنت وارثاً كابن
الابن مستدلين بقوله تعالى «يوصيكم الله في أولادكم للذكر مثل حظ الانثيين» وكذلك في
أن بنات الاخ و أبناءه و بنات الاخت و أبناءها تشمل ولد الولد من الابن والبنت وأن في قوله
تعالى «حرمت عليكم امهاتكم و بناتكم» تشمل البنات و بنات البنات أيضاً ولكن لا يرتاب
أحد من العرب والعجم في أن الرجل اذا كان ابوه قرشياً و امه مخزومياً فانه قرشي، وكان
جدة بن هبيرة ابن اخت أمير المؤمنين «ع» مخزومياً مع أن امه هاشمية وكذلك في عشاير العجم
ينسب الرجل الى قبيلة أبيه وان كان ابناً لقبيلة امه وكان هذا دأب العرب في الانتساب
الى القبائل قبل النبي «ص» و في زمانه و بعده في عصر الائمة ولم ينكره أحد، فمن امه
سيدة هو من أولاد رسول الله «ص» وليس هاشمياً . (ش)

أخرج الخمس منه فقسّمه في أهله و قسّم الباقي على من ولي ذلك و إن لم يبق بعد سدّ النوائب شيء، فلا شيء لهم، و ليس لمن قاتل شيء من الأَرْضين ولا ما غلبوا عليه إلاّ ما احتوى عليه العسكر و ليس للأعراب من القسمة شيء و إن قاتلوا مع الوالي لأنّ رسول الله ﷺ صالح الأعراب أن يدعهم في ديارهم ولا يهاجروا، على أنّه إن دهم رسول الله ﷺ من عدوّه دهم أن يستنفرهم فيقاتل بهم و ليس لهم في الغنيمة نصيب، و سنّته جارية فيهم و في غيرهم، و الأَرْضون التي أخذت عنوة بخيل و رجال فهي

قوله (قسّمه في أهله) و هم المذكورون في الآية الكريمة فيقسمه ستة أسهم ثلاثة له و ثلاثة للإصناف الثلاثة .

قوله (ولا ما غلبوا عليه الا ما احتوى عليه العسكر) اسم الغنيمة يطلق على ما أخذ بالقهر والغلبة مما احتوى عليه عسكر الكفار قليلا كان أو كثيراً وهي التي تقسم في المقاتلين بعد اخراج الخمس ان وقع القتال باذن الامام والا فهو له، وأما الارض المفتوحة عنوة و غيرها مما كان في بلادهم فهي للمسلمين كافة .

قوله (و ليس للأعراب من القسمة شيء) نعم تقدير ضخّ لهم قبل القسمة، والأعراب من أهل البادية، و قال بعض العلماء هم من أظهر الاسلام ولم يصفه يعني لم يعرف معناه بحيث يمر عنه بنعوته الممنوعة و انما أظهر الشهادتين فقط و ليس لهم علم بمقاصد الاسلام ثم هذا و هو أنه لا قسمة لهم في الغنيمة هو المشهور بين الاصحاب و عليه و فتوى الأكثر (١) و قال ابن ادريس يسهم لهم كفبرهم للآية و لم يثبت التخصيص و أجاب صاحب الايضاح بأنّه ان ثبت فعله «س» فهو مخصص لمعوم الكتاب.

قوله (على أنّه ان دهم رسول الله عن عدوه دهم) الدهم بالفتح العدد الكثير و الكثرة والامر العظيم والغائلة يقال دهمه من عدوه بكسر الهاء و فتحها دهم أى فجأه و وورد عليه عدد كثير أو أمر عظيم أو غائلة.

قوله (و الارضون التي أخذت عنوة - الخ) المنوة بفتح العين ما أخذت قهراً بالسيف من الارضين والموات منها في حال القتال للامام «ع» و المحياة منها فيء للمسلمين قاطبة

(١) قوله « و عليه فتوى الأكثر » هذا غير محقق عندي و أشرنا اليه في حاشية

الوافي الجزء السادس في الصفحة ٤٠ والظاهر أن مراد من أفتى به أفتى بثبوت هذا الحكم في الجملة في عصر النبي «ص» لا أن هذا حكم البدوين مطلقاً و ان كانوا مؤمنين حضروا الواقعة و اشتركوا في الجهاد بل لو كان النبي «ص» اذن لهم في الحضور والجهاد في عصره كان لهم مثل ما لغيرهم. (ش)

موقوفة متروكة في يد من يعمرها و يحييها و يقوم عليها على ما يصلحهم الوالى

والنظر فيها الى الامام ولا يجوز فيها البيع والوقف والهبة ولا يملكها المتصرف على الخصوص فى حال حضوره ، و أما فى حال غيبته فينفذ جميع ذلك (٦) كما صرح به الشهيد فى الدروس و صرح به غيره ثم الامام يقبلها لمن يراه بما يراه و يأخذ الزكاة و هى العشر أو نصف العشر من حاصلها و يقسمها على ثمانية أسهم كما ذكره ثم يأخذ ما قرره على العامل و يصرفه فى مصالح المسلمين من أرزاق أعوانه فى الدين و ما ينوبه من تقوية الاسلام، و تجهيز المجاهدين و سد الثغور و بناء القناطر و أمثال ذلك وليس للامام منه شيء.

قوله (على ما يصلحهم الوالى) متعلق بقوله متروكة فى أيدي من يعمرها و قوله

(١) قوله « فينفذ جميع ذلك » ههنا شبهة لغير المحصلين من نقلة الفتاوى صارت سبباً لضلالات طائفة من عوام الناس و متمسكاً لقوم آخرين و منشأها ما سمعوه من حكم الاراضى المفتوحة عنوة لزمنا التعرض لها و دفعها قضاء لواجب التكليف كما روى و اذا ظهر فى العالم البدع فعلى العالم أن يظهر علمه و الافعليه لعنة الله و الملائكة و الناس أجمعين، فحذراً من لئيمهم نشير الى ما هو الحق فى هذه المسئلة اجمالاً و بيناه تفصيلاً فى حواشى الوافى فى الجزء الحادى عشر من الصفحة ٣٦ الى ٥٢ و أما هؤلاء الجهلة فبينا هم على انكار الملك الخاص لافراد الناس و قالوا لا ملك الا لعامةهم و لا يحل للاحاد التصرف فى الاموال اذ لاحق لهم فيها و انما ذلك حق الوالى نيابة عن العامة و لما سمعوا أن اراضى المسلمين مفتوحة عنوة غير ارض المدينة و البحرين قالوا هى لعامة المسلمين و ليس لاحد مالكية أى قطعة من الارض بأى اسم و عنوان و المراد بالبحرين سواحل بحر عمان الشمالية من جزيرة العرب فنقول دفناً لجهلهم أن الملك الخاص ثابت للناس فى الاراضى المفتوحة عنوة بجميع أحكام الملك بحيث يجوز لهم البيع والهبة والوقف و سائر المعاملات و يحرم غصبها و انتزاعها، و يرثها الورثة من مورثهم الى غير ذلك ولم يرد أحكام الفقه لارض البحرين و المدينة فقط و ليس معنى ملك عامة المسلمين للمفتوحة عنوة ما فهموه من نفى الملك الخاص للافراد و انما المعنى كون ملك العامة فى طول ملك الافراد نظير ما يقال أن اراضى الشام كانت للروم، و اراضى الحيرة للعجم، و ارض الهند لفلان و اراضى مصر لفلان مع أن كل قطعة من القطعات كان ملكاً لرجل خاص و هذا اصطلاح معهود بين الناس من أقدم الازمنة الى عصرنا هذا، بل قد يكون فى قرية واحدة هى ملك لرجل معين دور و اراضى و ساتين لساكنى القرية ملكهم فى طول ملكه فيكون لصاحب القرية أن يطلب اجرة من أصحاب الدور و البساتين و كذلك لسلطان البلاد أن يطلب خراجاً أو مقاسمة بعنوان المالكية العامة، من *

على قدر طاقتهم من الحق: النصف [أ] والثلث [أ] والثلثين وعلى قدر ما يكون لهم صلاحاً ولا يضرهم، فإذا أخرج منها ما أخرج، بدأ فأخرج منه العشر من الجميع ممّا سقت السماء أو سقى سيجاً و نصف العشر ممّا سقى بالدوالي والنواضح فأخذه

«على قدر طاقتهم، إشارة الى أنه ليس لمال المصالحه قدر معين شرعاً بل تقديره منوط برأى الامام. **قوله** (ممّا سقت السماء او سقى سيجاً) أراد بالسماء المطر و بالسبح الماء الجارى على وجه الارض سواء كان قبل الزرع كالنيل أم بعده، و كذا ان سقى بعلا و هو شر به بعروقه القريبة من الماء.

قوله (و نصف العشر ممّا سقى بالدوالي والنواضح) الدوالي جمع الدالية و هى التى يديرها البقر، والنواضح جمع الناضح و هو البعير يستقى عليه و كذا ان سقى بالدلو و

* كل واحد واحد من الملاك الخاصة و الملك أنواع تختلف بدليل اختلاف احكامها فملك الامام للانفال يرثه الامام بعده لاجميع اولاده و ملك العامة للطرق النافذة نوع و ملك اصحاب الدروب للطرق المنسدة نوع و ملك المسلمين للمفتوحة عنوة نوع لا يحل لهم البيع ولا الارث ويشترك معهم من اسلم بعد الفتح واما الافراد المتصرفون فى الاراضى فان لهم حقاً خاصاً بتصرفهم المجاز يبيعون به الارض ويهبون ويرثون ويقفون املاكهم الزراعية على المساجد والفقراء وغيرها الى أن يرث الله الارض و من عليها و يبنون المساجد و لا يبطل مسجدته بخراب المسجد أو القرية، وقال ابن ادريس انا نبيع و نفق تصرفنا فيها و تحجيرنا، فانظر الى قوله نفق تصرفنا و لا يصح الوقف الاداء فالنصف حق دائم و لا يسلب حقهم فى تلك الاراضى بانتراعها قهراً غصباً و لا بزوال الآثار كالبنا و الاشجار بل حق التصرف لهم ملك باق لا يزول عنهم الا بالبيع و أمثاله، وبالجملة هذا الذى عليه المسلمون من صدور الاسلام الى زماننا من المعاملة مع تلك الاراضى معاملة الاملاك الخاصة و استحقات الحكومة خراجاً بحسب المواضع او بالصلح هو الذى كان يراد من ملك العامة الاراضى المفتوحة عنوة بخلاف غير المفتوحة اذ لا يجوز للامام طلب الخراج منها، نعم لبعض علمائنا قول بان من زالت آثار مالكيته لارض و تركها عشرين كان للامام أن ينزعها منه و يفوضها الى غيره يعمرها وهذا حكم خاص نظير حكم المحتكر لا ينافى ما ذكرنا بل يؤيده اذ يثبت به حق اختصاص للمالك بعد زوال آثاره الى عشر سنين و لو كان الامر كما توهمه الملاحدة و أتباعهم الجهلة لزال الملك بمجرد زوال الآثار بل كان للولا أن يخرّبوا البناء و يقلعوا الاشجار فينقطع حق أصحابها قهراً و ان عصى مزيل الآثار بفعله و ضمن لهم و كذلك كان لهم انتزاع الاراضى المزروعة بعد الحصاد من ملاكها، ولم يكن معنى لوقفها و اراثها فتأمل فيما ذكرنا و استعد بالله من الوسواس الخناس الذى يوسوس فى صدور الناس من الجنة والناس ولا حول ولا قوة الا بالله. (ش)

الوالي، فوجّهه في الجهة التي وجّهها الله على ثمانية أسهم للفقراء و المساكين و العاملين عليها والمؤلفة قلوبهم و في الرّقاب والغارمين و في سبيل الله و ابن السبيل ثمانية أسهم يقسم بينهم في مواضعهم بقدر ما يستغنون به في سنتهم بلاضيق ولاقتير . فإن فضل من ذلك شيء رُدَّ إلى الوالي و إن نقص من ذلك شيء ولم يكنفوا به كان على الوالي أن يموّنهم من عنده بقدر سعتهم حتّى يستغنوا، و يؤخذ بعد ما بقي من العشر، فيقسم بين الوالي و بين شركائه الذين هم عمّال الأرض و أكرتها فيدفع إليهم انصباؤهم على ما صالحهم عليه و يؤخذ الباقي فيكون بعد ذلك أرزاق أعوانه على دين الله و في مصلحة ما ينوبه من تقوية الاسلام و تقوية الدّين في وجوه الجهاد و غير ذلك ممّا فيه مصلحة العامّة، ليس لنفسه من ذلك قليلٌ ولا كثيرٌ وله بعد الخمس الأنفال و الأنفال كلُّ أرض خربة قد باد أهلها و كلُّ أرض لم يوجف عليها بخيل ولا ركاب ولكن صالحوا صلحاً و أعطوا بأيديهم على غير قتال وله رؤوس الجبال و بطون الأدوية والاحام و كلُّ أرض مئة لارب لها ، وله صوافي الملوك ما كان في

الناعورة وهي التي يديرها الماء .

قوله (للفقراء و المساكين) بيان هذه الاصناف و تفسيرها في كتب الفروع .

قوله (يقسم بينهم في مواضعهم بقدر ما يستغنون به في سنتهم) لعل هذا على سبيل الجواز و الا فيجوز اعطاء ما يفيهم دفعة .

قوله (فان فضل من ذلك شيء رد الى الوالي) لان الوالي يملكه لنفسه اذ لا يجوز له أخذ الزكاة بل لان يحفظه لمن يوجد من المستحقين .

قوله (و يؤخذ بعد ما بقي من العشر فيقسم بين الوالي و بين شركائه - الخ) أي يؤخذ بعد اخراج العشر أو نصفه ما بقي فيقسم بين الوالي و بين شركائه الذين هم العاملون على الارض المفتوحة عنوة والزارعون لها فيدفع اليهم انصباؤهم على ما صالحهم عليه و يصرف الباقي في مصالح الدين ومصارف المسلمين من مؤونة الفزاة و أرزاق القضاء وبناء القناطر وسد الثغور و أمثال ذلك ليس للوالي من ذلك قليل ولا كثير فقوله يقسم بين الوالي و شركائه ليس المراد ان الوالي يملكه لنفسه بل المراد أنه يصرفه في مصارفه .

قوله (و أكرتها) الاكرة بفتح الهمزة والكاف جمع أكار وهو الحرات والزرار من الاكرة و هر حفر الارض و المواكرة المزارعة على نصيب معلوم مما يزرع في الارض .
قوله (وله صوافي لملوك) أي صوافي ملوك أهل الحرب ، وهي ما اصطفاه ملوك

أيديهم من غير وجه الغصب، لأنّ الغصب كلّ مردود* وهو وارث من لا وارث له يعول من لاحيلة له، و قال : إنّ الله لم يترك شيئاً من صنوف الأموال إلّا* و قد قسّمه وأعطى كلّ ذي حقّ حقّه الخاصّة والعامة والفقراء والمساكين وكلّ صنّف من صنوف الناس، فقال: لوعُدل في النّاس لاستغنوا، ثمّ قال: إنّ العدل أحلى من العسل ولا يعدل إلّا من يحسن العدل، قال : و كان رسول الله ﷺ يقسم صدقات

الكفار لنفسه من الاموال المنقولة وغيرها غير المنصوبة من مسلم أو معاهد فان المنصوب وجب رده الى مالكه .

قوله (وهو وارث من لا وارث له) سواء كان الميت مسلماً أو كافراً ولا يجوز لاحد التصرف فيه في حال حضوره الا باذنه و أما في حال غيبته فقال الشهيد الثاني (ره) المشهور أنّه يجوز التصرف فيه ويصرف في فقراء بلد الميت و جيرانه للرؤية. وقيل في الفقراء مطلقاً لضعف المخصص و هو قوی، و قيل في الفقراء و غيرهم كغيره من الانفال.

قوله (يعول من لاحيلة-الخ) أى يقوم بما يحتاج اليه من قوت و كسوة وغيرهما من لاحيلة له في تحصيل ذلك بالمال والكسب.

قوله (و قال ان الله لم يترك شيئاً - الخ) أى قال العبد الصالح الكاظم (ع)؛ ان الله لم يترك شيئاً من صنوف الاموال التي فيها الحقوق الا وقد قسمه بالعدل في آية الزكاة و الخمس والانفال فأعطى كلّ ذي حق حقه من الفرق الخاصة كبنی هاشم والفرق العامة كسائر الناس، فقوله الخاصة والعامة بيان أو بدل من كلّ ذي حق وقوله والفقراء والمساكين و كل صنف من صنوف الناس عطف تفسیر للعامة والخاصة للمبالغة في التعميم.

قوله (فقال لوعدل في الناس - الخ) أى لو وقع العدل في الناس باعطاء حقوقهم المالية لاستغنوا ولم يبق فقير فيهم كما قال الصادق (ع) في حديث طويل «ان الله فرض للفقراء في مال الاغنياء ما يسعهم ولو علم الله أنّ ذلك لا يسعهم لزادهم، انهم لم يؤتوا من قبل فريضة الله ، ولكن اوتوا من منع من منعهم حقهم لا مما فرض الله لهم فلو أنّ الناس أدوا حقوقهم لكانوا عايشين بخير» **قوله** (ثم قال ان العدل أحلى من العسل) شبه العدل بالعسل مع اثبات الزيادة في النفع والرغبة و ميل الطبع و قوله «ولا يعدل الا من يحسن العدل» اشارة الى أنّ نظام الخلق في المعاش والمعاد لا يتم الا بالامام العادل اذ بدونيه يقع الظلم والجور في اداء الحقوق المالية والدينية كما هو الواقع و هو سبب لفساد النظام وتفرق احوال الانام.

البوادی فی البوادی وصدقات أهل الحضرة في أهل الحضرة ولا يقسم بينهم بالسوية على ثمانية حتى يعطي أهل كل سهم ثمناً ولكن يقسمها على قدر من يحضره من أصناف الثمانية على قدر ما يقيم كل صنف منهم يقدر لسنه، ليس في ذلك شيء موقوف ولا مسمى ولا مؤلف، إنما يضع ذلك على قدر ما يرى و ما يحضره حتى يسد فاقة كل قوم منهم، وإن فضل من ذلك فضل عرضوا المال جملة إلى غيرهم والأثقال إلى الوالي و كل أرض فتحت في أيام النبي ﷺ إلى آخر الأبد و ما كان افتتاحاً بدعوة أهل الجور و أهل العدل لأن ذمة رسول الله ﷺ في

قوله (و كان رسول الله ﷺ) يقسم صدقات البوادی في البوادی) دل على وجوب القسمة كذلك و عدم جواز النقل ، هذا اذا وجد المستحق في كل موضع و أمكن القسمة و الا فقد صرحوا بجواز النقل بل بوجوبه .

قوله (ولا يقسم بينهم بالتسوية) دل على جواز عدم التسوية ، نعم هو أفضل مع وجود المرجح و هي أفضل مع عدمه .

قوله (ليس في ذلك شيء موقوف ولا مسمى ولا مؤلف) أي ليس في قدر ما يقيم كل صنف شيء موقوف له وقت معين يختص به وحد معلوم لا يتجاوز عنه ولا مسمى له قدر معين ولا مؤلف مكتوب في السنة أو لا مؤلف منهما إنما يضع ذلك على قدر ما يرى بحسب المصالح و تفاوت أحوال الرجال في المؤونة فيعطى من أراد ما أراد و يمنع من أراد كما قال تعالى جل شأنه و فامنن أو أمسك بغير حساب ، ولا ظلم فيه لأن الإمام العادل إنما يفعل ما تقتضيه العدالة . والظلم في خلاف النسالة ، نعم يستحب مع السعة أن لا يعطى أقل مما يجب في النصاب الأول من الذهب والفضة أو أقل مما يجب في النصاب الثاني على اختلاف القولين لدلالة الروايات على ذلك و القول بوجوبه بعيد جداً .

قوله (و إن فضل من ذلك فضل عرضوا المال جملة إلى غيرهم) من الأشخاص و المصارف و فيه دلالة على أنه ليس للإمام منه شيء و في التهذيب « فإن فضل من ذلك فضل عن فقراء أهل المال حملة إلى غيرهم » و هو أظهر و المال واحد .

قوله (والأثقال إلى الوالي) و ذلك لأن الأثقال حق للوالي والنظر فيها إليه يتصرف فيها كيف يشاء وكذا النظر في كل أرض فتحت عنوة في زمان النبي ﷺ إلى آخر الأبد إليه لأن ما فتحت بدعوة أهل الجور فهو حق له و داخل في الأثقال و ما فتحت بدعوة أهل العدل فهو حق للمسلمين والنظر فيه أيضاً إليه كما مر .

قوله (لأن ذمة رسول الله ﷺ) لتعليل لما سبق من أن النظر في الأثقال و ما فتحت مره الأرضين

الأولين والآخرين ذمة واحدة ، لأن رسول الله ﷺ قال: «المسلمون أخوة تتكافى دماؤهم ويسعى بذمتهم أدناهم» وليس في مال الخمس زكاة ، لأن فقراء الناس جعل أرزاقهم في أموال الناس على ثمانية أسهم. فلم يبق منهم أحد ، وجعل للفقراء قرابة

المفتوحة عنوة الى الوالى بعده «س» وذلك لان عهد رسول الله «س» وحكمه فى الاولين و
الآخرين واحد من غير تبدل و تغير وقد كان النظر فى الامور المذكورة فى الاولين الى الوالى
وهو النبى «س» فالنظر فيها فى الآخرين أيضاً الى الوالى وهو الامام «ع».

قوله لان رسول الله «س» قال «المسلمون أخوة تتكافى دماؤهم ويسعى بذمتهم آخرهم»
فى بعض النسخ «أدناهم» والاول أظهر فى هذا المقام يعنى أن المسلمين أخوة تتساوى دماؤهم
فى القصاص والديات لافضل لشريف على وضع و اذا أعطى أدنى رجل أو آخرهم مرتبة أماناً
للمدو فليس للباقي نقضه و جاز ذلك على جميع المسلمين و ان كانوا أعلى منه منزلة وليس
لهم أن يخفروه ولا أن ينقضوا عليه عهده وقد سئل أبو عبد الله «ع» ما معنى قول النبى «س»
«يسعى بذمتهم أدناهم» قال لو أن جيشاً من المسلمين حاصروا قوماً من المشركين فأشرف
رجل فقال: اعطوني الامان حتى ألقى صباحكم واناظره فأعطاه أدناهم الامان وجب على
أفضلهم الوفاء به، وعنه «ع» أن علياً «ع» أجاز أمان عبد مملوك لاهل حصن من الحصون،
وقال هو من المؤمنين. و ظاهر هذا الكلام يدل على أن ذمة رسول الله «س» فى الاولين و
الآخرين واحدة الا ما أخرجه الدليل و ليس هنا دليل على التفاوت بينهم.

قوله (و ليس فى مال الخمس زكاة) أى ليس فى مال النبى والولى زكاة لان الله
تعالى جعل للفقراء الناس فى أموال الناس ما يكفيهم فلم يبق منهم فقير ، وجعل لقرابة الرسول
نصف الخمس لعلهم بأه يكفيهم فأغناهم به عن صدقات الناس و عن صدقات النبى و صدقات
ولى الامر بعده، فلم يبق فى الناس ولا فى قرابة النبى الا وقد استغنى بما جعله الله تعالى
له. و لذلك لم يكن على مال النبى «س» والولى زكاة لاتقاء الفقر المحجوج الى أخذ الزكاة
من مالهما و لذلك أيضاً لم تجب الزكاة فى جميع أموال الناس، وقد مر فى باب أن الارض
كلها للامام وجه آخر لعدم وجوب الزكاة فى مال الامام وهو أن الامام لا يبيت بليلة أبداً و
له فى عنقه حق يسأله عنه، ومر شرحه أيضاً، ويحتمل أن يكون هذا القول رداً على بعض
الامة حيث ذهب الى أن للنبى خمس الخمس وأن أربعة أخماسه حق للأربعة الاصناف المذكورة
فى قوله تعالى « واعلموا أنما غنمنا من شئنا الآية » لكل صنف ربيع ، وهو قول جماعة
منهم الشافعية و أما مالك فخمس الغنمية عنده الفى والفىء عنده لا يخمس و النظر فيه لامام
المسلمين يصرفه فى مصالحهم باجتهاده.

الرسول ﷺ نصف الخمس فأغناهم به عن صدقات الناس وصدقات النبي ﷺ وولي الأمر، فلم يبق فقير من فقراء الناس ولم يبق فقير من فقراء قرابة رسول الله ﷺ إلا وقد استغنى فلا فقير، و لذلك لم يكن على مال النبي ﷺ والوالي زكاة لأنه لم يبق فقير محتاج ولكن عليهم أشياء تنوبهم من وجوه، و لهم من تلك الوجوه كما عليهم.

٥- علي بن محمد بن عبدالله، عن بعض أصحابنا - أظنه الساري - عن علي بن أسباط قال: لما ورد أبو الحسن موسى عليه السلام على الممدي رآه يرد المظالم فقال: يا أمير المؤمنين ما بال مظلمتنا لترد؟ فقال له: وما ذاك يا أبا الحسن؟ قال: إن الله تبارك وتعالى لما فتح على نبيه ﷺ فذك ما والاها، لم يوجف عليه بخيل ولا ركاب فأنزل الله على نبيه ﷺ « وآت ذا القربى حقه » فلم يدر رسول الله ﷺ من هم؟ فراجع في ذلك جبرئيل و راجع جبرئيل ﷺ ربه فأوحى الله إليه: أن أدفع فذك إلى فاطمة عليها السلام، فدعاها رسول الله ﷺ فقال لها: يا فاطمة إن الله أمرني أن أدفع إليك فذك، فقالت: قد قبلت يا رسول الله من الله ومنك، فلم يزل وكلاؤها فيها حياة رسول الله ﷺ فلما ولي أبو بكر أخرج عنها وكلاءها، فأتته فسألته أن يردّها

قوله (وجعل للفقراء قرابة الرسول) المراد بهم اليتامى والمساكين و أبناء السبيل من آل محمد «ص» الذين لا يحل لهم الزكاة فموضحهم الله تعالى بالخمس ولهم نصفه ثلاثة أسهم والنصف الآخر للإمام «ع» وفيه دلالة على اعتبار الفقر في اليتامى و أبناء السبيل كما في المساكين والظاهر أنه لا خلاف في اعتبار فقر ابن السبيل في بلد التسليم، وأمافي اليتامى ففي فقرهم خلاف و تحقيقه في كتب الفروع.

قوله (ولكن عليهم أشياء تنوبهم) استدراك مما سبق و دفع لتوهم مانشأ منه من أنه لا يجب شيء عليهم و اشارة الى أنه تعالى جعل لهم أموالا و أنفالا و خمساً، ولهم الفضل من مؤونة سنة الناس و عليهم الاتمام مع الاعواز لاعلى وجه الزكاة بل على وجه العيلولة، ولا ينافي ذلك ما مر من أن ما جعله الله تعالى للناس يكفيهم لان هذا أيضاً مما جعله الله لهم.

قوله (فاتته فسألته أن يردّها عليها) روى مسلم بإسناده عن عائشة أن فاطمة بنت محمد أرسلت الى أبي بكر يسأله ميراثها من رسول الله «ص» مما أفاء الله عليه بالمدينة و فذك و ما بقى من خمس خبير فقال أبو بكر: أن رسول الله قال: لانورث ما تركناه صدقه انما

عليها ، فقال لها : ايتيني بأسود أو أحمر يشهد لك بذلك ، فجاءت بأمر المؤمنين عليه السلام وأمّ أيمن فشهدا لها . فكتب لها بترك التعرّض ، فخرجت والكتاب معها فلقيها عمر فقال ما هذا معك يا بنت عمّ ؟ قالت كتاب كتبه لي ابن أبي جحافة ، قال : أرينيه فأبت ، فانتزعه من يدها ونظر فيه ، ثمّ ثقل فيه ومحاه وخرقه ، فقال لها : هذا لم يوجف عليه أبوك بخيل ولاركاب فضعى الجبال في رقابنا ، فقال له المهديّ : يا أبا الحسن حدّها لي ، فقال : حدّ منها جبل أحد ، و حدّ منها عريش مصر ، و حدّ منها سيف البحر ، و حدّ منها دومة الجندل ، فقال له : كلّ هذا ؟ قال : نعم يا أمير المؤمنين هذا كلّّه إنّ هذا كلّّه ممّا لم يوجف على أهله رسول الله صلى الله عليه وآله بخيل ولاركاب ، فقال : كثير ، و أنظر فيه .

٦- عدّة من أصحابنا ، عن أحمد بن عمّ ، عن عليّ بن الحكم ، عن عليّ بن أبي حمزة ، عن عمّ بن مسلم قال : سمعت أبا جعفر عليه السلام يقول : الأتقال هو النفل و في

ياكل آل محمد في هذا المال و انى والله لا غير شيئاً من رسول الله عن حالها التي كانت عليها في عهد رسول الله ولا عملن فيها ما عمل به رسول الله فوجدت فاطمة على أبي بكر في ذلك فهجرت فلم تكلمه حتى توفيت فلما توفيت دفنها زوجها على بن أبي طالب ليلا و لم يؤذن بها أبابكر و صلى عليها على «ع» .

قوله (ايتيني بأسود أو أحمر) أراد بالاسود العرب و بالاحمر المعجم .

قوله (و امّ أيمن) هي ام اسامة بن زيد .

قوله (و خرقة) خرقة كتابها كخرق كسرى كتاب أبيها فشق بطنه كماشق بطنه .

قوله (هذا لم يوجف عليه أبوك بخيل ولاركاب) الظاهر أنه انكار لاخباراذا الاخبار يوجب الاعتراف بأنّه لها ووضع الجبال في الرقاب كناية عن التسلط والاذلال .

قوله (عريش مصر) العريش كل ما يستظلّه والمراد به بيوتاتها .

قوله (سيف البحر - السيف بالكسر - ساحل البحر والجمع أسياف .

قوله (دومة الجندل) قال في المغرب دومة الجندل بالضم والمحدثون على الفتح و هو خطأ عن ابن دريد وهى حصن على خمسة عشرة ليلة من المدينة و من الكوفة على عشر مراحل و فى الصحاح الجندل الحجارة و الجندل - بفتح النون وكسر الدال - الموضع فيه حجارة .

سورة الأنفال جذع الأنف.

٧- أحمد ، عن أحمد بن محمد بن أبي نصر ، عن الرضا عليه السلام قال : سئل عن قول الله عز وجل : « و اعلموا أنما غنم من شيء فأن لله خمسة وللرسول ولذي القربى » فقيل له : فما كان لله فلمن هو ؟ فقال : لرسول الله ﷺ وما كان لرسول الله فهو للإمام فقيل له : أفرأيت إن كان صف من الأصناف أكثر و صف أقل ما يصنع به ؟ قال ذاك إلى الإمام أ رأيت رسول الله ﷺ كيف يصنع ؟ أليس إنما كان يعطي على ما يرى ؟ كذلك الإمام .

قوله (الأنفال هو النفل) وقدم تفسير النفل ، ولعل الضمير راجع إلى مفرد الأنفال إلا إليها والأفراد باعتبار الخبر إذ لا يصح الحمل والمقصود أن النفل المختص بالنبي «ص» والوالى بعده فلا يرد أن الحمل في الأول أيضاً بلا فائدة.

قوله (وفي سورة الأنفال جذع الأنف) أى قطع أنف المخالفين وهو كناية عن الاهانة والاذلال ، و وجه ذلك أن الله تعالى ذكر في تلك السورة الأنفال ومصرفها حيث قال عز شأنه « يسئلونك عن الأنفال قل الأنفال لله والرسول » وما كان للرسول كان بعده للوالى فحكمها باق إلى يوم القيمة عندنا ، وأما العامة فقد اختلفوا فيها فقال بعضهم أن آية الأنفال منسوخة لان المراد بالأنفال الغنيمة والغنيمة كانت للنبي خاصة بحكم هذه الآية فنسخ بقوله تعالى « و اعلموا أنما غنمتم من شيء الآية » بجعل أربعة أخماسها للغانمين ، و قال بعضهم أنها محكمة وأن قوله تعالى : « و اعلموا أنما غنمتم » مفسر لها وهذا القولان اشتركا في أن المراد بالأنفال الغنيمة و اختلفا في الاختصاص والنسخ وعدمها و قال بعضهم أنها محكمة مخصوصة والمراد بالأنفال أنفال السرايا بمعنى أن السرية الخارجة من الجيش تختص بالنفل من خمس ما غنمت وتشارك الجيش في أربعة الأخماس الباقية وقال بعضهم أنها محكمة وأن الأنفال للإمام بمعنى أن للإمام أن ينفل من رأس الغنيمة ماشاء لمن شاء و هذا القول حق عندنا إلا أن الإمام عندنا هو المعصوم والوالى من قبل الله تعالى وعند هذا القائل سلطان العصر وإن كان جابراً و أن الأنفال غير مختصة بما ذكر روى الشيخ في التهذيب بأسناده عن محمد بن علي الحلبي عن أبي عبد الله «ع» قال سألت عن الأنفال فقال ما كان من الأرضين بادأهلها وفي غير ذلك الأنفال ، وقال سورة الأنفال فيها يجذع الأنف ، **قوله (و ما كان لرسول الله فهو للإمام)** فللإمام نصف الخمس : السدس بالاصالة و السدسان بالوراثة.

قوله (ما يصنع به) كان السائل توهم أنه يجب التسوية في القسمة فأشار «ع» بقوله

٨- علي بن إبراهيم بن هاشم، عن أبيه، عن ابن أبي عمير، عن جميل بن دراج، عن محمد بن مسلم، عن أبي جعفر عليه السلام أنه سئل عن معادن الذهب والفضة والحديد والرصاص والصفير، فقال: عليها الخمس.

٩- علي، عن أبيه، عن ابن أبي عمير، عن جميل، عن زرارة قال: الامام يجري ويُنفَل و يعطى ما يشاء قبل أن تقع السَّهَام وقد قاتل رسول الله صلى الله عليه وآله يقوم لم يجعل لهم في الفء نصيباً وإن شاء قسم ذلك بينهم.

١٠- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد، عن محمد بن سنان، عن عبد الصمد بن بشير عن حكيم مؤذن ابن عيسى قال: سألت أبا عبد الله عليه السلام عن قول الله تعالى: « واعلموا أنما غنمتم من شيء فأن الله خمسهُ و للرَّسول ولذِي القربى » فقال أبو عبد الله عليه السلام: بمرفقيه على ركبته ثم أشار بيده، ثم قال: هي والله الافادة يوماً بيوم إلا أن أبي جعل شيعته في حل ليزكوا.

ذلك الى الامام أنه يعطى كل أحد ما يستغنى به في مؤونة سنه ولو فضل شيء فهو له كما أن الناصر عليه. **قوله** (قال الامام يجري و ينفل و يعطى ما يشاء) أى يجرى ما شرط من الجمال و ينفل لنفسه ما أحب من الثياب النفسية والدابة الفارغة والجارية الحسنة و نحوها و يعطى من لانسب له مثل الاعراب و اجرة الراعى للغنمة و حافظها و كاتبها و غير ذلك مما يحتاج اليه الغنمة فى مدة بقائها.

قوله (عن حكيم مؤذن ابن عيسى) كذا فى النسخ التى رأيناها و فى الاستبصار عن حكيم مؤذن بنى عبس وهو الموافق لكتب الرجال .

قوله (فقال أبو عبد الله «ع» بمرفقيه على ركبته) حال من مرفقيه والمعنى رفع مرفقيه وهما كابتنان على ركبته وقد مر أن العرب تجعل القول عبارة عن جميع الافعال و تطلقه على غير الكلام فتقول قال بيده أى أخذ و قال برجله أى مشى ، و قالت له المينان سمعا و طاعة أى او مات و قال بالماء على يده أى قلبه و قال بثوبه أى دفعه و كل ذلك على المجاز والاتساع.

قوله (هي والله الافادة) دل على أن الغنمة يطلق على ما يستفاد بالاكتساب وهي بهذا المعنى أعم منها بالمعنى المصطلح وهو ما حازه المسلمون من أموال أهل الحرب اذا حواها العسكر والمقصود أن ما استفيد بالاكتساب على أنواعه من التجارة والزراعة والصناعة وغيرها داخل فى الغنمة و يجب فيه الخمس، وقد روى عن أبي عبد الله «ع» ان كل ما اكتسب فيه الخمس حتى الخياط ليخيط قميصاً بخمسة دنانيق فلنا منه دانق الا ما احللناه من

١١- عليُّ بن إبراهيم، عن أبيه، عن ابن أبي عمير، عن الحسين بن عثمان، عن سماعة قال : سألت أبا الحسن عليه السلام عن الخمس فقال : في كلِّ ما أفاد الناس من قليل أو كثير.

١٢- عدَّة من أصحابنا عن أحمد بن محمد بن عيسى بن يزيد قال : كتبت : جعلت لك الفداء تعلمني ما الفائدة وما حدُّها رأيك - أبقاك الله تعالى - أن تمنَّ عليَّ بيان ذلك لكيلا أكون مقيماً على حرام لاصلاة لي ولاصوم، فكتب : الفائدة ممَّا يفيد إليك في تجارة من ربحها و حرث بعد الغرام أو جائزة.

شيعتنا لطيف لهم به الولادة أنه ليس شيء من عند الله تعالى يوم القيمة أعظم من الزنا انه يقوم صاحب الخمس فيقول يا رب سل هؤلاء بما نكحوا، وفيه وفي قوله «ع» الا أن أبي جعل شيعته في حل ليزكيهم دلالة واضحة على أنه يجوز للشيعه أن يجعل منافع الاكتساب مهراً للزوجة و ثمناً للجارية قبل اخراج الخمس مطلقاً كما هو المشهور بين الاصحاب والمخالف نادر. **قوله** (قال سألت أبا الحسن «ع» عن الخمس فقال في كل ما أفاد الناس من قليل أو كثير) لا ينافي هذا الخبر وتظيره مما يفيد وجوب الخمس في جميع أنواع الاكتساب ما رواه الحسن بن محبوب عن عبد الله بن سنان قال سمعت أبا عبد الله «ع» يقول ليس الخمس الا في الفنايم خاصة، لامرين ذكرهما الشيخ في الاستبصار أحدهما أن يكون المعنى فيه أنه ليس الخمس الا في الفنايم خاصة بظاهر القرآن لان ما عدا الفنايم انما علم وجوب الخمس فيه بالسنة ولم يمتن أنه ليس في ذلك خمس أصلاً، والثاني أن يكون هذه المكاسب والفوائد التي تحصل للانسان هي من جملة الفنايم التي ذكرها الله تعالى في القرآن والذي يدل على ذلك ما مر قبيل هذا من رواية حكيم مؤذن ابن عيسى عن أبي عبد الله «ع».

قوله (فكتب الفائدة مما يفيد اليك في تجارة من ربحها و حرث بعد الغرام أو جائزة) ذكر التجارة والحرث على سبيل التمثيل ولانها أقوى أنواع الاكتساب والا فالأكتساب غير منحصر فيها. وقوله بعد الغرام اشارة الى أن وجوب الخمس في فوايد الاكتساب بعد اخراج المؤونة كلها وفي قوله أو جائزة دلالة على وجوبه في الصدقة والهبة ونحوهما كما ذهب اليه أبو الصلاح محتجاً بأنه نوع اكتساب و اليه ميل الشهيد الاول في اللعة والشهد الثاني في شرحه لان قبولهما اكتساب، و لصحيحة علي بن مهزيار عن أبي جعفر الثاني «ع» و أنكر وجوب الخمس فيهما جماعة من الاصحاب منهم ابن ادريس والعلامة للشك في كونهما من الاكتساب والاصل عدم الوجوب ولا يخفى ما فيه.

١٣- عدّة من أصحابنا ، عن أحمد بن محمد ، عن ابن أبي نصر قال : كتبت إلى أبي جعفر عليه السلام الخمس أخرجها قبل المؤونة أو بعد المؤونة ، فكتب بعد المؤونة .

١٤- أحمد بن محمد ، عن علي بن الحكم ، عن علي بن أبي حمزة ، عن أبي بصير عن أبي جعفر عليه السلام قال : كل شيء قوتل عليه على شهادة أن لا إله إلا الله وأنّ محمداً رسول الله فإنّ لنا خمسه ولا يحلّ لأحد أن يشتري من الخمس شيئاً حتّى يصل إلينا حقّها .

١٥- أحمد بن محمد ، عن محمد بن سنان ، عن يونس بن يعقوب ، عن عبد العزيز بن نافع قال : طلبنا الاذن على أبي عبد الله عليه السلام وأرسلنا إليه . فأرسل إلينا : أدخلوا اثنين اثنين . فدخلت أنا ورجل معي ، فقلت للرجل : أحبّ أن تستأذن بالمسألة فقال : نعم ، فقال له : جعلت فداك إنّ أبي كان ممّن سباه بنو أميّة وقد علمت أن

قوله (فكتب بعد المؤونة) يعتبر وجوب الخمس فيهما في جميع ما يجب فيه بعد اخراج المؤونة فيعتبر في الغنيمة بعد اخراج اجرة الحافظ والحامل والراعي وغير ذلك وفي الممدن والفوس بعد اخراج اجرة الحافر والفائس والالة وغيرها وفي أرباح التجارات والزراعات والصناعات اخراج مؤونة السنة له و لعياله مطلقا و قس على ذلك .

قوله (قال كل شيء قوتل عليه على شهادة) أن لا اله الا الله و أن محمداً رسول الله فان لناخمسه ، دل بظاهره على أن لهم الخمس منه سواء وقع القتال بأذنهم أم لا ولكن المشهور بين الاصحاب أن لهم غنيمة كل من قاتل بغير اذنهم في حال الغيبة والحضور وبه رواية مرسله الا أنه لا قائل بخلافها كما صرح به الشهيد في شرح اللمعة .

قوله (ولا يحل لأحد أن يشتري من الخمس شيئاً حتّى يصل اليه حقّها) المشهور بين الاصحاب أنه يجوز للشيعه وطى الامة المسيية حال الغيبة و شرائها و شراء الغنائم المأخوذة من أهل الحرب حال الغيبة و ان كانت بأجمعها للإمام على قول مشهور أو ببعضها على قول ضعيف و كذا يجوز الشراء ممن لا يعتقد الخمس كالمخالف و ممن لا يخمس فانه لا يجب على المشتري منا اخراج الخمس منه نعم اذا تجدد له نماء وجب عليه الخمس في نمائه .

قوله (فقال له ان أبي كان ممن سباه بنو امية) اخبره عن أبيه و عن نفسه و عما في يده من الاموال و عن الحزن بالتصرف فيها لعلمه بان جميع ذلك حق له و ع ، لكونه غنيمة مأخوذة بحكم أهل الجور فأجاب و ع ، بانه وان كان مثله في حل من ذلك ، وفيه دلالة على أن غنيمة أهل الجور للإمام و أنه أباح لشيعته التصرف فيها حال الحضور والغيبة .

بني أُميَّة لم يكن لهم أن يحرموا ولا يحللوا ولم يكن لهم ممَّا في أيديهم قليل ولا كثير و إنما ذلك لكم، فإذا ذكرت [رداً] الذي كنت فيه دخلني من ذلك ما يكاد يفسد عليَّ عقلي ما أنا فيه، فقال له: أنت في حلٍّ ممَّا كان من ذلك وكلُّ من كان في مثل حالك من ورائي فهو في حلٍّ من ذلك. قال: فقمنا و خرجنا فسبقنا مُعتبٌ إلى النفر القعود الذين ينتظرون إذن أبي عبد الله عليه السلام فقال لهم: قد ظفر عبد العزيز بن نافع بشيء ما ظفر بمثله أحد قطُّ قد قيل له: وما ذاك ففسره لهم ، فقام. اثنان فدخلا على أبي عبد الله عليه السلام، فقال أحدهما : جعلت فداك إنَّ أبي كان من سبايا بني أُميَّة وقد علمت أنَّ بني أُميَّة لم يكن لهم من ذلك قليل ولا كثير وأنا أحبُّ أن تجعلني من ذلك في حلٍّ. فقال: و ذاك إلينا؟ ما ذاك إلينا ، مالنا أن نحلَّ ولا أن نحرمَ، فخرج الرجلان و غضب أبو عبد الله عليه السلام فلم يدخل عليه أحد في تلك الليلة إلاَّ بدأه أبو عبد الله عليه السلام فقال : ألا تعجبون من فلان؟ يجيئني فيستحلني ممَّا صنعت بنو أُميَّة، كأنه يرى أنَّ ذلك لنا ؟! ولم ينتفع أحدي تلك الليلة بقليل ولا كثير إلاَّ الأوَّلَين فانهما غنيا بحاجتهما.

قوله (فإذا ذكرت رد الذي كنت فيه) أي خلاف السنة الذي كنت فيه و هو تصرف المبد في مال المولى بدون إذنه قال في النهاية : يقال أمررد اذا كان مخالفاً لما عليه أهل السنة، ولفظ «رد» ليست في بعض النسخ . وفي بعضها «ما» بدله و هو موصولة بمعنى شيئاً و مال الكل واحد.

قوله (ما أنا فيه) بدل عن الرد أو عن قوله ما أو عن فاعل يكاد أو فاعل ليفسد هو بعيد لبقاء خبر يكاد بلا عايد الى اسمه أو استفهام للتعجب عن حاله أو التوبيخ لنفسه.

قوله (فسبقنا معتب الى النفر) معتب بضم الميم و فتح العين المهملة و كسر التاء المشددة مولى أبي عبد الله «ع» مدني ثقة والنفر بفتحين من الثلاثة الى العشرة من الرجال و هو اسم الواحد له من لفظه.

قوله (قد ظفر عبد العزيز بن نافع بشيء ما ظفر بمثله أحد) و فيه أن الذي ظفر به هو ذلك السائل: و يمكن أن يقال عبد العزيز أيضاً ظفر به حيث علم ما لم يكن يعلم من أنه يجوز له التصرف فيما غنمه أهل الجور .

قوله (ما ذاك إلينا) لعله قال ذلك للتحقيق خوفاً من افشاء هذا الخبر و لم يكن له خوف من السائل الاول أو لان هذا السائل لم يكن من أهل المودة والولاية في

١٦- عليُّ بن إبراهيم، عن أبيه، عن ابن محبوب، عن ضريس الكناسي قال: قال أبو عبد الله عليه السلام: من أين دخل على الناس الزناء؟ قلت: لادري جعلت فداك قال: من قبل خمسين أهل البيت، إلا شيعتنا الأتبيين، فأنه محلل لهم لميلادهم.

١٧- عليُّ بن إبراهيم، عن أبيه، عن ابن أبي عمير، عن شعيب، عن أبي- الصباح قال: قال لي أبو عبد الله عليه السلام: نحن قوم فرض الله طاعتنا، لنا الأنفال و لنا صفو المال.

١٨- عدة من أصحابنا، عن أحمد بن محمد، عن الحسين بن سعيد، عن القاسم بن محمد، عن رفاعه، عن أبان بن تغلب، عن أبي عبد الله عليه السلام في الرجل يموت، لا وارث له ولا مولى قال: هو من أهل هذه الآية، «يسألونك عن الأنفال».

١٩- عليُّ بن إبراهيم، عن أبيه، عن ابن أبي عمير، عن حماد، عن الحلبي، عن أبي عبد الله عليه السلام عن الكنز، كم فيه؟ قال: الخمس، و عن المعادن كم فيها؟

الواقع. قوله (قال من قبل خمسين) لا يجوز لغير الشيعة أن يطأ الأمة التي سباهها المقاتل بغير إذن الامام ولا أن يشتريها ولا أن يجعل مهور النساء من منافع أنواع الاكتساب لدخول حق الامام في جميع ذلك بل بعضها بالتام حقه فلو قل كان غاصباً و زانياً و جرى في الولد حكم ولد الزنا عند الله تعالى و جاز جميع ذلك للشيعة قبل اخراج حقه و حق مشاركيه من الهاشمين باذنه لطيب فعلهم و تزكو ولادتهم.

قوله (ولا مولى) أراد به المعتق و في حكمه ضامن الجريرة فولاء المعتق و ولاء ضامن الجريرة مقدمان على ولاء الامام «ع» و بالجملة يقدم الوارث و ان بعد ثم ولاء المعتق ثم ولاء الضمان فان لم يجد فالتركة من الأنفال التي جعلها الله تعالى للامام «ع» و يجوز التصرف فيها حال غيبته على نحو ما ذكرناه سابقاً.

قوله (عن الكنز كم فيه قال الخمس) دل على أن الكنز يجب فيه الخمس قليلاً كان أو كثيراً الا أن ما رواه أحمد بن محمد بن أبي نصر عن أبي الحسن الرضا «ع» قال سأله عما يجب فيه الخمس من الكنز فقال الزكاة في مثله ففيه الخمس دل ظاهراً على اعتبار النصاب و هو عشرون ديناراً أو مائتادرم في الكنز اذا كان من النقدين و في غيرهما ما بلغ قيمته احدهما و انما قلنا ظاهراً لاحتمال أن يراد الكنز اذا كان ذهباً أو فضة ففيه الخمس فلو كان من غيرهما لا خمس فيه لكنه بعيد جداً و الظاهر أنه لم يذهب اليه أحد.

قوله (و عن المعادن كم فيها قال الخمس) دل على أنه لانصاب في المعادن و هو

قال : الخمس وكذلك الرصاص والصفير والحديد، وكلما كان من المعادن يؤخذ منها ما يؤخذ من الذهب والفضة.

٢٠- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد، عن محمد بن سنان، عن صباح الأزرق، عن محمد بن مسلم، عن أحدهما عليهما السلام قال : إن أشد ما فيه الناس يوم القيامة أن يقوم صاحب الخمس فيقول : يا رب خمسي ، وقد طيبنا ذلك لشيعتنا لطيب ولادتهم و لتزكوا ولادتهم.

٢١- محمد بن يحيى، عن محمد بن الحسين، عن أحمد بن محمد بن أبي نصر، عن محمد بن علي عن أبي الحسن عليه السلام قال : سأله عما يخرج من البحر من اللؤلؤ والياقوت والزبرجد وعن معادن الذهب والفضة ما فيه ؟ قال : إذا بلغ ثمنه ديناراً ففيه الخمس.

أحد قولي الشيخ -رحم- ومذهب ابن ادریس و قبل ابن ادریس ادعی الاجماع على عدم النصاب فيها ولادالة على اعتباره فيما بعده وهو قوله : وكلما كان من المعادن يؤخذ منها ما يؤخذ من الذهب والفضة، لان المراد منه أنه لا فرق في المعادن بين أن يكون ذهباً أو فضة أو غيرها من المذكورات وغيرها في وجوب الخمس وليس المراد بيان اعتبار النصاب فيها و سيجيء في خبر محمد بن علي عن أبي الحسن الرضا (ع) ما يدل على اعتبار النصاب فيها و انه دينار .

قوله (فيقول يا رب خمسي) أى اطلب خمسي أو ضاع خمسي أو أين خمسي و المقصود طلب المكافاة ممن منعه وضيعه.

قوله (عن محمد بن علي) محمد بن علي بن أبي عبد الله مجهول وقد يقال ان الاجماع على تصحيح ما يصح عن أحمد بن محمد بن أبي نصر يدفع الضعف بالجهالة.

قوله (قال اذا بلغ ثمنه ديناراً ففيه الخمس) دل على أن النصاب معتبر في الفوس والمعدن و أنه دينار فهو حجة لابي الصلاح و ابن بابويه نظراً الى ظاهر كلامه لكن روى الشيخ عن محمد بن الحسن الصفار عن يعقوب بن يزيد عن أحمد بن محمد بن أبي نصر قال سألت أبا الحسن (ع) عما أخرج من المعدن من قليل أو كثير هل فيه شيء ؟ قال ليس فيه شيء حتى يبلغ ما يكون في مثله الزكاة عشرين ديناراً. وهذا الحديث محكوم بالصحة و بمضمونه عمل كثير من الاصحاب منهم العلامة وحمل بعضهم حديث الدينار على الاستحباب في المعدن و على الوجوب في الفوس و أورد عليه الشيخ محمد -رحمة الله- عليه بأن الحمل

٢٢- محمد بن الحسين و علي بن محمد، عن سهل بن زياد، عن علي بن مهزيار قال: كتبت إليه يا سيدي رجل دفع إليه مال يحجّ به، هل عليه في ذلك المال حين يصير إليه الخمس أو علي ما فضل في يده بعد الحجّ؟ فكتب عليه السلام ليس عليه الخمس.

٢٣- سهل بن زياد، عن محمد بن عيسى، عن علي بن الحسين بن عبد ربّه قال: سرح الرضا عليه السلام بصلة إلى أبي: فكتب إليه أبي: هل عليّ فيما سرحت إليّ خمس؟ فكتب إليه: لا خمس عليك فيما سرح به صاحب الخمس.

على الاستحباب لا يخلو من اشكال لاتحاد الرواية الآن يقال لامانع من حمل بعض الرواية على الاستحباب للمعارض وبعضها على الوجوب لدمه، وقال الشيخ في التهذيب: ليس بين الخبرين تضاد لان خبر ابن أبي نصر تناول حكم المعادن و خبر محمد بن علي حكم ما يخرج من البحر و ليس أحدهما هو الآخر بل لكل واحد منهما حكم على الانفراد ووجه كلام الشيخ محمد رحمة الله عليه بان مراده أن خبر محمد بن علي وارد في المعدن الذي هو خرج من البحر و حكمه حكم النوص و خبر ابن أبي نصر في غيره من المعادن و هو الذي نصابه عشرون ديناراً وله وجه الا أنه بعيد . ثم قال و ربما يقال ان خبر ابن أبي نصر مع معارضته للاجماع الذي ادعاه ابن ادریس يحتمل أن يراد فيه السؤال عن الزكاة اذ ليس صريحاً في الخمس فيما ادعاه بعض الاصحاب من أنه صريح في الخمس محل كلام، و أما ما قيل في رد خبر ابن أبي نصر من أن في طريق الشيخ الى محمد بن الحسن الصفار أحمد ابن محمد بن الوليد على أحد الطريقتين و أبو الحسين بن أبي جيد على الآخر وهما غير موثقين ففيه أن هذا لوقدح لاشكل تصحيح غالب الاحاديث لاسيما في ابن الوليد. و مما ذكرناه ظهر أن الأقوال في المعدن ثلاثة الاول انه لانصاب فيه و أنه يجب الخمس في قليله و كثيره، والثاني أن النصاب فيه دينار كالنوص و الثالث النصاب فيه عشرون ديناراً كالكنز. و الاحتياط يقتضي الاخراج في قليله و كثيره والله أعلم.

قوله (فكتب دع) ليس عليه الخمس) دل على أنه لا خمس في مال رفع الى رجل يحج به مطلقاً لاجن الاخذ و لا بعد الحج ان بقي شيء بعد مؤونة السنة له و لمياله، و قيل المشهور وجوب الخمس في جميع المكاسب من تجارة و صناعة و زراعة و غرس و من ذلك استيجار الانسان نفسه لعمل كالحج و ما شابهه لكن بعد اخراج مؤونة السنة له و لمياله الواجبى النفقة و غيرهم هذا كلامه و هو لا يخلو من قوة و الرواية ضعيفة والله أعلم.

قوله (لا خمس عليك فيما سرح به صاحب الخمس) دل على أنه لا خمس على رجل فيما أعطاه الامام من هبة و صدقة و هدية، ولا يدل على أنه لا خمس عليه في هذه

٢٤- سهل، عن إبراهيم بن محمد الهمداني قال : كتبت إلى أبي الحسن عليه السلام : أقراني علي بن مهزيار كتاب أبيك عليه السلام فيما أوجبه على أصحاب الضياع نصف السدس بعد المؤونة وأنه ليس على من لم تقم ضيعته بمؤونته نصف السدس ولا غير ذلك فاختلف من قبلنا في ذلك فقالوا : يجب على الضياع الخمس بعد المؤونة مؤونة الضيعة وخراجها للمؤونة الرّجل وعياله فكتب عليه السلام : بعدمؤونته ومؤونة عياله و [بعد] خراج السلطان.

٢٥- سهل، عن أحمد بن المثنى قال : حدثني محمد بن زيد الطبري قال : كتب رجل من تجّار فارس من بعض موالي أبي الحسن الرضا عليه السلام يسأله الاذن في الخمس فكتب إليه : بسم الله الرحمن الرحيم إن الله واسع كريم ضمن على العمل الثواب و علي الضيق الهم ، لا يحل مال إلا من وجه أحله الله وإن الخمس عوننا على ديننا و على عيالاتنا و على مواليها و ما نبذله و نشترى من أعراضنا ممّن نخاف سطوته ، فلا تزووه عنّا ولا تحرموا أنفسكم دعاءنا ما قدرتم عليه ، فإن إخراجهم مفتاح رزقكم و تميحص ذنوبكم و ما تمهدون لأنفسكم ليوم فاقتكم و المسلم من يفى الله بما عهد إليه و ليس المسلم من أجاب باللسان و خالف بالقلب : و السلام .

الامور اذا وصلت اليه من غير الامام بل يدل بحسب المفهوم على الوجوب وقد ذهب اليه أبو الصلاح محتجاً بأنه نوع من الاكتساب و فائدة فيدخل بحسب عموم الاخبار أو أطلاقها ولا يخلو من قوة .

قوله (فيما أوجبه على أصحاب الضياع نصف السدس) ضيعة الرجل ما يكون منه معاشه كالصناعة والتجارة والزراعة وغير ذلك وكأنه «ع» أوجب عليهم بعض الحق وأسقط عنهم بعضه لمصلحة والا فالحق أكثر من نصف السدس و اذا جاز له اسقاط الكل كما دل عليه بعض الروايات جاز له اسقاط البعض بطريق أولى و ارادة نصف كل سدس أو ارادة الستة من السدس التزاماً لرجع الى نصف الخمس و يكون المراد به حصته «ع» بعيدة جداً .

قوله (وأنه ليس على من لم تقم ضيعته بمؤونته نصف السدس ولا غير ذلك) أراد نفى الخمس و نفى الزكاة جميعاً عند عدم وفاء الحاصل بالمؤونة .

قوله (يسأله الاذن في الخمس) أى في التصرف فيه وعدم اخراجه من الارباح .

قوله (و على الضيق الهم) لعل المراد أنه ضمن على ضيق النفس في الاطاعة و الانقياد العقاب و في التهذيب في موقعه « و على الخلاف العقاب » .

٢٦- وبهذا الإسناد . عن محمد بن زيد قال : قدم قوم من خراسان على أبي الحسن الرضا عليه السلام فسألوه أن يجعلهم في حلّ من الخمس ، فقال : ما أمحل هذا تمحضونا بالمودة بالسنتكم وتزوون عنا حقاً جعله الله لنا وجعلنا له وهو الخمس ، لانجعل ، لانجعل ، لانجعل لأحد منكم في حلّ .

٢٧- علي بن إبراهيم ، عن أبيه قال : كنت عند أبي جعفر الثاني عليه السلام إذ دخل عليه صالح بن محمد بن سهل و كان يتولّى له الوقف بقم ، فقال : ياسيدي اجعلني من عشرة آلاف في حلّ فاني أنفقتها ، فقال له : أنت في حلّ فلما خرج ، صالح ، قال أبو جعفر عليه السلام : أحدهم يثب على أموال حقّ آل محمد و أيتامهم و مساكينهم و فقرائهم و أبناء سبيلهم فيأخذهم ثم يجيء فيقول : اجعلني في حلّ ، أترأه ظنّ أنّي أقول : لا أفعل ، والله ليسألنهم الله يوم القيامة عن ذلك سواً حثيثاً .

٢٨- عليّ ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن حماد ، عن الحلبي قال : سألت أبا عبد الله عليه السلام عن العنبر و غوص اللؤلؤ ، فقال عليه السلام : عليه الخمس . كمل الجزء الثاني من كتاب الحجّة [من كتاب الكافي] ويتلوه كتاب الايمان و الكفر .

والحمد لله رب العالمين والسلام على محمد وآله الطيبين الطاهرين

قوله (و جعلنا له) أى جعلنا والياً له متصرفاً فيه .

قوله (لانجعل) قال الشيخ فى الاستبصار الوجه فى الجمع بين هذه الرواية و الروايات الدالة على الحل ما كان يذهب اليه شيخنا رحمه الله عليه و هو أن ما ورد من الرخصة فى تناول الخمس والتصرف فيه انما ورد فى المناكح خاصة لتطبيب ولادة شيعتهم ولم يرد فى الاموال و ماورد من التشدد فى الخمس والاستبداد به فهو يختص بالاموال .

قوله (أترأه ظنّ أنّي أقول لا أفعل) دل ذلك ظاهراً على أن الخمس كله حق الامام الا أنه يصرف بعضه فى الوجوه المذكورة و يحتمل أن يكون بعضه حقاً للاصناف المذكورين الا أن الامام اولى بهم من أنفسهم فلذلك كان له أن يحل المتصرف فى حقوقهم أيضاً ثم قوله والله ليسألنهم الله يوم القيمة عن ذلك سؤالاً حثيثاً دل ظاهراً على أن من أحل له الامام أيضاً مسؤول و هو بعيد جداً ولا يبعد تخصيص السؤال بمن عداه والله اعلم .

فهرست ما في هذا المجلد

الصفحة	الموضوع
٢	باب فيما جاء أنَّ حديثهم صعب مستصعب.
١٣	« ما أمر النبي ﷺ بالنصيحة لأئمة المسلمين واللزام لجماعتهم ومن هم؟ »
٢١	« ما يجب من حق الإمام علي الرعية وحق الرعية على الإمام. »
٣٣	« أنَّ الأرض كلها للإمام علي عليه السلام. »
٤١	« سيرة الإمام في نفسه وفي المطعم والمجلس إذا ولي الأمر. »
٤٥	« نادر »
٤٧	« فيه نكت و تنف من التنزيل في الولاية. »
١٢١	« فيه تنف و جوامع من الرواية في الولاية. »
١٢٩	« في معرفتهم أوليائهم والتفويض إليهم. »
	أبواب التاريخ
١٣١	باب مولد النبي ﷺ و وفاته.
١٨٨	« النهي عن الإشراف على قبر النبي ﷺ. »
١٩٠	« مولد أمير المؤمنين صلوات الله عليه. »
٢٠٧	« مولد الزهراء فاطمة عليها السلام. »
٢١٧	« مولد الحسن بن علي عليه السلام. »
٢٢٥	« مولد الحسين بن علي عليه السلام. »
٢٣١	« مولد علي بن الحسين عليه السلام. »
٢٣٤	« مولد أبي جعفر محمد بن علي عليه السلام. »
٢٤٠	« مولد أبي عبد الله جعفر بن محمد عليه السلام. »
٢٤٦	« مولد أبي الحسن موسى بن جعفر عليه السلام. »
٢٦٨	« مولد أبي الحسن الرضا عليه السلام. »

الموضوع	الصفحة
باب مولد أبي جعفر محمد بن علي الثاني <small>عليه السلام</small> .	٢٧٩
« مولد أبي الحسن علي بن محمد <small>عليه السلام</small> .	٢٩٢
« مولد أبي محمد الحسن بن علي <small>عليه السلام</small> .	٣١٠
« مولد صاحب <small>عليه السلام</small> .	٣٣٣
« ما جاء في الاثنى عشر والنص عليهم <small>عليهم السلام</small> .	٣٥٦
« في أنه إذا قيل في الرجل شيء فلم يكن فيه و كان في ولده أو ولد ولده فإنه هو الذي قيل فيه.	٣٨٢
« أن الأئمة كلهم قائمون بأمر الله تعالى هادون إليه <small>عليهم السلام</small> .	٣٨٣
« صلة الامام <small>عليه السلام</small> .	٣٨٥
« الفيء والأئعال وتفسير الخمس وحدوده وما يجب فيه.	٣٨٧

جدول الخطأ والصواب

الصفحة	السطر	الخطأ	الصواب
٤٨	١٩	(١)	زائد
٤٨	٢٠	لأُمير المؤمنين عَلَيْهِ السَّلَامُ	لأُمير المؤمنين عَلَيْهِ السَّلَامُ (١)
٥٥	٢٤	فائنا	فائنا
١٢٤	١٤	خير	خير من
١٥٤	٢٦	ابناء	ابنا
١٧٥	تيتر	٢٤	٢٩ و ٢٨
١٧٧	١٧	منهم	منها
١٨٩	٢٠	الجنائت هنا اسائه	الخبائث هنا اساءة
١٩٧	١	أشبههم	اشبههم
٢٨٠	٢٨	و الصحيح	والصحيح
٢٨٩	٢٦	حرمها	حرمته
«	«	زوارها	زواره
٢٩٦	٥	البارد	البارد
«	«	الغصن	الغض
«	٢٣	يتلذذون	يتلذذون
٢٩٩	«	لال فرج	ولم يكن لال فرج
٣٦٨	٢٦	شدح في اصول الكافي	شرح اصول الكافي
٣٨٤	٢٧	« «	« «
٣٩١	٢٤ و ٩	الأدوية	الأودية